



o

11
4

DATE LABEL

26 DEC 1974			

1962

Call No.....E 92509
 Account No.....1962
 Date...17...1...51.....

J. & K. UNIVERSITY LIBRARY

This book should be returned on or before the last stamped above.
 An overdue charges of 6 nP. will be levied for each day. If The book is kept beyond that day.

١٧٥-١
١٧٨

محاضرات
فانج الإسماعيلية

تأليف المرجوم
الشيخ محمد الحضري بك الفينس بوزارة المعارف
ومدرس الشريعة في المعهد العالي للدراسات الإسلامية

الجزء الأول

يطلب من

المكتبة التجارية الكبرى: شارع محمد علي بمصر
لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة الخامسة: سنة ١٣٦٦ هجرية

حقوق الطبع محفوظة

مطبعة الاستقامة بالقاهرة

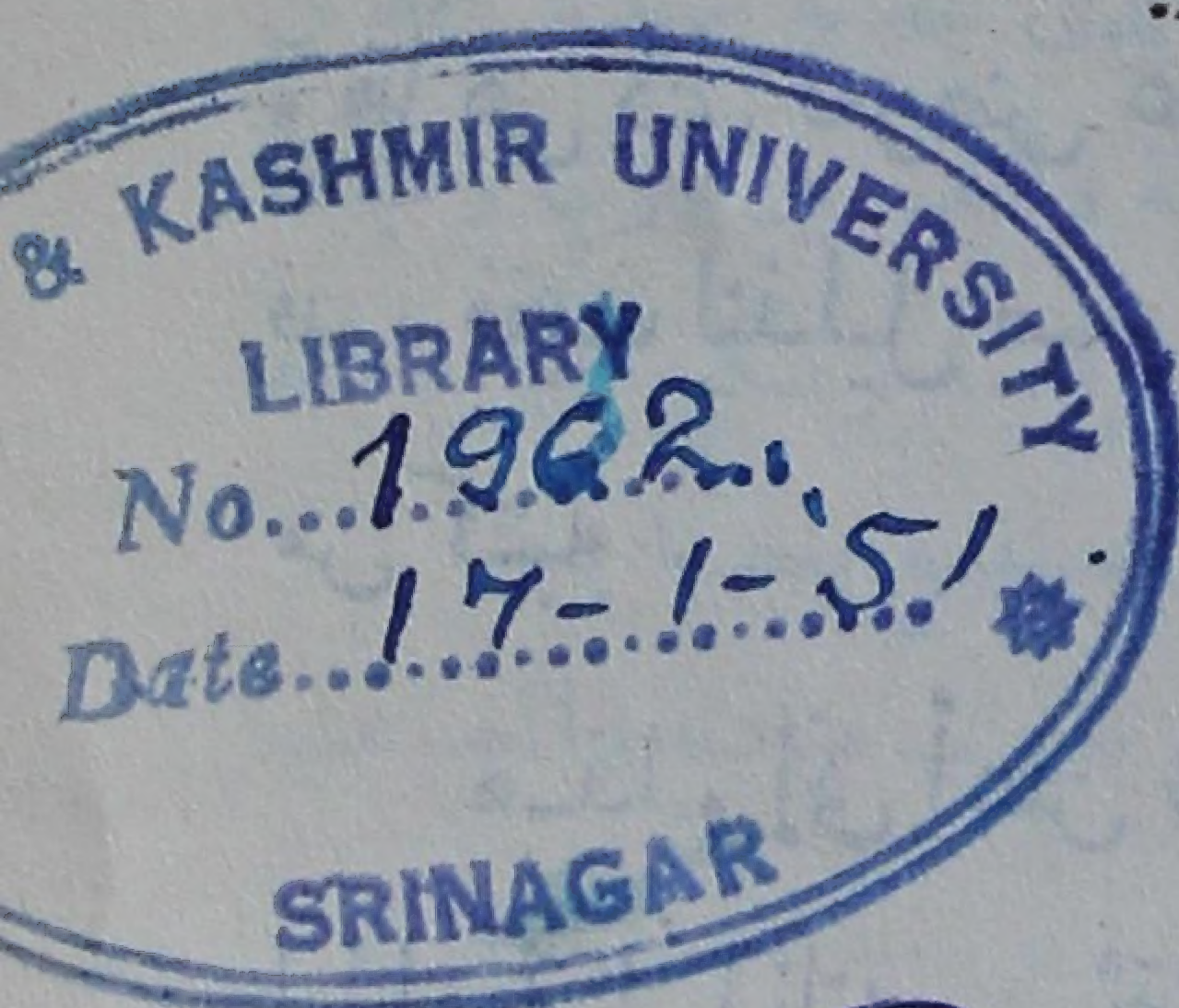
297.09
—
£

ع
٢٩٧.٠٩

خ ٥٢٧ م

محاضرات فائز الإسماعيلية

تأليف البرجوف
الشيخ محمد الحضري بك المفتش بوزارة المعارف
ومدرس التاريخ في المعهد العالي للدراسات الإسلامية



الجزء الأول

تطلب من

المكتبة التجارية الكبرى: شارع محمد علي بمصر

لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة الخامسة: سنة ١٣٦٩ هجرية

حقوق الطبع محفوظة

مطبعة الاستقامة بالقاهرة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد إلى مجلس إدارة الجامعة المصرية أن أقوم بإلقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الأمم الإسلامية فقامت بما عهد إلى به على قدر ما منحت في العزيمة والوقت ، وقد رأت إدارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاما فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها ، وها هي ذى تعرض على المؤرخين ورجال العلم ، وأرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهى صعوبة الاستفادة التاريخ العربى من كتبه .

هذا وإنى أعلن شكرى الوافر وثنائى العظيم على مجلس إدارة الجامعة لما نلت من ثقته حتى اعتمد على فى أداء هذه المهمة وأخص بثنائى وإخلاصى رجل الهمة والعزيمة الأمير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس إدارة الجامعة الذى بثاقب نظره وقوة عزمته أزهر هذا المعهد العظيم وأينعت ثمراته ونراه كل يوم يخطو إلى الأمام . فأسال الله سبحانه أن يوفقه ويسدده فى القول والعمل إنه نعم المجيب .

محمد الحضرى

(١) نودى بجلالته ملكا على مصر فى ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سدد الله خطاه ، وأبقاه ذخرا لمصر خاصة والإسلام عامة وأقر عينه بولى عهد المحبوب سمو الأمير فاروق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحاضرة الأولى

في التاريخ الإسلامي

مباحث التاريخ الإسلامي — ما يلزم المؤرخ — جزيرة العرب

ووصفها — شعب قحطان ومقاماته

إذا ذكر الإسلام اتجهت النفس إلى ذلك الدين الذي جاء به سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها وهبأها لأن تسيح إلى ما جاورها من الأقاليم وتؤسس سلطاناً واسماً يرتكز على دعامة ذلك الدين فمؤرخ الإسلام يرجع بحثه إلى ثلاثة أمور يستتبع بعضها بعضاً :

الأول — الدين الإسلامي وكيف تأسست قواعده وتقررت مبادئه والمصاعب التي وقفت في طريقه حتى غلبها الثبات والصبر

الثاني — تأثيره في النفوس العربية حتى استعدت لبسط سلطانها على ما جاورها من الأقاليم وما كان منها في سبيل ذلك من الحروب والأعمال حتى عظم قدرها واتسع سلطانها منتقداً إلى سلطان الدين

الثالث — ما كان من انتقال هذا السلطان عن الأمم العربية إلى غيرها من الأمم التي دانت بالإسلام وما كان للدين من التأثير في قيام دولة وسقوط أخرى ، وفي حضارة الأمم التابعة لسلطانها

ولما كان مهد هذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير به لأول مرة هم العرب لم يكن لنا بد من ذكر مقدمة إجمالية في تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العربية وحالهم قبل مجيء الإسلام لتكون أمامنا منهم صورة تفهمنا مقدار استعدادهم للتأثر بذلك الدين إلا أنا سنقدم كلمة صغيرة في أول واجب على من يدرس تاريخ أمة أو فرد كثير ممن اشتغلوا بالتاريخ كانت عواطفهم تتحكم في حوادثه تحكما تضيق به الفائدة من دراسة التاريخ فإن عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسناً وتجتهد في تأويل

الحوادث بوجه ليس فيه غضاضة حتى ما أدى منها إلى سقوط فاعله وخيبته ، وعاطفة الكراهة تدعو إلى ضد ذلك فتجعل الحسن قبيحاً وتستنبط من الخير شراً ولم يخلص من هذا الشر العظيم الذي يطمس معالم التاريخ ويضيع الفائدة من تجارب الأمم إلا نفر قليل جداً ، وإذا نظرنا إلى أنفسنا نجد أنها لا تحكم على شيء من الحوادث التي تشعر بها حكماً بحسب ما تستحق ، فرب فعل صدر من نية ففعله عملاً حسناً جميلاً والفعل نفسه يصدر من بغضة فتحمله على أسوأ محامله : نحكم على متصدق بالتبذير لأنه تذكر الفقراء والمعوزين في حال رغبته ولا نأبه بتلك الصدقة من آخر ، بل نسميه بأنه مرء يحب الشهرة الكاذبة : والتجرد من هذه العواطف في دراسة التاريخ أمر صعب المنال لا يصل إليه الإنسان إلا بعد عقبات شديدة لا بد له من اجتيازها إن كان المراد تمثيل الأمم والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون فلا بد أن نجعل أمام أعيننا أننا سندرس تاريخ أمم إن كانت أخطأت في بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شيء ، وليس لنا إلا أن نعرفه ونستفيد منه وإن كانت أصابت المحجة فإن ذلك لا ينفعنا إذا لم يكن لنا مثل أعمالهم ؛ لذلك يحتاج دارس التاريخ إلى سعة صدر تحتمل كل ما يرد على تاريخ قومه من نقد حتى لا تبقى حقائق الأشياء محجوبة بسحب عاطفتي الحب والبغض

جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الأرض التي نشأوا فيها « جزيرة العرب » مع أنها لم تتم إحاطتها بالماء كما قال ياقوت^(١) في معجم البلدان نقلاً عن هشام^(٢) بن محمد السائب عن ابن عباس^(٣) إنما سميت بلاد العرب جزيرة لإحاطة الأنهار والبحار بها من

(١) هو ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي الأصل أسر من بلاده صغيراً فتعلم ببغداد ساح سياحات مهمة وألف كتباً نافعة في التاريخ والتقويم منها معجم البلدان ومعجم الشعراء ومعجم الأدباء وغير ذلك من الكتب المفيدة وكان ثقة في النقل توفي سنة ٦٢٦ بظاهر مدينة حلب (٢) نسبة عربي له كتاب الجهرة في النسب وله مصنفات كثيرة كلها في أخبار العرب توفي سنة ٢٠٤ (٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب جد الملوك من بني العباس . من فقهاء الصحابة المعتمدين بتفسير القرآن توفي في خلافة

جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن
الفرات ^(١) أقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ^(٢) ثم انحط على أطراف
الجزيرة وسواد العراق حتى وقع بناحية البصرة ^(٣) والآلة ^(٤).
وامتد إلى عبادان ^(٥) وأخذ البحر في ذلك الموضوع مغرباً مطيفاً ببلاد العرب
منعطفاً عليها فأتى منها على سفوان ^(٦) وكاظمة ^(٧) إلى القطيف ^(٨) وهجر ^(٩) وأسياف
البحرين ^(١٠) وقطر ^(١١) وعمان ^(١٢) والشحر ^(١٣) ومال منه عنق إلى حضرموت ^(١٤)
وناحية أبين ^(١٥) والنعطف مغرباً منصباً إلى دهلك ^(١٦) واستطال ذلك العنق فطعن

(١) نهر عظيم ينبع من بلاد أرمينية ويمر على كثير من المدن العظيمة حتى إذا
قارب البصرة اتحد بدجلة وصبا معاً في خليج عمان من بحر الهند (٢) قنسرين
مدينة جنوبي حلب وكانت اسماً لكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فتحت سنة ١٧ هـ
(٣) مدينة عظيمة على مجتمع دجلة والفرات قريباً من المصب في خليج عمان مصرت
أيام عمر بن الخطاب سنة ١٤ هـ (٤) بلدة على شاطئ النهرين في زاوية الخليج
الذي يدخل مدينة البصرة (٥) مدينة في الجزيرة المتكونة عند مصب دجلة في
خليج عمان منسوبة إلى عباد بن الحصين وكثيراً ما ينسب أهل البصرة بإضافة ألف
ونون إلى آخر المنسوب إليه (٦) ماء على قدر مرحلة من باب المربد بالبصرة
وهو أول منزلة بجادة البصرة إلى البحرين (٧) جوق على سيف البحر وهي المنزلة
الثانية في جادة البصرة إلى البحرين (٨) مدينة بالبحرين وهي قصبتها (٩) مدينة
بالبحرين وقيل وهي اسم كورة من كور البحرين قصبتها الصفا (١٠) اسم جامع
لبلاد على ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي وعمان في أيام بني العباس عملاً
واحداً، وسيف البحر ساحله (١١) قرية على سيف الخط بين عمان والعقير وهذه
بحداء هجر (١٢) كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند وتنتهي إلى البحرين
وقصبتها مدينة صحار (١٣) صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت وعمان
(١٤) ناحية واسعة في شرق عدن وحولها رمال الاحقاف ومدينتها الكبرى شبام
(١٥) مخلاف باليمن منه عدن (١٦) جزيرة في بحر اليمن وهو مرسى بين بلاد
اليمن والحبشة وكانت منبى في زمن بني أمية.

في تهاثم اليمن بلاد فرسان^(١) وحكم^(٢) والأشعريين^(٣) وعك^(٤) ومضى إلى جدة^(٥) ساحل مكة والجار^(٦) ساحل المدينة ثم ساحل الطور^(٧) وخليج أيلة^(٨) وساحل رايه^(٩) حتى بلغ القلزم^(١٠) مصر وخالط بلادها وأقبل النيل في غربي هذا العنق من أعلى بلاد السودان مستطيلاً معارضاً للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين^(١١) فزبعسقلان وسواحلها واتي صور^(١٢) ثم سواحل الأردن^(١٣) وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ إلى سواحل حمص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي أقبل منها الفرات منحطاً على أطراف قنسرين والجزيرة^(١٤) إلى سواد العراق .

وهذا لتحديد وإن كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضي أن ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضي عند المؤرخين فإنهم

- (١) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي (٢) قبيلة قحطانية تنسب إلى حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب إليهم أبو نواس الحكمي
- (٣) قبيلة قحطانية تنسب إلى الأشعر بن أدد من كهلان بن سبأ ينسب إليها أبو موسى الأشعري (٤) قبيلة قحطانية تنسب إلى عك بن عدنان من الأزد ثم من كهلان
- (٥) فرضة على ساحل بحر القلزم بينها وبين مكة مرحلة
- (٦) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوبى ينبع (٧) شبه جزيرة في شمال خليج القلزم وهي كورة مصر (٨) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت منزلة للجادة بين مصر ومكة (٩) كورة من كور مصر البحرية (١٠) مدينة كانت على منتهى الخليج المبتدئ من المندب وبها سمي الخليج والمسافة بينها وبين الفرما التي كانت على بحر الروم مقدار القناة والأولى في مكان السويس والثانية في مكان بور سعيد (١١) آخر كورة من كور الشام من ناحية مصر قصبتها البيت المقدس ومرفؤها يافا ولها من ناحية مصر رفح وهو الحد بين مصر والشام ومن مواتها عسقلان (١٢) مدينة من أعمال الأردن على ساحل بحر الروم بينها وبين عكة ستة فراسخ (١٣) كورة من كور الشام منها طبرية وصور وعكة وما بين ذلك والأردن نهر يصب في بحيرة طبرية (١٤) وهي الجزيرة بين دجلة والفرات وتسمى جزيرة أفور

يحدثون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام وفلسطين فهذان خارجان عنها وإن كان العرب قد سكنوا قبل الإسلام جزءاً مهماً من بلاد سوريا كما سكنوا جزءاً من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول أن هناك تسامحاً في إطلاق لفظ الجزيرة في البلاد العربية

أقسام الجزيرة الطبيعية :

قسم العرب جزيرتهم إلى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :

تهامة — الحجاز — نجد — اليمن — العروض

فأما تهامة ويقال لها الغور فهي الأراضي التي على شاطئ بحر القلزم ممتدة عرضاً إلى سلسلة جبل السراة وسموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها من التهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقال تهم الحر إذا اشتد وسموها غوراً لانخفاض أرضها ، وأما الحجاز فهو سلسلة جبل السراة الممتدة من أقصى اليمن إلى الشام في عرض أربعة أيام^(١) يزيد كسر يوم في بعض المواضع وقد ينقص مثلها في أخرى فبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المعافر وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرقي عدن ، ثم تمتد حتى تبلغ الشام وتقطعها الوديان في بعض جهاتها ، وإنما سميت حجازاً لأنها حجزت بين الغور ونجد

وأما نجد فهو مادون ذلك الجبل إلى شرقيه يبتدئ جنوباً من أدنى حدود اليمن وينتهي إلى السماوة وينتهي من الشرق إلى العروض وأطراف العراق وسمي نجداً لارتفاع أرضه

وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد إلى ساحل بحر الهند ويمتد شرقاً إلى حضرموت والشحر وعمان وفيه التهامم والنجد

وأما العروض فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسائل أودية فيه وسمي عروضاً لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلاً أو ثمانية فراسخ والفرسخ ٤٤٤ م لأن محيط الأرض عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠ ك وتكون الاربعة أيام ١٤٢ ك تقريباً

الوصف الطبيعي لجزيرة العرب :

أرض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحارار جمع حرة وهي الجبال السوداء التي كأنها فحم محترق ويتخلل هذه الجبال كثير من الوديان أعدتها السيول ليجري فيها مائوها والصحارى الرملية المترامية الأطراف

فما كان من أرضها قريبا من هذه الوديان أخصب وأنبت الكلا والمرعى فتتمكن أهله من الإقامة فيه حيث يجدون ما يشربون ويسيمون فيه أنعامهم وما بعد عنها أقفر ولم يصلح للسكنى

وأعظم واد ببلاد العرب الدهناء وهو الوادى الذى فى بلاد ابنى تميم ببادية البصرة يمر فى بلاد بنى أسد فيسمونه منعجاً ثم فى غطفان فيسمونه الرمة ، وهو أول نجد . ويصب فى الرمة أودية أخرى أكبرها وادى الجريب والعرب تقول على لسان الرمة

كل بنى فانه يحسبى إلا الجريب فانه يروينى

ثم يمر فى بلاد طي . فيسمونه حائلا وهو واد فى جبل طي . ثم يمر فى بلاد كلب فيسمونه قراقر ، ثم فى بلاد تغلب فيسمونه سمودى وإذا انتهى إليهم عطف إلى بلاد كلب فيصير إلى النيل وهو نهر يتخلج من الفرات الكبير يخترق بلدة اسمها النيل فى سواد الكوفة ومتى أخضبت الدهناء ربت العرب جميعاً لسعتها وكثرة شجرها ، طيبة التربة ، طيبة الهواء

وببلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهى إلى البحر ومنها ما هو على عكس ذلك الاتجاه

فمن أعظم الوديان المتجهة إلى البحر وادى مور وهو ميزاب تهامة الأعظم ويتلوه فى العظم وبعد المائق وادى زبيد ، ومن أعظم الوديان المتجهة إلى الشرق ميزاب اليمن الشرقى وهو يضارع مورا ويصب فيه كثير من الوديان وهو الذى يفضى إلى موضع السد مأرب ويسقى بعدها أرض الجنتين وأرض السبئين

وهناك وديان كثيرة فى الجوف بين الجبلين

العرب تسمى المواضع التى يستنقع فيها الماء رياضاً وهو جمع روضة وذلك الاسم

خاص بما يكون في الأرض الواطئة فإن كانت في أعلى البراق ^(١) والقفاف ^(٢) فهي السلقان واحدها سلق وإذا جاءت المياه أنبتت ضروباً من العشب والبقول لا يسرع إليها الهيج والذبول وإذا أعشبت تلك الرياض وتتابع عليها الوسمي ^(٣) ربت العرب ونعمها وربما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها ميلاً في ميل فإذا عرضت جداً فهي قيعان وقيعة واحدها قاع وأصغر الرياض مئة ذراع وكل روض يفرغ إما في روض وإما في واد. وحدائق الرياض ما أعشب منها والتف وقد ذكر ياقوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة وهي المعروفة بأسماء أصحابها ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحته صلابة فإذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء فمنته الصلابة أن يفيض ومنع الرمل السماثم أن تنشفه فإذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء.

ولما كانت مياه هذه الأودية لا تسد حاج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها ولا سيما أن كثيراً من مياهها يفيض في باطن الأرض فلا يمكنهم الانتفاع به إلا بصناعات ومعاناة لم يكونوا من أهلها إلا ما كان من بلاد اليمن التي أمكنها فيما مضى أن تتحكم في مجاري الوديان فتوجهها إلى جهة ثم تبني سداً محكماً يحجز الماء خلفه في أرض صلبة للانتفاع به حين الحاجة فلا يتسرب إلى رمال الصحراء ويفيض في الأرض ولهذا عدت اليمن قديماً من البلاد المخصبة المستعدة لأن تزرع فيها المزروعات الدورية وتنبت فيها الأشجار الباسقة حتى أطلقوا عليها اسم العرب الخضراء.

أما ما عداها فإن شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهله على العيون الضئيلة التي لا تروى إلا الشارب مع الجهد وربما جادهم الغيث فنبت الكلاء في بعض سهولهم القريبة من الوديان - وأما نجد والعروض ففيهما وادي الدهناء وما يصب فيه من صفار الأودية. ولكن الانتفاع بجميع مائه غير ميسور لأن الكثير من

(١) البرقة أرض ذات ألوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر ياقوت ١٠٠ برقة من براق الجزيرة

(٢) القفاف جمع قف وهو ما ارتفع من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً

(٣) وسمي أول مطر يصب الأرض والثاني يسمونه الولي.

مائه يغيض في الرمال وربما تأخر المطر فاشتدت الحال بمن يقيم عليه من القبائل
ومن هنا قلما كان العرب في بواديهم يبقون في مكان واحد وإنما يتبعون مواقع
القطر أنى كان لتربع أنعامهم وتنفرج كربتها .

وحاجة العرب الدائمة إلى الرحيل أكسبهم الفشاط والخفة إلى العمل لما يستدعيه
ذلك من كثرة شد الرحال والتسيار .

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان - بحكم الضرورة - عدم الاعتماد
على ما تنبت به الأرض من المزروعات الدورية التي لا تصلح للإنسان كان جل اعتماد
أهل البادية على إنعامهم ولا سيما الإبل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسبون
بوبرها وتحمل أثقالهم في تلك الصحارى المقفرة إلى ما يرومون من الجهات أما بلاد
اليمن فإنها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من الانتفاع بها والمدن بها أكثر
من أى جهة أخرى في الجزيرة لأن تمدن المدن في غير السواحل البحرية يعتمد على
المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها .

جو البلاد

أما ما كان من الجزيرة تهامياً يجاور شواطئ البحر فالحرارة فيه شديدة مع الرطوبة
فكان البحر وأبخرته منها وكذلك يشتد الحر في الجبال إذا صهرتها الشمس بحرارتها
خصوصاً الحرار منها لسواد لونها ويشتد بالجبال البرد في الشتاء حتى ضربت العرب
بشدته الأمثال .

أما نجد فما كان منها مجاوراً للأودية ومسائل المياه فإن الهواء يكون به معتدلاً
وما بعد عنها حره أكثر .

وجو اليمن وهواؤه معتدل في فصلى الشتاء والخريف . أما الربيع ففيه المطر الكثير
والرطوبات التي تستمر زمناً طويلاً ويشتد به الحر في فصل الصيف .

محتاج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الحواضر الكبرى إلى مكة وغيرها وكل طريق منها
يسمى بحجة ومعرفة هذه المحاج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التقويم من
العرب فإنهم إذا عرفوا بقرية أو جهة جعلوا المحجة أساساً لذلك التعريف فيقولون
هى على جادة البصرة أو الكوفة أو عن يمين السائر إلى البصرة أو الكوفة فإن لم يكن
للمطلع علم بذلك كانت جدواه قليلة .

وقد فصل هذا الجواد أبو محمد الحسن بن أحمد الهمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الأميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبه في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها إلى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً ، وجادة الكوفة إلى مكة وهي تفارق الأولى من معدن النقرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٩٨ ميلاً منها

وجادة البصرة إلى مكة مارة بالمدينة وهي تتحد مع جادة الكوفة في معدن النقرة الذي يلي منزلة النجاج وجادة البصرة إلى مكة ولا تمر بالمدينة ومنها في الجنوب جادة صنعاء النجدية وعدد منازلها ٢٢ ومقدار أميالها ٤٢٠ : وجادتها التهامية وعدد منازلها ٢٢ كالأولى

ومنها محجة عدن تلتقى مع محجة صنعاء في منزلة اسمها عثر بعد سير ١٦ منزلة ولحضر موت محجتان منها العليا وتتقابل مع محجة صنعاء في صعدة ومنها السفلى ، وتتقابل مع محجة صنعاء في تباله وتمر على نجران ومنها محجة البصرة إلى البحرين على ساحل خليج عمان (انظر الخريطة)

الشعوب العربية

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها إلى شعبين عظيمين :
الأول : شعب قحطان ؛ والثاني : شعب عدنان .

فأما شعب قحطان فهذه بلاد اليمن وقد تشعبت قبائله وبطونته من سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجمهور وقضاة والسكاسك ومنه بطون كهلان وأشهرهم همدان وأنمار وطيء ومنحج وكندة ولخم وجذام والازد الذين منهم الأوس والخزرج وأولاد جفنة ملوك الشام :
وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن مخاليف والواحد منها مخلاف ويضاف إلى اسم القبيلة التي اختصت به ذكر منها ياقوت ٣٦ مخلافاً

وكان الملوك المتقدمون قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنقذف في الوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الأرض أو في البحر فأقاموا بمأرب ممدأ

وصفه ياقوت نقلا عن شيخ من أهل صنعاء قال هو بين ثلاثة جبال يصب ماء السيل إلى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج إلا من جهة واحدة فكان الأوائل قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة والرصاص فيجتمع فيه ماء عيون هناك مع ما يجتمع من مياه السيول فيصير خلف السد كالبحر ، فكانوا إذا أرادوا سقي زروعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بأبواب محكمة وحركات مهندسة فيسقون حسب حاجتهم ثم يسدونه إذا أرادوا ويظهر أنه لما تطاولت الأزمان على ذلك السد أهمل من شأنه فتصدعت جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه على ما أمامه من القرى والمزارع فأتلفها وكان ذلك سنة ١٢٠٠ ق م كما قاله العالم سيديو وهنا اختلفت كلية المؤرخين من العرب فمنهم من يقول إن هجرة أهل مأرب كانت قبل أن يهدم السد ، لأن كاهنة أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصدقها وهاجر بأهله وولده ومن تبعه من عشيرته ، ومنهم من قال إن الهجرة إنما كانت بعد أن خرب السد وأتلف الأرض والمزارع ولم يمكنهم إعادة السد كما كان فتعرضت البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزراعة كما كانت

ونحن نرجح الرأي الأخير لسببين :

الأول : أن مفارقة البلاد عند النفس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه شنيع فيبعد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته لمجرد خبر لا يقطع أملاً خصوصاً أنه سائر إلى بلد لم يخبره

الثاني : أن الكتاب لما قص علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال ، كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم وبديل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها ومن سار على هذا الرأي العالم سيديو

كانت هجرة أهل مأرب بناء على رأي كبيرهم وصيدهم همران بن عمرو مزيقيا سيد ولد الازد من كهلان خرج هو وإخوته ومن معهم من عشائريهم من ولدا الازد يرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكنائهم فصاروا ينتقلون في بلاد اليمن ويرسلون الرواد ثم ساروا بعد ذلك إلى الشمال

فعطف ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه من أهله وولده مواقع القطر ولما كبر ولده وقوى ركنه سار نحو المدينة وبها ناس من بنى إسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها فابتنوا الآطام وغرسخيل ، والنو من أبناء ثعلبة هذا الأوس والخرج ابنا حارثة بن ثعلبة .

وتخزع عنهم عند خروجهم من مأرب حارثة بن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه وافتتحوا الحرم وأجلوا عنه سكانه من جرهم .

عطف عمران بن عمرو مفارقا لقومه نحو عمان وقد كان انقرض من بها طم وجديس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عمان .

وسارت قبائل نصر بن الأزد - وهم قبائل كثير - نحو تهامة وهم أزد شنوءة .
وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو أبو الملوك الغساسنة نسبة لغسان وهو ماء كان بنو مازن بن الأزد نزلوا عليه فنسب هؤلاء إليه .

ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بنى أدد بن زيد قبيلة لخم بن عدى الذين معهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة وأول من اتخذها منهم منزلا - عمرو بن عدى ابن نصر الذي ملك بعد جزيمة الوضاح .

ومنهم طيء : ساروا بعد مسير الأزد نحو الشمال حتى نزلوا بالجبيلين أجأ وسلى لما رأوه هناك من الخصب وهذان الجبلان في الشمال الشرقي من المدينة ويخترقهما وادي الدهناء ولها ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لما لها من المتعة والحصانة وبهما كانوا يستهينون بسلطان الملوك من بنى نصر : قال شاعرهم عارق الطائي :

ومن مبلغ عمرو بن هند رسالة • إذا استحقبتها العيس تنضى من البعد
أيوعدنى والرمل بينى وبينه ؟ • تأمل رويدا مأمامة من هند
ومن أجأ حولى رهان كأنها • قبائل خيل من كيت ومن ورد
ومنهم قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت ببادية السماوة وهي في آخر شمال نجد وتتصل بأطراف العراق ويخترقها وادي الدهناء .

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الأراضى العربية الشمال والغرب وبقي باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومذحج وغيرهم وكان لحير السيادة على البلاد ومنهم الملوك والأقبال .

المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه - معيشة العرب من بدو ومن حضر

حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهذه مكة وما جاورها من أرض الحجاز وتهامة فإن عدنان - بإجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهي نسبه إلى إسماعيل بن إبراهيم الذي جاء مكة وسأكن جرهم وصاهرهم والكتاب ينسب إليه وإلى أبيه بناء البيت الحرام (وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) ولم تزل أبناء إسماعيل بمكة تتناسل هناك حتى كان منه عدنان وولده معد ومنه حفظت العرب العدنانية أنسابها ، ويقال لبطون هذا الشعب المعدية والنزارية .

وقد تفرقت بطونه من نزار بن معد فمنه إياد وربيعه ومضر وهذان هما اللذان كثرت بطونهما .

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكر عظيم في تاريخ العرب حيث كانوا يناصون مضر في الشرف والرفعة ، ومنهم كان أكثر الخوارج في الإسلام .

ومن ربيعة عبد القيس ابن قصي ومنها بكر وتغلب ابنا وائل . ومن بكر حنيفة وعجل ابنا لجيم

وتشعبت قبائل مضر إلى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر ، وبطون إلياس ابن مضر .

وقيس عيلان بطونها كثيرة ، فمنهم بنو سليم بن منصوره وبنو هوازن وبنو غطفان ومن غطفان ذبيان وعبس ابنا بغيض وأشجع بن ريث وغنى بن أعصر .

وافترقت أولاد إلياس فمنهم بطون تميم بن مرة وهذيل بن مدركة وبنو أسد بن خزيمه : وبطون كنانة بن خزيمه . ومن كنانة قريش وهم أولاد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة .

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جمح وسهم ابنا هصيص بن كعب

وعدي بن كعب ومخزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة وزهرة بن كلاب وعبد الدار
ابن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي وعبد مناف بن قصي .

وكان من عبد مناف أربع فصائل : عبد شمس ونوفل وعبد المطلب وهاشم . وبيت
هاشم هو الذي كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ، والعباسيون
أولاد عباس بن عبد المطلب والعلويون أولاد علي بن أبي طالب بن عبد المطلب .

مساكن العدنانية

لما تسكاثر أولاد عدنان رأوا أن البلاد التي نبتوا بها لم تعد تكفيهم فأخذوا
يهجرونها متتبعين مواقع القطر ومنابت العشب

فهاجرت عبد القيس - من ربيعة وبطون من بكر بن وائل - إلى البحرين فأقاموا
بها وكان معهم بطون من تميم ومنهم كان أمير هذه الجهة من قبل الفرس حين مجيء
الاسلام وذلك الأمير هو المنذر بن ساوى من بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم

وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر إلى اليمامة فنزلوا بحجرة قصبة اليمامة
وكان أميرهم عند مجيء الاسلام هوذة بن علي الحنفي الذي يقول فيه الأعشى :

من ير هوذة يسجد غير متثب إذا تعمم فوق التاج أو وضعا
له أكاليل بالياقوت فصلها صواغها لا ترى عيبا ولا طبعها

وكان أبو عمرو بن العلاء يقول : لم يثقوج معدى قط وإنما كانت القيحان لليمن فسأله
أبو عبيدة عن هوذة فقال إنما كانت خرزات تنظم له وكان هوذة يجير لطيمة كسرى
في جنبات اليمامة

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الأرض من اليمامة إلى للبحرين إلى سيف
كاظمة إلى البحر فأطراف سواد العراق فالأبتلة فهيت وأقامت تغلب بالجزيرة الفراتية
ومنها بطون كانت تسكن بكر أو سكنت بنو تميم ببادية البصرة وأقامت بنو سليم
بالقرب من المدينة من وادي القرى إلى خيبر إلى شرقي المدينة إلى حد الجبلين ، إلى
ما ينتهي إلى الحرة فتلك ديارهم لا يخاطهم إلا بعض الأنصار

وسكنت ثقيف بالطائف وهو ازن في شرقي مكة بنواحي أوطاس - وهي على

الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرق تيماء وغربي الكوفة بينهم وبين تيماء ديار بخت من طيء
وبينهم وبين الكوفة خمس ليال .

وسكنت ذبيان بالقرب من نيام إلى حوران وبقي بتهامة بطون كنانة وأقام
بمكة وضواحيها بطون قريش إلا أنهم متفرقون لا تجمعهم جامعة حتى نبغ فيهم قصي
ابن كلاب فجمعهم وكوّن لهم وحدة شرقتهم ورفعت من أقدارهم .

بدو العرب وحضرهم

ينقسم العرب - بالنسبة إلى مساكنهم - إلى حضر : وهم سكان المدن . وبدو : وهم
الذين يقيمون في البادية . إنما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا يصفو عيشهم إلا في ذلك
الجو الفسيح - لا يحجب فيه عنهم السماء ولا الهواء وغذاؤهم اللبن ولحم الجزور :
وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة اسم الأعراب ، وهو ما استتبعه . ويغلب على خلق
هؤلاء الناس البساطة وجفاء القول وذلك هو ما يسمى بالانجحية

أما الحضر : فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها ببلاد اليمن
فكان فيها مأرب وصنعاء ويقول عنها اليمنيون أنها أقدم مدينة على وجه الأرض :
وفيها زيد وعدن وصعدة ومخا وشبام وغير ذلك ، وفي شمال اليمن مكة : وهي تهامة ؛
والطائف والمدينة وهما حجازيتان ؛ وخيبر : وفي نجد حائل ؛ وفي العروض حبر -
قصبه اليمامة - والقطيف بالبحرين وأهل المدن لا يظعنون عن مقامهم إلا في صيف
ولا في شتاء .

تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجتهم وكانت لهم أسواق شهيرة يجتمعون فيها
من كل صوب لشراء ما يبيعون ويبيع ما يحصلون عليه من نتائج بلادهم وكانت لكسرى
والنعمان لطائم يرسلها إلى نواحي الجزيرة لتباع فيها يحميها من غارات الأعراب كبير
من كبار العرب تحمل البر والثياب وما تحتاجه العرب : وكان لقريش رحلتان تجاريتان
إحداهما للشام في زمن الصيف . والأخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت
تتجر بحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم من أفيء تجارية كبيرة ولم
يعرف الأمة العربية نقود كان بها التعامل ، وإنما كانوا يتعاملون بنقود الدولتين
المجاورتين لها وهما الفرس والروم .

صناعة العرب

أما الصناعات فكانوا أبعد الأمم عنها حتى إن البدو منهم كانوا يحتقرونها ويعيبون المحترف بحرفة وإذا تأملنا ما كان يلهج به جرير للفرزدق وكلاهما من تميم لا نجد أحداً أكثر من أن أحد آباء الفرزدق كان محترفاً بحرفة هي جلاء السيوف وكان المعديون يعيبون أهل اليمن بدباغة الجلود لأن القرظ لما كان كثيراً في جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملوها فيما تصلح من النعال وغيرها . وكذلك حياكة الثوب ويقول قائلهم هم بين دابغ جلد وناسج برد ، وكان نساء العرب كافة يشتغلن بالغزل وكانوا يرجعون في صناعة البناء إلى عمال من الروم أو الفرس كما يعلم ذلك من بناء الكعبة في زمن قريش وبناء الخورنق في زمن النعمان : وأمهر من اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان .

(أحوال العرب)

قد حصرنا أحوال هذه الأمة التي تمثلها لنا أكبر تمثيل في الأحوال الاجتماعية والأدبية والسياسية والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد منهم من العلاقة بأهله وولده وبنى عمه دنيا : ثم ما كان من العلاقة بين القبائل المختلفة ونعني بالأدبية ما كان لهم من الأخلاق التي توارثها خلفهم عن سلفهم فعرفوا بها ، ونعني بالسياسية ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم أو التبعية لغيرهم ، ونعني بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظمونه من بيوت العبادة .

حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله - ونريد بالأهل خصوص الزوج :
يظلم العربي من زعم أنه كان ينظر إلى المرأة نظرة استخفاف أو إهانة فإننا إذا كنا نستقي تلك المعاملات من شعرهم الذي هو ديوان أخبارهم نرى الأمر على العكس من ذلك فقد كان الرجل إذا أراد أن يتمدح بماله في نظر العرب المقام السامي من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقاته إلا المرأة التي إن رقى في نظرها فقد رضى الناس كلهم عنه ، وترى ذلك واضحاً جلياً في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعنترة العبسي شيخ الشجعان ثم انظر إلى أي شجاع من العرب هل كان يفتخر

إلا يحدثنا امرأة من قومه بأنه المدافع عن الحرم الحامي للحقيقة .
تراه إذا عدلته هلى السرف وأشارت عليه بالقصد يجهها بأرق ما يجيب به مخالف
فى الرأى .

ألم تعلمى يا عمرك الله أننى • كريم على حين الكرام قليل ؟
أولا ترى أن جميع الشعراء إذا بدأوا قصائدهم التى بها يفخرون بمحامد قومهم
وعظيم مقاصدهم - لا يذهبون إلى شىء من ذلك حتى يعطوا المرأة قسطها مما تحب
من النسيب يرون أن شعرهم بدون ذلك يفقد الطلاوة المقبولة ، وتراهم حينئذ يخاطبونها
وهى ذات زوج يلقبونها بخير الألقاب فيقول أحدهم .

ياربة البيت قومى - غير صاغرة • ضمى إليك رجال القوم والقربا
فأعطأوها هذا اللقب الجميل يشعربما كان لها فى النفس من سمو الدرجة وما أحلى
احتراسه فى قوله غير صاغرة ! ويقول الآخر لزوجته .

سلى الطارق المعترى يأأم مالك • إذ ما أتانى بين قدرى ومجزرى
أيسفرو وجهى وهو فى أول القرى • وأبذل معروفى له دون منكرى

فلا يناديها إلا بكنييتها وهذا من سمات التشريف فى عرفهم ،
وبالجملة فإن المتتبع لأشعار العرب لا يشتم منها رائحة الصغار والإهانة للمرأة
وفخرون بنسبتهم إلى أمهاتهم كما يفخرون بنسبتهم إلى آبائهم وكانت المرأة فيهم إذا
أرادت فرقت ، وإن شاءت جمعت فإن اتجهت عواطفها للسلام سمعت إليه ونجحت
وإن وجهتها لإرادة الانتقام إلى الشر أشعلت النار بين الأحياء .

قال الحارث بن عوف المرمى لخارجة بن سنان - فى إبان الحرب بين عبس وذبيان
أترانى أخطب إلى أحد فيردنى قال نعم : أوس بن حارثة بن لام الطائى ، فقال الحارث
لغلامه هي • لى مركباً ثم ركب هو وغلامه ومعهما خارجة ، حتى أتيا أوساً فوجداه
فى داره فلما رأى الحارث رحب به وسأله عن مجيئه ، فقال جئتكم خاطباً فقال أوس
است هناك فأنصرف ولم يكلمه ثم دخل أوس على امرأته مغضباً وكانت من عبس
فتمالت من رجل وقف عليك فلم تطل ولم تسكلمه قال : ذاك سيد للعرب الحارث بن
عوف قالت فما لك لم تستنزله قال إنه استحمق جاءنى خاطباً قالت أفتريد أن تزوج
بناتك قال نعم قالت فإذا لم تزوج سيد العرب فمن ؟ قال قد كان ذلك قالت فتدارك

ما كان منك فالحقه وقل له إنك لقيتني مغضباً بأمر لم تقدم مني فيه قولا فلم يكن عندي من الجواب إلا ما سمعت فانصرف ولك عندي كل ما أحببت فإنه سيفعل ففعل ذلك أوس ورد حارثة فلما وصلوا إلى بيت أوس قال أوس لزوجها ادعى لي فلانة لكبرى بناته فأتته فقال يا بنية هذا الحارث بن عوف سيد سادات العرب وقد جاءني طالباً خاطباً وقد أردت أن أزوجه منك فقالت لا تفعل لأنني امرأة في وجهي ردة في خلق بعض العهدة ولست بابنة عمه فيرعى رحي وليس بجارك في البلد فيستحي منك ولا آمن أن يرى مني ما يكره فيطلقني فيسكون علي في ذلك ما فيه ، قال قومي بارك الله فيك ثم دعا الوسطى فأجابته بمثل جوابها وقالت إني خرقاء وليس بيدي صناعة ولا آمن أن يرى مني ما يكره فيطلقني فيسكون علي في ذلك ما تعلم ، ثم دعا الثالثة وهي بهيئة صغراهن فلما عرض عليها قالت أنت وذاك فأخبرها بإباء أختها فقالت لكنني والله الجميلة وجهها الصناعات الرقيقة خلقاً الحسبية أبا فإن طلقني فلا أخلف الله عليه بخير فزوجها الحارث وهيئته إليه في بيت أبيها فلما خلا بها وأراد أن يمد يده إليها قالت مه أعند أبي وإخوتي . هذا والله مالا يكون فارتحل بها حتى إذا كان ببعض الطريق وأراد قربانها فقالت أكلما يفعل بالآمة الجليلة أو السبية الأخيذة لا والله حتى تنهر الجزر وتذبح الغنم وتدعو العرب وتعمل ما يعمل لمثلي فرحل حتى إذا وصل ديار قومهم أعد لها ما يعتد لمثلها فلما أراد قربانها قالت له أفرغ لشكاح النساء والعرب تقتل بعضها أخرج إلى هؤلاء القوم فأصلح بينهم ثم أرجع إلى أمك فلن يفوتك نخرج الحارث مع خاتمة بن سنان فأصلحها بين القوم وحملها الديات وكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين .

فهذه الحكاية تدل على مكانة المرأة في نظرهم ومشاركتها لهم في جميع أمورهم وكيف كان الرجل لا يزوجه بناته إلا بعد أن يستشيرها ويقف عند إرادتها ولا يمكننا أن ندعي أن هذا كان أمراً عاماً عندهم بحيث تكون المرأة محترمة الجانب في جميع الطبقات تعامل هذه المعاملة من جمهور الأمة لأن وجود أفراد هذه معاملتهم لا يشمل أن يكون برهاناً على أن هذا خلق عامتهم كيف ونحن في بيئتنا لا نعدم فيها من يرفع زوجه إلى أعلى درجات الاحترام والرعاية ولا يستنتج من وجودهم أن احترام المرأة خلق عام للبيئة كلها ولكن الذي يمكننا أن نقوله هو أن ظهور هذه المعاملة على السنة الشعراء الذين هم بمثابة لسان الحال من غير أن يقابلوا بالنكير يدل على أنهم لم يكن عندهم بدعاً من العمل بل كان شيئاً لا تنفر منه طباعهم يوجد بيننا حقيقة من يحترم المرأة احتراماً جملاً ولكن لا يحسر أن يخالف التقاليد العامة

يوماً فيكتب في إحدى الجرائد قلت لامرأتى واسمقشرت امرأتى في زواج بنى فكان منى
ومنها كيت وكيت لو قال هذا لها بلبته النفوس بالاستغفار لا نهليس من مألوف عادات القوم
من ذلك يمكننا أن نقول إن علاقة الرجل العربى بأهله كانت على درجة من الرقي
أكثر مما يخیل إلینا وكان لها من حرية الإرادة ونفاذ القول القسط الأوفر، وسيمر
بكم كثير من آثارها الكبيرة في الإسلام وهي مما يزيدنا تأكداً من هذا الرأي إلا
أن الرجل كان يعتبر - بلا نزاع - رئيس الأسرة وصاحب الكلمة فيها وكان الرجل
يرتبط بالمرأة بعقد الزواج بعد رضا أوليائها ولم يكن من حقها أن تفتات عليهم
بذلك وهذا الزواج هو ما عليه جمهورهم .

وكانت عندهم أنواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوى الدعارة من الشبان
الذين لا يخلو منهم زمان أو مكان لم يكونوا يطلقون عليها إلا السفاح واتخاذ الأخدان
ولم يكن ذلك أمراً مستحسنأ عند جمهورهم إذ المعروف عن العربى من غيرته على
أهله ومحافظةه على شرفه - يبعد ذلك .

فمن الخطأ بعد ذلك أن يقال إن الزواج كان عندهم على أنواع ويخرج في ضمن
هذه الأنواع تلك المساحفات .

وكانوا يعددون بين الزوجات إلا أنه لم يكن هناك حد معروف إليه ينتهى
الامر في هذا التعدد فقد ورد في الصحيح أن غيلان الثقفى أسلم وتحتة عشرة نسوة
وكانوا يطلقون والطلاق بيد الرجل إلا أنه كان هناك نساء امتزن بشرف قومهن
فكن يشترطن عند الزوج أن تكون الفرقة بأيديهن

وكانت عندهم اجتماعات تعقد لها سفار السيوف وأسنة الرماح فكان إذا قابل
أحد منهم آخر معه ظعينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها حلف تقاتلا فإذا
قهر صاحب الظعينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب ولكن الأولاد الذين
تكون هذه أمهم يلحقهم العار في مدة حياتهم ولذلك كان من مفاخر الرجل منهم
أن تكون أمه حرة نسبية لاسببية جلية وإن كان قد بذ غيره بشجاعته اعتمدوا على
هذه الشجاعة في نفي العار عنه كما قال عنتره :

إني امرؤ من خير عبس منصبا شطرى وأحى سائرى بالمنصل

وكان كهراء العرب يرفعون عن ذلك خشية إلحاق العار بأولادهم وهم يريدون

لهم الشرف حتى كانوا إذا آمنوا على أولادهم ذكروا في أول ذلك أنهم تخيروا أمتهم
وكانوا يقولون : العرق دساس .

وكانوا يحرمون أنواعا من الاجتماعات : كزواج البنت والاخت والعمة والخالة
ومن غرائب ما يحكيه عن لقيط بن زرارة أحد أشرف بني تميم أنه تزوج بنته
دختنوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الإباحيين لمجاورته للفرس ، والصحيح عند
المؤرخين أنه إنما كان يحبها ويتيمن برأيها ولذلك كانت تكون معه في غزواته .
أما معاملتهم لأبنائهم فكانت معاملة من يربي الولد ليكون له درعا حصينة يتق
بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الأسماء من كلب وأسد وثور وفهر وماشا كل
ذلك وكان لهم من الخنوق على الأولاد ما يعبر عنه قول أحدهم .

وإنما أولادنا يبننا أ كبادنا تمشي على الأرض
وعرف عن بعض رجال من العرب أنهم كانوا يشدون بناتهم (وإذا بشر أحدهم
بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه
على هون أم يدسه في التراب) ولم يكن هذا في جميع العرب بل كان في بعض بطون
من تميم وأسد ولم يكن بالطبع إلا في طبقة منحطة منهم لأن ذلك إنما كان يفعله من
يفعله منهم خشية الفقر وإلى ذلك الإشارة في قول الكتاب (ولا تقتلوا أولادكم
خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم) .

وكان هناك من أشرف تميم قبل الإسلام من كره الواد وعابه وكان يشتري
البنات ممن يريدون وأدهن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف منه وعرف ذلك عن
غالب بن صعصعة جد الفرزدق .

ولا يمكننا بعد ذلك أن نعد هذا الواد من الأخلاق المنتشرة التي تعد على الأمة
العربية بل إنما تعد على أولئك الأفراد الذين اجتروا عليها .

أما معاملة الرجل لأخيه وبني عمه دنيا فبينها هذه الجملة التي قالوها النصر أخاك
ظالماً أو مظلوماً ، وكانوا يسرون عليها بمعناها الحقيقية من غير التعديل الذي جاء
به الإسلام لأن الإسلام فسر نصر الظالم بكفه عن ظلمه أماهم فكانوا ينصرون
إخوانهم وبني عمهم نصراً حقيقياً على كل حال في صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم
والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار تقابلهم أئمة الشعراء بما يغض من كرامته

وينقصه من قدره وربما أصاب الذم القبيلة جمعا من جراء حادثة لم يقوموا فيها
بنصر أحدهم كما قال شاعرهم .

لو كنت من مازن لم تستبح إبلى بنو اللقيطة من ذهل بن شيبانا
إذا أقام بنصرى معشر خشن عند الحفيظة إن ذو لوثة لانا
قوم إذا الشر أبدى ناجديه لهم طاروا إليه زرافات ووحدانا
لا يسألون أخاهم حين ينسدهم في الثائبات على ما قال برهانا
لكن قومي - وإن كانوا ذوي عدد ليسوا من الشر في شيء وإن هانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة ومن إساءة أهل السوء إحسانا
كان ربك لم يخلق لحشيتيه سواهم من جميع الناس إنسانا

وإذا دخلت قبيلتان منهم في حلف كان لكل فرد من إحدى القبيلتين النصرة على
أفراد القبيلة الأخرى ، وهذا الحلف قد يعقده الأفراد وقد يعقده رؤساء القبائل
والأمر واحد في الحلفين .

بينما هذه حالهم في بني أبيهم دنيا وفي حلفائهم إذا بك تراهم حينما تشعب البطون
قد نafs بعضهم بعضاً في الشرف والثروة فتجد القبائل يجمعها أب واحد ، وكل
واحدة قد وقفت لاختها بالمرصاد تنهز الفرصة للغض منها والاستيلاء على موارد
رزقها وترى العداء قد بلغ منهما الدرجة التي لا تطاق كما كان بين بطنى الأوس والخزرج
وبين عيس وذبيان وبين بكر وتغلب وبين عبد شمس وهاشم وكما تراهم في الجملة بين
ربيعة ومضر وبين قيس وكنانة وبين القحطانية والزارية فكانت روح الاجتماع
سائدة بين القبيلة الواحدة تزيدها العصية حياة ونمواً وكانت مفقودة تماماً بين القبائل
المختلفة فكانت قواهم متفانية في حروبهم والسبب في ذلك يرجع إلى أمرين :

الأول التنافس في مادة الحياة بين بني الأب الواحد فإننا نعلم أن حياة العرب كانت
على مراعيهم التي يسمعون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التي منها يشربون وهى محل
نزاع دائم لأنهم لم يكن يوجد عند العرب حقوق ملكية محترمة في الكلا والماء وأكثر
ما يبتدى ذلك النزاع بين رعاة الإبل القائمين بشأنها فإنهم قد يتنازعون فيمن يرد
الماء أولاً أو فى نفس المراعى فيتجاوزهم النزاع إلى ساداتهم فلا يجدون من
الافتراق بدأ فينزع أحد الأخوين عن داره مرغماً إلى مكان آخر هو وأولاده ومن

يلوذ به ولا يكون ذلك إلا بعد أن يشعر الراحل بقوة منازعه فينزع وفي النفس أثر من الغضب يورثه الآباء للأبناء فيتناقلون بينهم أحاديث عن أسباب الخلاف والظلم بجسمها النقل ، وإذا تقارب مكان البطنين كان العداء أبقى . وهذا أمر نشاهده في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم انفصل قسم من أهله عن الباقين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الإمام مالك في عبادتهم ، وجميع البلاد المحيطة بهم يذهبون مذهب الإمام الشافعي ، فاستغربت ذلك وسألت ذوي الأسنان منهم عن سببه فأخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذي يجاوره ، فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم وتركوا البلد وما فيه حتى مذهب أهليه .

السبب الثاني - تنازع للشرف والرياسة وأكثر ما يكون ذلك إذا مات أكبر الإخوة وله ولد صالح يكون موضع أبيه فينازع أعمامه رئاسة العشيرة ، ولا يسلم أحد منهما للآخر فيورثهما ذلك تباغضاً تزيده الأيام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضمراً في نفسه ما فيها من العداوة والبغضاء ، وقد يقيمان متجاورين وفي هذه الحال يكون التنافر أشد كما كان بين الأوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عبس وذبيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ودارم ويربوع من تميم .

ولذلك نرى الحروب الهائلة والأيام الممدودة إنما كانت بين القبائل المتقاربة في الأنساب ، المتقاربة في الأمكنة .

ولم يكن لهم نظام يلجأون إليه في الحكم بين المتنافرين في الرئاسة والشرف إنما كانوا في بعض الأحيان يلجأون إلى حكم منهم قد عرف بأصالة الرأي ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مر يديه ما يشرفه في النفوس ويعظم أمره من نحر الجزر وإطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد إذا حكم الحكم لأحد الفريقين لأن ذلك إنما كان يزيد نار العداء ضراماً

وإذا كان الحكم عارفاً بدخائل العرب سوى بينهما في الفضل والشرف كما فعل قاضيهم حينما حكم بين عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة العامريين ابني العم فإنه قال لهما أنتمَا كركبتا البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا يعدم كل منهما أن يجعله شاعراً ياهبه ويزيد

في نفسه نكرة الجاهلية كما فعل الأعشى في هذه القضية فإنه قال القصائد الرنانة يفضل بها عامراً ويزعم أن الحكم قضى له وبما كان يزيد في هذه النيران شدة السنة الشعراء فقد كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر قبيلته ومثالب القبيلة الأخرى وإذا زل أحد أفراد القبيلة زلة عدوها على القبيلة بأسرها ووسموها بتلك السمة حتى إذا قرأنا مجموعة من أشعار هؤلاء الغاوين وجدنا العرب كلها مثالب ونقائص لأن كل شاعر يعدد مثالب القبيلة التي تعادى قبيلته المعترف لها بالتبريز في السيادة وفيها البيوتات الكريمة قد سمت على لسان شاعر بما يستحق الإنسان من إنشاده ولم تسلم من ذلك الشر قبيلة واحدة .

ومتى وجد النفور بين جماعتين أو بين شخصين لا يحتاج شبوب نار الحرب بينهما إلى أسباب قوية لا يمكن حلها بل أيسر النزاع بين فردين من أفراد القبيلتين كاف لشبوب نار الحرب وقيتم الأطفال وتأيم النساء لذلك كاتت الجزيرة دائمة الحروب والمنازعات قلما يخلو منها زمان أو مكان وإذا رجعت إلى أسبابها المباشرة وجدتها في بعض الأحيان تافهة كما كان في حروب الفجار وفي البعض الآخر تراها أموراً يمكن حلها على أسهل الوجوه كالحروب بين عبس وذبيان وبين بكر وتغلب ولكن الأسباب الحقيقية سابقة على ذلك هي النفور المتأصل في القلوب لما ذكرناه

المحاضرة الثالثة

حال العرب السياسية

كان حكام الجزيرة - من هذه الجهة - قسمين القسم الأول منهم ملوك متوجون إلا أنهم يرجعون إلى سلطان أعظم منهم فهم في الحقيقة غير مستقلين والقسم الثاني : رؤساء عشائرهم ما للبلوك من الحكم والامتياز إلا أنهم ليسوا أرباب تيجان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد تكون لهم تبعية لملك متوج .

القسم الأول

الملوك المتوجون

ملك اليمن

إذا نظرنا إلى المولعين بإرجاع التاريخ إلى الأزمان المترامية إلى الوراء وتحديد ما بيننا وبينها من السنين والأيام وجدناهم يتناقضون ولا يشعرون فإنهم يبنون هذه التحديدات على مجرد خيالات وظنون لا تغنى من الحق شيئاً .

يقولون إن قحطان بن عابر المعبر عنه في التوراة يبقطان هو أول من سكن اليمن من بني سام بن نوح وكانت الأرض خلاء ويتبع هذا الكلام أنه كان ملكاً متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة أنه كان ملكاً على نفسه أو على أولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من أعظم ملوك العرب ولا يدرون أن الذي يعطونه هذا اللقب لاتزيد رعيته عن ثلاثين من إخوته وبنيه .

والمسعودي صاحب مروج الذهب المتوفى سنة ٣٤٦ يقول فيه : إن أول من يعد من ملوك اليمن سبأ وهو الفرع الثالث لقحطان ويذكر أنه ملك ٤٨٤ سنة .

ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضحامة سلطانهم وهي بالخرافات أشبهه فيروون عن الرائي بن قيس أحد ملوكهم أنه غزا الهند ثم رجع إلى اليمن وعاد فذهب إلى بلاد طيء ثم على الأنبار والموصل ثم أرسل أحد أتباعه إلى أذربيجان فغزا وغنم

ويروون عن ابنه ذي منار أنه غزا بلاد الغرب وذهب إلى أقصاها وأن ياسر أنعم سار نحو المغرب حتى بلغ واديا يقال له وادي الرمل ولم يجد وراءه مجازاً لكثرة الرمل ثم صنع صنما من النحاس نصب على صخرة على شفير الوادي وكتب على صدره بالمسند هذا الصنم لياسر أنعم الحميري وليس وراءه مذهب فلا يتكلفن ذلك أحد . وإن تبعنا دخل الصين غازيا فقتل مقاتلتها واكتسح ما وجد بها وخلف بالثبت اثني عشر ألف فارس من حمير فهم أهل الثبت الآن .

وكل تلك الاخبار لا تقبل إلا إذا ضحى جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبد الرحمن بن خلدون المغربي (المتوفى سنة ثمانمائة وثمانية) في مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدأ والخبر ، وكذلك على بن محمد الشيباني المعروف بابن الأثير الجزري المتوفى سنة ٦٣٨ .

وقد بين محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ حقيقة ملكهم في موضعين من كتابه تاريخ الأمم والملوك فقال عن اليمن لم يكن لملكهم نظام وأن الرئيس منهم إنما كان رئيسا على مخالفه ومحجره لا يجاوز ذلك فإن نزع منهم نازع أو نبغ منهم نابغ فتجاوز ذلك وإن بعدت مسافة سيره من مخالفه - فإنما ذلك منه عن غير ملك له موطن ولا آباءه ولا أولاد بنائه ولكن كالذي يكون من بعض من يشردون من المتلصصة فيغير على الناحية بعد الناحية باستغفاله أهلها فإذا قصده الطلب لم يكن له ثبات ، فكذلك كان أمر ملوك اليمن كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من مخالفه ومحجره فيصيب مما يمتز به ثم ينشمر عند خوف الطلب راجعا إلى محجره من غير أن يدين له أحد من غير أهل مخالفه بالطاعة أو يؤدي له خراجا . وقال في موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر .

وقد كان لليمن ملوك لهم ملك غير أنه كان غير متصل وإنما كان يكون الواحد منهم بعد الواحد وبين الأول والآخر فترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلة علمهم بها ويمبلغ عمر الأول منهم والآخر ، إذا لم يكن من الأمر الدائم فإن دام شيء فإنما يدوم لمن دام له منهم لأنه عامل لغيره في المواضع الذي هو به لا يملك بنفسه اه . فالظاهر أن قبائل اليمن من قحطان تشعبوا في أنحاء اليمن كما تشعب غيرهم وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغ من هؤلاء الرؤساء في بعض الأحيان من يوسع

سلطانه إلى ما يجاوز مخالفه ثم يرجع الأمر إلى ما كان عليه إذا ضعفت قوة المتغلب في حياته أو ضعفت قوة أعقابه .

وكانت حمير وكهلان في قحطان بمنزلة ربيعة ومضر في عدنان شعبان يتنافسان في الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم مخاليف لكل بطن أو عدة بطون بخلاف يتسع ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل مخالف رئيس من القبيلة يحكمه .

غير أن مخالف صنعاء كان أضخم هذه المخاليف وأخصبها فكان رؤساؤه يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه إلى ما وراء مخالفه بما يتاح له من القوة فإذا أمكنه بسط سلطانه على حضرموت والشحر سموه تبعاً لا يستحق هذا اللقب غيره ، حتى إذا ضعفت تلك القوة في أيام هذا المتغلب أو في أيام أبنائه عاد الأمر إلى ما كان عليه ورجع سلطان المخاليف الأخرى إلى ذوى السيادة فيها وكانوا يسمون بالأقبال والواحد قيل .

ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فيغتر بعض المؤرخين ويجعل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه فربما جعلوا حكم الملك . . . سنة وأكثر كما قدمناه عن المسعودي .

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب ملكة سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضاً

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك بني إسرائيل ورأت عظمة ملكة وسمعت حكمته . والقرآن ذكر هذه الوفادة وفي سياق الحكاية ما يدل على أن ملك اليمن لم يكن بتلك الضخامة التي تبعث صاحبها على غزو البلاد النائية والاستيلاء عليها فقد خافت الملكة لما جاءتها رسالة سليمان حيث قالت (إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) وقال سليمان لما أرسل إليها مهدداً (ارجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون) وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حوالها من تلك الأصفاة : فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع ما بينهما من البعد الشاسع ؛ وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نفهم مقدار القوة التي كان عليها ملوك اليمن إذ ذاك . ومن اشتهر من ملوكهم ؛ يوسف ذونواس ، وكان يهودياً فرأى أن بعض

رعيته بنجران يدينون بالدين المسيحي اتباعاً لدعاة أرسلهم الامبراطور الروماني منذ سنة ٣٤٣ م فلم يكن من ذى نواس إلا أن مثل بهم حرقاً بالنار سنة ٣٤٥ م ولما علم بذلك إمبراطور الرومان (جوستين) أمر النجاشي صاحب الحبشة المتدين بالنصرانية أن ينتقم من ذى نواس فبعث إليه قائداً حبشياً اسمه أرياط فتغلب على صنعاء ولما رأى ذلك ذو نواس أغرق نفسه في البحر خشية العار وظل أرياط حاكماً على صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم بدله بعد أن استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذى جند الجنود لهدم الكعبة وكان يريد أن يصرف الناس عنها إلى بيت بناه بصنعاء فأصابه هو وجنده بمكة ما أصابهم من الأمراض الثقيلة وقد بينها ابن هشام^(١) في سيرته بأنها الحصبة والجدرى . وروى أن هذا كان أول حصولها بمكة فعاد منهزماً وتوفي بعد عودته وأشار القرآن إلى هذه الحادثة في سورة الفيل ، وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الثانى مسروق

كان فى ذلك الوقت من أولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع إلى نيل الملك ولا يقعه إلا العجز وهو سيف بن ذى يزن الحميرى فرأى من الضرورى أن يستنجد بأحد الملكين العظميين ملك الروم أو ملك الفرس ؛ ولكنه أخفق فى استنجاهه بملك الروم فاستنجد ملك الفرس وهو كسرى أنوشروان فوعده كسرى خيراً ثم شغل عنه حيناً من الزمن فمات سيف^(٢) فذهب ابنه معديكرب إلى كسرى يستنجزه وعده فأشار على كسرى كبراء دولته أن يعين معديكرب لما كان لهم من الأمل فى امتلاك اليمن فأمدوه بجند يقوده أحد الأساورة واسمه وهرز فركبوا مراكبهم من الابل وقطعوا خليج عمان حتى أتوا شواطئ حضر موت فنزلوا من إحدى فرضها وتوجهوا إلى صنعاء وقد تبعهم كثير من القحطانيين فقاتلهم الحبشة فانتهصر وهرز ومن معه على الحبشة وأجلوهم عن البلاد .

وحينئذ توجه وهرز معديكرب ملكاً على اليمن وأبقى معه جنداً من الفرس كانوا يسمون بعد بالآبغاء وينسب إليهم فيقال آبغاوى .

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميرى المتوفى سنة ٢١٨ جمع سيرة محمد بن إسحق رئيس أهل المغازى المتوفى سنة ١٥١ وسيرته من أجمع السير وأضبطها وعليها معقول من كتب بعده فى السير (٢) بعض المؤرخين يروى أن سيفاً هو الذى ملك اليمن لا ابنه

وقد وفدت الوفود على ابن ذى يزن يهنئونه بعودة الملك ، ومن وفد عليه عبد المطلب
ابن هاشم شيخ مكة وكبيرها وهو جد سيدنا محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .
كان معه يكر ب قد أبقى معه من الحبشة جمعاً يخدمونه ويمشون فى ركابه فاغتالوه
ذات يوم وبموته انقطع الملك من بيت ذى يزن إلا أنه لما علم كسرى بقتله أرسل
وهرز ملكا على اليمن من قبله وما زالت الولاة من الفرس تتعاقب على اليمن حتى كان
آخرهم باذان الذى كان على عهد الفتح الإسلامى لبلاد اليمن وكان باذان ممن أجاب
إلى الإسلام فجاء الإسلام وصنعاء إيالة فارسىة يحكمها كسرى بعامل من عماله يؤدى له
الخراج ولم يكن ملكه عاما بل كان هناك أقيال آخرون يحكمون فى مخاليفهم وكتب
إليهم النبى صلى الله عليه وسلم كتباً مستقلة بصفاتهم أقيالا كما كتب إلى النعمان قيل ذى رعين
ومعافر وهمدان وكما كتب إلى الحارث بن عبد كلال وأخيه . وكان السكندرية
بمحضر موت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك .

الملك بالحبشة

بعد أن انهزم دارا ملك الفرس أمام الاسكندر المقدونى فى سنة ٣٣٢ ق . م انحطت
المملكة الفارسىة عن درجة عظمتها السامية وتولاها ملوك يعرفون فى تاريخ الفرس
بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض فى هذه التجزئة وهى أن يسجل على بلاد
الفرس ضعفا أبديا لا يتمكنون معه إعادة الكرة على أملاك اليونان وقد نجح فى هذه
الفكرة فإن ملوك الطوائف لم تكن لهم تلك القوة المجمععة التى كانت للفرس من قبل
واستمر ملوك الطوائف يحكمون البلاد الفارسىة مجزأة بينهم إلى سنة ٢٣٠ م وهو
الوقت الذى نبغ فيه أردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس
المعروفة بالدولة الساسانية أو دولة الأكاسرة .

وفى عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من اليمن بعد سيل العرم واحتلوا أجزاء
مهما من ريف العراق كان قبل ملكا للدولة الفارسىة ثم لحقهم بعد استقرارهم من هاجر
من ولد عدنان فزاحموهم فى تلك الجهات وسكنوا جزءا من الجزيرة الفراتية .

فلما نبغ أردشير وجدد المملكة الفارسىة وأدخل جميع مخالفيه من الفرس تحت طاعته
وأعاد تلك القوة التى كانت لهم من قبل رجع إلى العرب المقيمين على تخوم ملكه فاستولى
عليهم وصاروا من رعيته وكان هذا سببا فى رحيل جمع من قضاة إلى الشام . ودان له

أهل الحيرة والأنبار . وفي عهد أردشير كانت ولاية جذيمة الواضحة على الحيرة ومساكن من ببادية العراق والجزيرة من ربيعة ومضر وكان أردشير رأى أنه يستحيل عليه أن يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من الإغارة على تخوم ملكه إلا بأن يملك عليهم رجلاً منهم له عصبية تؤيده وتمنعه ومن جهة أخرى يمكنه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كان يتخوفهم وليكون عرب العراق أمام عرب الشام الذين اضطنعهم ملوك الرومان وكان يبقى عند ملك الحيرة ككتيبة من جنود الفرس يستعين بها على الخارجين على سلطانه من عرب البادية وكان يطلق على تلك الكتيبة دوسر (يظهر أنها تعريب دوشير وترجمته أسدان وهما شارة راية الفرس) .

ولجذيمة هذا خبر طريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة ومشارف الشام فإنه غزا ملكهم المسمى عمرو بن الظرب وقتله وكان له بنت تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به إلى بلادها وقتلته وكان له ابن أخت اسمه عمرو بن عدى فأراد أن يأخذ منها بالثأر فأعمل الحيلة إلى ذلك بواسطة أحد المكرة من قوم المسمى قصيراً فسار قصير إليها حتى عرف مداخل مدينتها وما عملته في قصرها للهرب عند الحاجة ثم استأذنها ليحجىء بتجارة من العراق فذهب وأمر عمرأ أن يسير معه فيجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في الغرائر على الإبل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما أدركت جليلة الأمر ذهبت لتدخل المكان الذي أعدته لهربها فأدركها عمرو فمضت معها وقالت يدي لا بيد عمرو ، ولما وقعت أجهز عليها عمرو .

وهذه الحكاية مع غرائبها ينكر صحتها المؤرخون من الإفرنج ، ويقولون إن الزباء هذه كانت ملكة على تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد وفاة زوجها أذينة من بين السמידع الذين سكنوا بلاد العراق وبراى الشام وجوران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر أووليانس وقهروها وأخذوها أسيرة إلى رومية حيث قضت هناك نحبا وذلك في المدة بين سنتي ٢٧٠ ، ٢٧٣ م وموت جذيمة كان حوالى سنة ٢٦٨ م .

وبعد موت جذيمة ولى أمر العرب عمرو بن عدى بن نصر اللخمى وهو أول ملوك اللخميين بالحيرة ومدتهم من سنة ٢٦٨ إلى سنة ٦٣٢ م وهى السنة التى فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلى ذلك تكون مدتهم سنة ٣٦٤ إلا أن الملك قد انقطع

فيها عنهم مرتين كما تراه بعد . وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أدشير ولم
 تزل الملوك من بني نصر تتوالى على الحيرة حتى ولي الفرس قباذ بن فيروز وكان قد
 ظهر في زمنه مذهب الإباحية في بلاد الفرس على يد أحد فلاسفتهم المدهو مزدك
 فوجد المذهب رواجاً وتبعه خلق كثير ومنهم الملك قباذ فأرسل إلى ملك العرب بالحيرة
 وهو المنذر بن ماء السماء يدعوه إلى أن يكون على ذلك المذهب فأبى عليه ذلك حمية
 وأخفة ولما رأى ذلك قباذ عزله عن ملك الحيرة وولى بدله الحارث بن عمرو بن
 حجر السكندى الذى كان أميراً على قبائل بكر بن وائل وقد ملكه بعد أن أجلب
 دعوته إلى المذهب المزدكى .

ولم يزل ملكاً حتى مات قباذ وخلفه كسرى أنوشروان وكان يكره هذا المذهب
 جداً ويراه مضرراً للبلاد وبأنساب أهلها وتربية أبنائها فقتل مزدك وكثيراً ممن دان
 بهذا المذهب من الفرس وأعاد المنذر إلى ولاية الحيرة وطلب الحارث بن عمرو وكان
 بالأنبار وبها منزله فهرب بأولاده وماله وهجانه فتبعه المنذر بالخييل من تغلب وإياد
 وبهراء فلحق بأرض كلب فنجا وانتهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب ٤٨ نفساً من
 بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الحارث فقدموا بهم على المنذر فقتلهم
 في ديار بني مرينا وهم الذين يعنيهم عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته .

فآبوا بالانهاب وبالسبايا وأبنا بالملوك مصفدينا

ولم يزل حارث في دار كلب حتى مات .

ولما كان بالحيرة جاءه أشراف من نزار وطلبوا منه أن يولى أمرهم بعض ولده
 فملك ابنه حجراً على بني أسد بن خزيمه وغطفان وملك ابنه شرحبيل على بكر بن وائل
 بأسرها وملك ابنه معديكرب على قيس عيلان وملك ابنه سلمة على تغلب والنمر بن
 قاسط وبني سعد من تميم . ولم يكن هذا الملك بالشئ الموطن لأن قبائل البدو لا تتحمل الملك
 وما يستدعيه ولذلك قامت بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم
 عسفه وشدته وكان من نتيجة قتله أمر ابنه امرئ القيس وقيامه لأخذ الثأر ممن قتلوا
 أباه وكان يريد أن يملكهم قسراً فأب بالفشل بعد خطوط طويلة كانت عليه في
 ذهابه إلى ملك الروم واستنجاهه به على قتلة أبيه .

ولما عاد الملك إلى المنذر بن ماء السماء استمر في عقبه حتى كان الزمان بن المنذر

المكشي بأبي قابوس صاحب النابغة الذبياني وهو الذي غضب عليه كسرى بسبب وشاية دبرها زيد بن عدى العبادي انتقاماً منه بحبسه أباه حتى مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل إليه يطلبه يخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن أنه هالك إن توجه إلى المدائن فذهب يتنقل في أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبت عليه القبائل ذلك ولم يزل متنقلاً حتى ورد ذاقار ونزل على بني شيبان سرا فلقى هانيء بن مسعود الشيباني وكان سيداً منيعاً والبيت من ربيعة في آل ذي الجدين لقيس بن مسعود أخى هانيء وكان كسرى أطعمه الأبله فكره النعمان أن يرفع إليه أهله لذلك وعلم أن هانيئاً يمنعه مما يمنع منه أهله وولده فأودعه أهله وماله وتوجه إلى كسرى فحبسه حتى مات وولى على الحيرة بدله إياس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طيء وأمره أن يرسل إلى هانيء بن مسعود فيطلب منه تسليم ما عنده فأبى ذلك هانيء حمية وآذنوا الملك بالحرب فأمر إياس أن يسير إليهم بالجنود ومعه مذبابة كسرى وكتائبه ولما دنت الفرس من بني شيبان قال لهم هانيء يامعشر بكر لا طاقة لكم بحرب كسرى فاركبوا إلى الفلاة فأسرع الناس إلى ذلك فقام حنظلة ابن ثعلبة العجلي وقال يا هانيء أردت نجاتنا فألقيتنا في التهلكة ورد الناس وقطع وضمن الهوارج وضرب على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تفر القبة فرجع الناس وانتظروا مجيء الفرس حتى جاءتهم . وكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها بنو شيبان وانهزمت الفرس هزيمة منكرة وهذا أول يوم انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل فإنه عليه السلام ولد لثمانية أشهر من ولاية قبيصة على الحيرة .

وكان مع إياس قائد من قواد الفرس وبعد موته ولى كسرى على البلاد حاكماً فارسياً كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معديكرب ،

وفي سنة ٦٣٢ عاد الملك إلى آل الحنم فتولى منهم المنذر الملقب بالمخروور وكانت ولايته إلى أن قدم عليه خالد بن الوليد ثمانية أشهر وهو آخر من بقى من بني نصر بالعراق جاء الإسلام وملك العرب بالحيرة ضعيف جداً كما كان في اليمن لأن الملك كان عاملاً للفرس يأتمر بأمرهم ويؤدي لهم الخراج وإذا شاء ملوك الفرس أبقوه وإن شاءوا عزلوه . ولم يكن سلطانهم على قبائل البدو سلطاناً تاماً وإنما كان اسمياً

لأن العرب كثيراً ما كانوا يخالفون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان
أحياناً ينتصر عليهم إذا قاموا في أمّا كنهم وأحياناً يخفق لأنهم يتركون منازلهم
ويجتمعون بباديتهم فلا يمكنه أن يتبعهم .

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية أن عمرو بن المنذر بن ماء
السماء وأمه هند بنت الحارث بن عمرو السكندى قال يوماً لجلسائه هل تعلمون أحداً
من العرب يأنف أن تخدمه أمى قالوا ما نعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم التغلبي
فإن أمه ليلى بنت مهلهل وعمها كليب وائل وزوجها كلثوم وابنها عمرو فسكت
عمرو على ما في نفسه ثم أرسل إلى ابن كلثوم يستزيره ويأمره أن تزور أمه هنداً
بنت الحارث أم الملك فقدم ابن كلثوم في فرسان من قومه تغلب ومعه أمه ليلى فنزل
على شاطئ الفرات وضرب ابن هند خيامه بين الحيرة والفرات وصنع لاهل مملكة
طعاماً وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل السراشق وليلى أم عمرو مع هند
في القبة وقد قال ابن هند لأمه إذا فرغ الناس من الطعام فنحى خدمك عنك فإذا
دنا الطرف فاستخدمى ليلى ومريها أن تناولك الشيء بعد الشيء ففعلت ما أمرها به
ابنها فلما استدعى الطرف قالت هند ليلي ناو ليني ذلك الطبق قالت لتقم صاحبة الحاجة
إلى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلى : واذا لاه يا آل تغلب فسمعها عمرو بن كلثوم فثار
الدم في وجهه والقوم يشربون وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق في السراشق
وليس هناك سيف غيره فأخذه وضرب به رأس ابن هند فقتله وقال في ذلك
شاعر التغلبيين :

لعمرك ما عمرو بن هند وقد دعا لتخدم ليلى أمه بموفق

فقام ابن كلثوم إلى السيف مصلاً وأمسك من ندمانه بالخنق

وقال ابن كلثوم في معلقته :

بأى مشيئة عمرو بن هند تطيع بنا الوشاة وتزدرينا

بأى مشيئة عمرو بن هند تكون لقيلكم فيها قطينا

تمددنا وتوعدنا رويدا متى كنا لأمك مقتوينا

فإن قناتنا باعمرو أعيت على الأعداء - قبلك - أن تلينا

المحاضرة الرابعة

الملك بالشام - الإمارة بالحجاز - الحكم عند العرب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب اليمن إلى ريف العراق كان من قضاة قبائل سارت إلى مشارف الشام وسكنت بها لأنها أرض خصبة يمكنهم أن يعيشوا فيها وكانوا من بني سليح بن حلوان الذين منهم بنو ضجعم بن معد بن سليح ويقال لهم الضجاعة نسبة إلى أبيهم ضجعم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان بعد غزوات الإسكندر المقدوني وفتوحاته فاصطنعهم الرومان لينعوا عرب البرية من العيث وليكونوا عدة ضد الفرس وولوا منهم ملكا، ومن أشهر ملوكهم زياد بن الهبولة وقد مكثت الضجاعة عهدا طويلا يلون أمر العرب حتى أقبل عليهم بنو جفنة الغسانيون بمن معهم من عشائهم يقدمهم جفنة بن عمرو مزيقيا فغالب السليحيين على ما بيدهم وانتصر عليهم فولته الروم ملكا على عرب الشام الذين كانوا يقيمون بنواحي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة الفوضى العسكرية وانتهت سنة ٢٨٦ م .

ولم تزل الملوك تقوى من آل جفنة على الشام وما يليه من بادية العرب بصفتهم هملا لملوك الروم حتى جاء الإسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣ من الهجرة وانقاد للإسلام آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وكان لبني جفنة بالشام مدينة اقتبسوها من الروم فبنوا كثيرا من المصانع والأديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي .

وكان حسان بن ثابت كثيرا ما يمدحهم لأنه ينتمى إلى أصلهم وهو الأزدي وله فيهم المدح الجليلة منها قوله :

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر ابن مارية الكريم المفضل

يغشون حتى ماتت كلابهم لا يسألون عن السواد المقبل
 وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا عنهم
 ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين البيتين أيام هائلة منها يوم عين أباغ (وهي
 واد وراء الأنبار على طريق الفرات - إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء وبين
 الحرث الأعرج بن أبي شمر جولة وهو من أعظم ملوك الغسانيين وكانت الغلبة في
 هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشر لأنه كان يريد من خصومه
 أن يدفعوا له الفدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا سقوطهم أمام الروم
 الذين اصطنعوهم .

وكان من نتيجة هذا اليوم أن الأسود بن المنذر لما ولي بعد أبيه أراد الانتقام
 له فجهر جيشا تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليلة وهناك قابله جيوش الغسانيين
 وكان هؤلاء الظفر أيضا .

الإمارة بالحجاز

كان يلي أمر مكة ولاية من جرهم قحطان - وهي جرهم الثانية - ولما جاء اسماعيل
 مكة مع أبيه إبراهيم صاهرهم ، وكان لأولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم لما
 لا بهم من بقاء البيت وإن لم يكن لهم من الحكم شيء . ولما ارتحل الأزدي من مأرب
 بعد السد ، كان منهم من عرج على مكة وهو حارثة بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب
 جرهم فانتصر عليهم وأجلاهم من مكة حتى قال قائلهم :

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا * أنيس ولم يسمر بمكة سامر
 بلى : نحن كنا أهلها فأبادنا * صروف الليالي والجدود العوائر

ووليت خزاعة أمر مكة حينما من الزمن وفي وقت حكمهم تناسل العدنانيون وكثروا
 وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين ، وبقي بمكة أولاد فهر بن مالك وهو
 قریش وليس لهم من أمر مكة ولا البيت الحرام شيء حتى جاء قصي بن كلاب وهو
 الأب الخامس لمحمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فجمع شتاتهم ووجد كلمتهم فكانت
 لهم بذلك قوة أمكنهم أن يزاحموا بها خزاعة ويتغلبوا على أمر مكة ، وما لم يبق إلا أمر
 ولاية البيت أخذه قصي من ساداته المكنى بأبي غبشان وهو صهر قصي ، ويقال إنه اشتراه
 منه بزق خمر ، ولم يكن يمكنه مثل هذه الصفقة إلا بالقوة التي كونها من عصبية فهر

ابن مالك وهذا كانت له السيادة التامة والامر النافذ في مكة ، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تغد إليه العرب من جميع أنحاء الجزيرة ، ومن مآثر قصي تأسيس دار الندوة بمكة وكانت مجمع قريش وفيها تفصل مهام أمورها ولهذه الدار فضل على قريش لأنها ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشاكل بالحسنى : وكان لقصي من مظاهر الرئاسة والتشريف :

(١) رئاسة دار الندوة ففيها يتشاورون فيما نزل بهم من جسام الأمور ويزوجون فيها بناتهم .

(٢) اللواء فكانت لاتعقد راية الحرب إلا بيده .

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لا يفتح بابها إلا هو وهو الذي يلي أمر خدمتها .

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعنى السقاية أنهم كانوا يملأون للحاج حياضاً من الماء يحلون بها بشيء من التمر والزبيب ، فيشرب الناس منها إذا وردوا مكة . والرفادة طعام كان يصنع للحاج - على طريق الضيافة وكانت قريش تساعد قصياً على ذلك بما تقدمه له من المخرج الذي تخرجه كل سنة .

كان كل ذلك لقصي بن كلاب وكان ابنه عبد مناف قد ساد في حياة أبيه فأراد أبوه أن يلحق به ابنه عبد الدار الذي كان أسن من عبد مناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قريش ، فلم يناع عبد مناف أخاه لاحترامه وصية أبيه . ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل فنافسوا بني عمهم عبد الدار في هذه المصالح التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتدأ النزاع بين بني العم ، وسببه المنافسة في الشرف وافتقرت قريش فرقتين : فرقة تساعد بني عبد مناف وفرقة تساعد بني عبد الدار : وكاد يكون بينهم قتال لولا أنهم ألهموا الصلح على طريق لا يغض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح فجعلوا بني عبد الدار الحجابة واللواء والندوة ، وبني عبد مناف السقاية والرفادة ، ثم حكم بنو عبد مناف القرعة فيما أصابهم فخرجت هاشم بن عبد مناف فكان هو الذي يليهما ومن بعده بنوه حتى جاء الإسلام والامر على ذلك .

وكانت لقريش مصالح أخرى لاتساوى هذه في العظم - وزعت بين قبائل قريش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزعة بين رؤساء القبائل المختلفة من قريش

حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ قريشاً مما أصاب سائر العرب من التنازع والقتال إلا أنهم وإن لم يصابوا بمصيبة الحروب لم يسلخوا من المنافسة التي تكون حتماً بين كبراء البيت الواحد إذا كان لكل واحد ما يساعده على الشرف والرئاسة وقد حدث ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس فقد كان هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه ، وكان أمية ثرياً من المال والولد ولذلك كان ينافس عمه رئاسة قريش فكان بذلك جفاء بين البيتين وأعقابهما حتى جاء الإسلام ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً إلى حد شبوب القتال بينهم لأن البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع الحرم من ميلان دم فيه لأن ذلك لو وقع لانتحط المركز السامي الذي نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فإن مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من لجأ إليه فقد نجا من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهراً حرماً يعقدون فيها أسواقهم التجارية بجانب ذلك البيت العظيم وداخل حدود الحرم والناس تهرع إلى هذه الأسواق من جهات العرب كافة لأنهم آمنون على أنفسهم وأموالهم فإذا أخل ولاية الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجتري عليه غيرهم وبذلك يزول عنهم نفع عظيم كان ينالهم ؛ فمن هنا كان التحكيم في الأمور العظيمة من مألوف عاداتهم ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة واضطرت قريش إليها اضطراً سمى العرب حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال على حدوده وبما امتازت به قريش حلف الفضول . وكان مداره على أن ترد كل مظلة بمكة إلى صاحبها لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره ، وهي روح تنافي الحمية الجاهلية التي كانت العصبية تشرها .

جاء الإسلام وقريش على هذه الحال من السيادة والاحترام تعترف لها بذلك جميع العرب

الحكم عند الأعراب في بواديهم

كانت القبائل في نجد ، ما كان بالقرب من الحيرة تبعاً لملك العرب بالحيرة وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام إلا أن هذه التبعية - بالنسبة لقبائل البادية - كانت اسمية لا فعلية لأن العرب لا يطيقون أن يحكموا حكماً ملوكياً يقيد حريتهم التي ليس عندهم ما يمد لها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظهر على أيديهم من الفعالية

وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم الثروة والعدد فتى وجدت هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها، وكانت تبعاً لرأيه يوجهها أنى شاء، تقيم بإقامته وتظن بظلمته، وإذا دعا الحرب لا تتأخر عنه وإذا غنمت القبيلة أخذ حقوق الرئاسة والسيادة من الغنيمة يعدّها لما يطرأ من النوائب وما يتحمّله من الحملات فكان له المربع والصفى والنشيط والفضول : فالمربع ربع الغنيمة والصفى ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة، والنشيط ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى بيضة القوم، والفضول ما فضل من السقمة مما لا تصح قسمة على عدد الغزاة كالبعير والفرس ونحوهما : قال بعض الشعراء يخاطب بسطام بن قيس سيد شيبان .

لك المربع منها والصفايا وحكمك والنشيط والفضول

وقد يورث الأب الرئاسة لابنه فإذا توالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة عرف البيت بالشرف والمجد، وكان بيت قيس في الجاهلية في بني فزارة ومركزه حذيفة بن بدر، وبيت تميم في بني دارم ومركزه حاجب بن زرارة، وبيت ربيعة في آل ذى الجدين، ومركزه قيس بن مسعود الشيباني : وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه سلطان الملوك في رعاياهم إلا أنهم كانوا لا يتزوجون حتى كان بعضهم إذا غضب غضب لغضبه ألوف من السيوف لا تسأله فيم غضب ! وكان في بعض الأحيان يعظم قدر الرئيس ويشتمد مساعده بولده وعشيرته فيغزو القبيلة الضعيفة ويجعلها خاضعة تؤدى له خراجاً كل سنة، كما كان زهير بن جذيمة سيد عبس - من قيس مع هوازن وهم بطون من قيس فإنهم كانوا يؤتونه الاتاوة كل سنة بعكاظ وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فتزوج ابنته المتجردة .

ومن ساد من العرب هوذة بن علي الحنفي سيد بني حنيفة باليمامة والمنذر بن ساوى التميمي - سيد عبد القيس، وتميم بالبحرين .

وعلى الجملة : فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك ولولا ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العم من الرؤساء لكان تحكم السادة شديداً، ولكن تلك المنافسة كانت تدعوهم إلى بذل الندى وإكرام الضيف والدفاع عن العشيرة ليشتهر ذلك على ألسنة الشعراء منهم فيهتفون بأسمائهم مادحين : والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي يحركه كما يحرك الهواء ريشة في الجو .

المحاضرة الخامسة

الحال الأدبية

الأخلاق - اللغة

الأخلاق

الخلق هو الملكة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة وقد اصطلح الكتاب على أن يقصروا لفظ الخلق على الملكات النفسية كالشجاعة والجهن والسخاء والبخل ، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على الملكات الأخرى كالمشي واللعب النظامي

عموم الأخلاق

لا يحسب الخلق على الأمة إلا إذا كان مألوفاً عند أفرادها بفعله فاعله منهم من غير أن يحاذر نكيراً أو يخشى لومة لائم ولو لم يباشره جميعهم ولذلك عد من مذام الأمم - التي بها تستحق السقوط والخذلان - أنهم لا يتناهون عن منكر فعلوه ، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) لأن الشرير يفعل فلا ينكر عليه أحد فيشارك هو ومن معه في الجريمة ، فإن كان الشر معروفاً عن فرد أو جماعة يستسرون به أو يعلنونه مع اشمزاز الجمهور منهم كانت المذمة قاصرة على الفاعلين لا تعدوهم إلى الأمة بأسرها ، وحينئذ يكون من الخطأ عد هذا الخلق على الأمة : كذلك لا يحسب الخلق للأمة إلا إذا كان فاشياً بين أفرادها مألوفاً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم إلا مستسراً ويخاف المذمة إن ظهر بالمخالفة أمام الجمهور ، وعلى هذه القاعدة نسير في بيان الأخلاق عند العرب .

من الأخلاق التي كانت للعرب سرعة الانفعال والإقدام على المسكاره تراه ما كنا مطمئناً فلا تحتاج في هيجه إلا إلى كلمة صغيرة أو فعلة حقيرة يتخيل معها أن قد مس شرفه فتجده زار كالأسد خرج من مكمنه لا يترث حتى يستطلع جليلة الأمر ، بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب جانباً وهذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون سجنًا ولا أحكاماً قاسية من جزاء أفعالهم ، بل هم بالعكس ينتظرون

النصر المؤزر من أقوامهم وحلفائهم ، والنفس إذا أحست بما يضرها انفعلت
وتهياً لها طريق الانتقام ، فإذا لم تخش العادية أقدمت ، ومن هنا كان من السهل
تحريك عامتهم إلى السير في طريق الحروب بقليل من الكلمات ، وكانت هناك كلمات
تحرك قلب العربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير . يا فلان . واذلاه ،
وانصيراه ، شرف الآباء ، وما شاكل ذلك ، ولم يكن عندهم شيء من بلادة الطبع
التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يهين شرفه حسبما يتخيل ويتبع هذا الخلق الجرأة
على سفك الدم ، لأن النفس متى تهياً لها طريق الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم
تكتف بدون الموت لمن تريد الانتقام منه .

ومن هنا كان خلق الحلم فيهم عزيزاً اللهم إلا في ساداتهم وذوي الأسنان منهم
ولذلك كان المعروفون بالحلم منهم قليلون .

ومن أخلاقهم التعصب ومعناه أن ينصر ذا عشيرته على أية حال يرون ذلك من
مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال العرب الاجتماعية ، وقد سمي
القرآن هذا الخلق وما قبله حمية الجاهلية لأن فيهما نتيجة من نتائج الجهل وعدم التثبت
ومن أخلاقهم المتأصلة فيهم الكرم وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم بين متمدح
به ومثن على غيره . كان الواحد منهم يأتيه الضيف - في شدة البرد والجوع - وليس
عنده من المال إلا ناقتة التي هي حياته وحياة ولده فتأخذه هزة الكرم فيقوم إليها
ويذبجها لضيفه يخشون مذقات الأحاديث ويقول قائلهم :

واعلم بأن الضيف يو ما سوف محمد أو يلوم

ومن طريف أخبارهم في الكرم أن سالم بن قحطان من بني العنبر جاءه أخو امرأته
فأعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره إلى من أعطاه إياه . ثم ثانياً
وثالثاً حتى لم تجد حبلاً ! فقال لها عليّ الجمال وعليك الحبال ، فرمت إليه خمارها
وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال :

لا تعذلي في العطاء ويسرى لكل بعير - جاء طالبه - حبلاً

فإني لا تبكي على أفاها ثم إذا شبع من روض أوطانها بقللا

فلم أر مثل الإبل مالا لمقتن ولا مثل أيام الحقوق لها سبلا

فأجابته امرأته :

حلفت يميناً يا ابن قحطان بالذي تكفل بالارزاق في السهل والجبل

تزال حبال محصنات أعدها لها مامشى منها على خفه جمل
فأعط - ولا تبخل - لمن جاء طالبا فعندى لها خطم وقد زاحت العلل
ويرى المطلع على أبواب الحماسة والرثاء والأدب والأضياف - من ديوان
الحماسة الذى جمعه حبيب بن أوس الشهير بأبي تمام - ما يثلج الصدر .

ومن أخلاقهم التى كانوا يتمدحون بها ويعيبون من خالفها الوفاء بالعهد فقد كان
العهد عندهم ديناً يتمسكون به ويستهمنون فى سبيل الوفاء به قتل أولادهم وتخريب
ديارهم . انظروا إلى مافعله هانىء بن مسعود الشيباني بسبب أدرع النعمان بن المنذر
وأولاده حيث عرض نفسه وقومه لحرب أضخم دولة وهى الدولة الفارسية فأغضب
ملكها ونائبه على الحيرة غير مبال بما يصيبه وما يصيب قومه من جزاء ذلك ، ثم
انظروا إلى مافعله السموءل بن عادياة وهو عربى المقام والمولد حينما خيره الحارث
الغساني بين قتل ولده وتسليم أدرع امرئ القيس بن حجر الكندي التى كان أودعها
عنده ففضل قتل ولده ، وفى ذلك يقول الأعشى مخاطباً شريح بن عمرو الكلبى :

كن كالسموئل إذ طاف الهام به فى جحفل كسواد الليل جرار
بالأبلق الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير غدار
خيره خطى خسف فقال له اعرضهما هكذا أسمعهما حار
فقال غدر وثكل أنت بينهما فاختر . وما فيهما حظ المختار
فشك غير طويل ، ثم قال له اقتل أسيرك إني مانع جارى
وسوف يعقبنيه إن ظفرت به رب كريم وبيض ذات أطهار
فاختار أدراعه أن لا يسب بها ولم يكن عهده فيها بختار

ثم انظر إلى مافعله حاجب بن زراة التميمى سيد بنى تميم كيف وفى للملك بما
تعهد به بعد أن رهن على ذلك قومه عند كسرى حتى ضرب المثل بقوس حاجب ،
والقوس فى الحقيقة لا يمنع رهنها من فعل ما يشاء إن كان من شيمته الغدر . وإنما
خاف السبة على بنيه من بعده - إذا هو غدر ومما يبين لنا قيمة هذا الخلق فى الأمة
العربية أنهم كانوا إذا زل واحد منهم زلة فغدر بذى عهد أصلاه الشعراء نارا حامية
وقلما يفلح بعدها أو يرفع له رأساً بين العرب .

وخلق الوفاء فى الحقيقة أعظم بمثل للأمة ومبين لمقدارها واستعدادها للرقى فإن

خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا يحصى عنهما .

ومن نتائج هذا الخلق أنهم كانوا يغفلون في الوفاء للجار والحليف حتى يكون عندهم مقدما على الأبناء والإخوان . ومن ذلك أن رجلا من السواقط من بني أبي بكر بن كلاب قدم اليمامة ومعه أخ له فكتب له عمير بن سلمى إنه له جار فحدث أن كان بين قرين بن سلمى وبين أخى الجار أسباب أدت إلى أن قتله قرين ، وكان عمير غائبا فأتى السكلابى قبر سلمى أبى عمير وقرين فاستجار به ، فاجتهد بنو حنيفة بالسكلابى أن يقبل دية أخيه مضاعفة فلم يفعل ، فلما قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسق إلى السكلابى جميع ماله ، فأبى السكلابى أن يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع الوادى فربطه إلى نخلة وقال للسكلابى : أما إذ أبيت إلا قتله فأمهل حتى أقطع الوادى وأرتحل عن جوارى فلا خير لك فيه فقتله السكلابى . وفى ذلك يقول عمير :

قتلنا أخانا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد تجير مقابره
وقالت أم عمير :

تعد معاذرا لا عذر فيها ومن يقتل أخاه فقد ألما

أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن نتكلم فيه فإنهم كانوا يخلطون حلفاءهم بأنفسهم ويوفون لهم بأيمانهم التى عقدوها معهم وكان الحليف يعد من أفراد القبيلة التى دخل فى حلفها وينال شرفها ، وقد كان حلفاء قریش فى الجاهلية يتزوجون بناتهم مع أن قریشا كانوا يضمنون بناتهم عن أى قبيلة أخرى لا يرون أحداً من العرب لمن كفوا إلا من دخل فى حلفهم ومن أخلاقهم التى كانت بجانب الكرم والوفاء الشجاعة وهى قوة فى النفس تحمل صاحبها على الإقدام على المكروه ، وباب الحماسة فى أشعارهم أكبر من باب الكرم لأن الشجاعة خلق يظهر فى جميع الأفراد أما الكرم فإنه لا يظهر أثره بجلاء إلا عند أرباب الأموال الذين يمكنهم أن يعطفوا على الفقراء والمعوزين ، وقد اشتهر من العرب كثيرون امتازوا على أقرانهم فى شدة اليأس وقوة القلب ، وكان فيهم من نتائج حمية الجاهلية ضعف خلق الرحمة بمن يقع تحت أيديهم من أعدائهم .

وقد بقيت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها فى أشعارهم ولكننا لا يمكننا أن نقول إنها كانت أخلاقا عامة لجمهورهم ومن يطلع على كلامهم فى أبواب الأدب يجد

من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجلية شيئاً كثيراً يذهب بنفس قارئه كل مذهب ويجعله يحكم أن هذه الامة مع ما كانت عليه من البداوة وشظف العيش — لم تخل من حكمة. أودعوا أشعارهم ما يفيد من بعدهم : ولنتكلم بعد ذلك على شيء من عاداتهم حسبما قدمنا من الاصطلاح .

من العادات المتأصلة التي كان العرب يتمدحون بها الميسر ! ؛ وكانوا يرون أنه سبيل من سبل الكرم لأنهم كانوا يطعمون المساكين ما ربحوه وكانت طريقتهم في لعبه أن يجتمع الفتيان وذوو اليسار ويشترون جزوراً يقسمه الجزار إلى عشرة أجزاء ، ثم يحاء بالقداح وهي عيدان من نبع قد نحتت وملست وجعلت سواء في الطول وهي عشرة : الفذ والتوأم والرقيب والجلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيع والسفيح والوعد ، والثلاثة الأخيرة غفل من العلامات لانصيب لها إنما جرى بها لتكثير العدد والسبعة الأول عليها علامات تتبدئ من الواحد وتنتهي إلى السبعة للمعلى فيأخذ كل من الفتيان حسب مقدرة واستعداده ثم يدفعون هذه القداح إلى رجل أمين يقال له أمير المقامرين فتهدف في الرمل أو توضع في خريطة ويلف على كف الأمين قطعة من جلد لثلا يحابي أحداً من المقامرين فيخرج له قدحه ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الأمين يده فيخرج قدحا : ولنفرض أن الخارج هو الفذ فيكون صاحبه فائزاً له عشر الجزور ثم تضرب القداح على تسعة الأجزاء الباقية فإن خرج التوأم فلصاحبه جزآن ثم تضرب القداح على تسعة الأجزاء الباقية فإن خرج التوأم فلصاحبه جزآن ، ثم تضرب القداح فإن خرج المعلى فلصاحبه السبعة الباقية ويكون الغرم على الباقيين وعدد سهامهم ١٨ فيجزأ الثمن على ١٨ جزءاً يدفع منها كل قدر سهامه ، وإن خرج في أول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة أجزاء ويضرب على السبعة الباقية فإن خرج بعده المسبل أخذ ستة أجزاء وبقي واحد فلا يمكن ضرب القداح عليه لأن ما يستحق أكثر من جزء فيشترون جزوراً أخرى يقسمونها كالأولى فيكون الباقي ١١ جزءاً يضربون القداح عليها فإن خرج المعلى أخذ سبعة وبقي أربعة فلا يمكن ضرب القداح عليها لأن منها النافس ، وله خمسة أجزاء فينحرون جزوراً أخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فإذا خرج النافس أخذ خمسة أجزاء ثم يضربون فإذا خرج المجلس أخذ أربعة ثم التوأم وله اثنان ، ثم الفذ وله واحد فالمجموع ١٢ جزءاً ويبقى جزآن يوزعان على الفقراء وكل

من ربح في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الذين لم يربحوا فثمن الجزور الأولى
 يقسم على ١٨ جزءاً ، وهي لمن عدا الرقيب والمسبل والمعل . وكذلك ثمن الثالثة
 والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة الميسر التي أثبتها الكتاب ولما كانت
 المفسدة تربو على هذه المصلحة حرمة الدين الإسلامي وهذه المفسدة هي أنه يقع العداوة
 والبغضاء بين اللاعبين ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة لأن المقامر غافل عن كل شيء
 ومن عاداتهم التي يتمدحون بها — شرب الخمر يرون أنها كذلك سبيل من سبيل
 الكرم ! وبما يسهل السرف على النفس : لذلك تجدها في الشعر العربي باباً من أبواب
 المدح والفخر : ومن أحسن ما قيل في شربها من جهة الأسلوب اللغوي قول عنتره :

ولقد شربت من المدامة بعد ما ركد الهواجر بالمشوف المعلم
 بزجاجة صفراء ذات أسرة قرنت بأزهر بالشمال مفدم
 فإذا سكرت فإنني مستهلك مالي وعرضي وافر لم يكلم
 وإذا صحوت فما أقصر عن ندى وكما علمت شمائل وتكرمي

والشرب - في وقت عنتره هذا - كان يسمى عندهم بالغبوق وبعضهم كان يشربها
 صباحاً ويسمى الصبوح .

وقد شرك الكتاب بين الخمر والميسر في التحريم ، لأن المنفعة في كليهما واحدة
 والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع
 للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) ثم بين هذا الإثم مرة أخرى فقال (إنما يريد
 الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
 الصلاة) وهذا إثم يربو على كل منفعة .

وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم إليها أديانهم سنتكم عنها في مبحث الدين

لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تسكن بها العرب في جزيرتهم منذ حلها قحطان
 رأس قبائل اليمن ويسمعون في التاريخ بالعرب العاربة لأصالتهم في العربية ومن
 قبائل اليمن قبيلة جرهم الثانية التي سارت إلى مكة واحتلتها قبل أن يردها إسماعيل بن
 إبراهيم عليهما السلام ، فلما جاءها إسماعيل صاهرهم وأقام معهم وكثرت بنوه بمكة
 وكان إسماعيل رجلاً عبثياً يتكلم باللغة العبرانية وهي الثانية من اللغات السامية وأمه

هاجر امرأة مصرية . أخذ إسماعيل لغة العرب عن جرم الذين عاشرهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه من الكلمات العبرانية وبعض ما تحفظه أمه من اللغة المصرية بعد أن هذبت بحسب ما يسهل على اللسان العربي وهذا أمر يسهل القول به لأن إسماعيل وأمه لا يمكنهما أن ينسيا بالمرّة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة وإذا احتاجا إلى التعبير عن معنى لم توضع له كلمة في لسان جرم يفزعان إلى ما معهما وهذا مشاهد في تفاعل اللغات المستعملة والمؤرخون يسمون إسماعيل وبنيه بالعرب المستعربة لما كان من دخولهم في العربية ليس أصلهم منها . بذلك كانت اللغة العربية فرعين : الفرع العربي الحميري وهو لغة العرب الأصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني إسماعيل ولهجة اللغتين وطرق التعبير بهما لا يختلفان وإنما الخلاف في ألفاظ يستعملها الحميريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس والمتبع لألفاظ أهل اليمن وما كان يكتب إليهم بلسانهم يرى غرابة سببها عدم الألف لسمع تلك الألفاظ ويحس منها بصـلابة لا يجدها فيما يرادفها من الألفاظ الحجازية .

معلوم أن اللغة إنما يتكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فالمفهوم أنها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما يعين لهم من الحاجات ويكون أكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحس وكما اتسعت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استدل عليها بكلمات تنبئ عنها . لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة ونمو سريع .

وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث :

الأول - تجديد الوضع وكانت القبائل تلجأ إليه أحياناً وربما اختلفت مواضعهم فيجئ للشيء الواحد كلمتان أو أكثر ، وقد يكون بعض الأسماء مشتقاً من صفة في المسمى وبهذا يجئ ما يسمونه بالترادف وأكثر ما يجده في أسماء الأشياء التي هي عند عامتهم لا يستغنى عنها فريق منهم كالسيف والرحم والجمال والكلب والهر وما شاكل ذلك .

الثاني - التجوز فقد كانوا ينظرون إلى الشيء الجديد فيجدون بينه وبين شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الأول على الثاني ومع تطاول الزمن ينسى أول الشئين وآخرهما فيظن المطلع أن الكلمة وضعت في أصل اللغة وضعا

ابتدائياً لكل من المعنيين ويحكم بأن الكلمة مشتركة وقد يغيب عن الناظر ما تخيله العرب من الارتباط بين المعنيين فيقول بتعدد الوضع ، وللعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب يدركها من غنى بلغتهم ، وكانوا دائماً يكنون عن المعاني التي لا يرونها شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بألفاظ مستعارة وأصلها موضوع لمعنى شريف . ومتى شاعت الكلمة وكادت تكون صريحة في المعنى الخسيس عدلوا عنها إلى غيرها من الألفاظ المستعارة ، ولذلك نرى كثيراً من الكلمات ابتليت بأنها استعيرت وقتاً ما لمعان خسيسة ثم بقيت لها تلك المعاني بسبب عدم الاعتناء من نقالة اللغة .

وللعرب نوع آخر من التجوز وهو التعبير باللفظ وإرادة ما يلزمه حسبما يتخيلون من هذه الملازمات وهي المسماة في اصطلاح البيانين بالكنايات .

الطريق الثالث - طريق التعريب وهو استعارة اللفظ من لغة أخرى بعد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعريب الشأو الواسع ، لأن العرب اشتغلوا بالتجارات والأسفار وسافروا كثر الفرس والروم والحبش . وكانت ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها فسرعان ما يأخذون عن تلك الأسماء بعد أن يتلاعبوا به قليلاً حتى يكون على نمط نطقهم وأكثر هذه الكلمات أدخلت في اللغة قبل الإسلام بزمن ليس بكثير وأعظم واسطة كانت لإشاعة الكلمات المعربة والمتجوز بها حتى يستعملها الجمهور الشعر العربي فإن هذا الشعر كان لهم بمثابة الجرائد عندنا ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتلقفها الأسماع وتدور بعد ذلك على ألسنتهم وكانت أسواقهم التي إليها يجتمعون لإلقاء أشعارهم ومبادلة متاجرهم بالقرب من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز فأما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تعقد في أول ذي القعدة إلى عشرين منه ومجنة بئر الظهران ينتقلون إليها من عكاظ فيقيمون فيه إلى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة يقيمون فيها ثمانية من ذي الحجة ثم يعترفون في التاسع إلى عرفة وهو يوم التروية . وكان شعراء العرب يقدون من كل صوب ومن كل قبيلة ينشدون ما جادت به أفكارهم وهناك ينال الشعر ما يستحقه من التشريف والتكريم وربما امتازت بعض الكلم الشعرية بالشرف الرفيع كما قالوا في المعلقات السبع وما يقاربها مما جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب وأكثر الممتازين من الشعراء هم العدنانيون ومن جاورهم من يمن كامرئ القيس الذي كان أبوه ملكاً في نجد على بني أسد وشعراء الأوس والخزرج

الذين كانوا بالمدينة وطىء وكلب المقيمين في شمالي الجزيرة .

وكانت قبائل البدو أقل العرب تعريباً لقلة الحاجة عندهم ولأن معاشرتهم للآدم الآخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين من غيرهم ولذلك ترى بعض رجال اللغة لا يحتجون بمثل عدى بن زيد العبادي الحيري وأممية بن أبي الصلت الثقفي لأنه كان ذا أسفار يخاطب العلماء ويقتبس منهم وقد أدخل كل منهما كلمات في اللغة لم يسبق إلى استعمالها وليس هذا بضائرها عند من كان ذا نظر أوسع من ذلك .

كل هذه الطرق أفادت اللغة العربية فائدة كبرى وهي سهتها وقدرتها على التعبير عما يكنه الصدر من المعاني فكانت وافية بحاجتهم على قدر ما اتصلت به معلوماتهم وفوق ذلك صارت مستعدة لأن تقتبس من غيرها ما يرى المتكلمون بها أنفسهم في حاجة إليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق ولا تحتاج اللغة إلى أكثر من هذا في استعدادها للحياة الدائمة بعد أن تكون سهلة سلسة على الألسنة والاسماع وهذا ما نحس به في هذه اللغة الجميلة .

جاء الإسلام واللغة قد رقيت أعظم درجة كانت تمكن لها في عهد العرب فكثير الشعراء النابغون والفصحاء القوالون ، يتباهون في مواقفهم المعدودة لهم بما أوتوه من الفصاحة واللسن ، وتعد القبيلة نفسها ذات حظ عظيم إذا هي رزقت شاعراً ينافع عنها في المجامع وربما أولمت الولائم فرحاً بذلك واستبشاراً ، وكان اقريش خاصة من الفصاحة والحكم المقبول ما ليس لغيرهم ، ولذلك كانت اللغة القرشية ممتازة تدين لها العرب وتعترف لها بالسبق .

ومن أراد أن يرى مثالا واضحا من رقة لغة العرب وتفنن شعراء العرب في جميل المعاني فليطلع على ما اختاره أبو تمام الطائي من شعر العرب وعلى ما جمعه أبو علي القتالي في أماليه ، وما جمعه أبو العباس المبرد في كامله ، وما جمعه صاحب جمهرة أشعار العرب فإن ما في هذه الكتب يكاد يكون زبدة أشعارهم وخلاصة أفكارهم وليس يعاب على بعضهم إلا أشياء قليلة جمعوها وكان أجدر بهم لو تركوها وهو تراب قليل جداً في جانب الذهب الوفير .

المحاضرة السادسة

الكتابة - العلوم - الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالمسند ولم تكن الكتابة عندهم بالشئ الذائع يتناوله جميع الأفراد وإنما كان في الخاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية ، ومن اليمن انتقل الخط إلى الحيرة والأنبار لما كان من الارتباط بين ملوك الجهتين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لأنه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية إلى مكة وكان رجلاً سفاراً فعلى عهده كان بدء الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قریش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاثة ليست بالشئ المتداول الذائع .

أما بادية العرب فلم تكن تخط حتى أنها كانت ترى في ذلك سمة عيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدنية .

ولقلة انتشار الكتابة وانحصارها في أفراد قليلين يسهل أن نعبر عن الأمة العربية بأنها أمة أمية أى لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الإسلام فقال (هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم)

وعدم الكتابة سبب كبير فى اعتماد الإنسان على قوته الحافظة والقوة متى استعملت نمت ، لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقى عليهم القصائد فى المجتمعات فيتلقفونها ويتغنون بها كلا أو بعضاً وربما فاتهم الشئ منها إذا اشتبه عليهم الأمر فقدموا وأخروا ، وهذا سبب لما نراه فى بعض الأشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والإثبات ولكون الشعر أكثر استعداداً لأن يحفظ كان الباقي لنا منه أكثر مما بقى من نثرهم وخطبهم فى المحافل والجامع .

جاء الإسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فأخذ يدهم إلى طريق ترقيتها كما يأتى بيانه .

علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جنباً لجنب لأن الإنسان متى احتاج فتقت له الحاجة وجه الحيلة فاخترع مايسد تلك الحاجة ولذلك يقولون الحاجة أم الاختراع وكانت العرب يغلب عليها البداوة فقللت حاجتها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات إلا ما كان منها مختصاً بما هم في حاجة إليه وكانت الحاجة في حواضر العرب أكثر منها في باديتهم ولذلك كان عندهم من العلم والصناعة أكثر مما عند البادية. كانت حاجة العربي في باديته تنحصر في المساء الذي يحتاج إليه ويصله من السماء ثم في جملة الذي هو عدته ثم في ملبوسه البسيط الذي يقيه حر الصيف وبرد الشتاء ثم في بيته الشعري ، ثم أداة حربه وقلما يحتاج إلى أكثر من ذلك .

فأما حاجته إلى المطر فقد أكسبته ملاحظة الجؤ وتغيراته وماتني عنه تلك التغيرات من التبشير بقرب المطر أو الإنذار بالجذب وقد كانت لهم في ذلك قواعد تجريدية قلما تختلف فيستدلون بالريح وبأشكال السحب وبالأنواء ^(١) .

(١) قسم العرب المنطقة التي تتقلب فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة اثني عشر قسماً وسموا كل قسم برجا لسكل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب الدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسموا كل برج اسماً بحسب ما تخيلوه من شكل الكواكب المكونة له فالتي في الشمال هي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والتي في الجنوب هي الميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت . وتخيّلوا من أجزاء هذه المجموعات الكوكبية أشكالاً أخرى وهي التي يتقلب فيها القمر في مدة دورته وقسموها إلى ٢٨ منزلة لسكل منزلة ليلة وكل برج من البروج الشمسية فيه منزلتان أو ثلاث وهذه هي المنازل - السرطان والبطين - النجم وهو الثريا - الدبران - الهقعة - الهنعة - الذراع - البثرة - الطرف - الجهة - الخراتان - الصرفة - العواء - السماء - الغفر - الزباني - الاكايل - القلب - الشولة - النعائم - البلدة - سعد الذابح - سعد بلع - سعد السعود - سعد الاخبية - فرع الدلو المقدم - فرع الدلو المؤخر - الحوت .

وبعد انتهاء الأيام الثمانية والعشرين يبتدئ القمر فيعيد التقلب في هذه المنازل كالمرّة

ومن استدلالهم بالرياح وأشكال السحب مارواه صاحب الاغانى قال خرج
أعرابي مكفوف البصر ومعه ابنة عم له لرعى غنم لها فقال الشيخ إني أجدر بريح النسيم
قد دنا فارفعى رأسك فانظري . فقالت أراها كأنها ربرب معزى هزلى ثم قال لها
بعد ساعة إني أجدر بريح النسيم قد دنا فارفعى رأسك فانظري قالت أراها كأنها بنغال
دهم تجر جلالها قال ارعى واحذرى ثم قال لها بعد ساعة إني لأجدر بريح النسيم قد
دنا فانظري فقالت أراها كأنها بطن حمار أصغر فقال ارعى واحذرى ثم مكث ساعة
وقال إني لأجدر بريح النسيم فانظري ؟ قالت أراها كما قال الشاعر :

دان مسف فوق الأرض هيدبه * يكاد يدفعه من قام بالراح
كأنما بين أعلاه وأسفله * ريط منشرة أوضوء مصباح
فن بمحفله كمن بنجوته * والمستكن كمن يمشى بقرواح
قال انجى لأبالك : فما انقضى كلامه حتى هطلت السماء عليهما .

وحاجتهم إلى إبلهم أكسبتهم بالتجارب قواعد ترجع إلى أدواء الإبل ومداواتها
وإبعاد سليمها عن أجربها كيلا يعديه وكان لهم في معرفة ذلك حظ وافر كما إنهم
استفادوا لحفظ حياتهم شيئاً من الطب الإنسانى ومعرفة أمراض الإنسان التى تتنابه
فى الصحراء من أنواع الحمى التى لا بد منها لمن يقيم حول منابع الماء متعرضاً لبرد
الليل وحرارة القيظ وسموها بأسماء شتى على حسب أنواعها .
وكان للكي بالنار فى أدويتهم قصب السبق ويكاد يكون الدواء الوحيد

الاولى حتى إذا دار بها ١٣ دورة كان تمام السنة الشمسية .

وهذه النجوم التى سميت بها هذه المنازل كان العرب يربطون بغروبها وشرورها
التغيرات الجوية فإذا غرب منها نجم وأشرق آخر سموا ذلك نوءاً وفى كل ثلاثة عشر
يوماً نوء جديد . وقال بعض علماءهم إنه لا يسمى نوءاً إلا إذا كان معه مطر ، فان لم
يكن مطر فلا نوء وإذا نسبوا المطر نسبوه إلى النوء فيقولون مطرنا بنوء كذا يضيفونه
إلى الساقط وكانت لهم أجماع محفوظة يضبطون بها ما يتبع النوء من الحوادث الجوية
مثلاً قولهم الصرفة باب الدهر لأنها تفر عن البرد أو عن الحر فى الحالىن . وإذا
طلعت العواء وجثم الشتاء طاب الصلاه وما مائل ذلك بما لا حاجة بنا إلى الإفاضة فيه

لأمراضهم النقية - لقد اشتهر منهم مجربون سموهم الأطباء والنطاسيين ومن هؤلاء من كانت له رحلات فاستفاد شيئاً من الطب من حواضر البلاد الأخر .

وحاجتهم إلى ملابسهم علمتهم غزل الصوف والوبر وقد اختلفت بتلك الصناعة نساؤهم فالمرأة إن قالت إني صنّاع اليد فإنما تعني بذلك أنها تغزل ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والأكسية والخيام الشعرية وكان النسيج في حواضرهم وأكثراً ما يكون في بلاد اليمن حتى قيل لما يمدح من ثيابهم البرود اليمنية .

وحاجتهم إلى أدوات القتال علمتهم صناعة الرماح وأفادتهم التجارب معرفة الأشجار اللائق أن تصنع الرماح منها وغير اللائق كالنبع والغرب فكانوا يجيدون صنع قناتها ثم الزجاج والسنان وكانت هناك بلاد قد اشتهرت بصنع الرماح كالخط في البحرين ولذلك تنسب إليها فيقال رماح خطية ، أما السيوف فكانوا يجلبونها من صناعاتها بنواحي العراق والأبلة وكانوا يسمون ناحية الأبلة الهند - ولذلك يقولون سيوف هندية ومهندة على طريق الاشتقاق .

وكانوا بحكم الضرورة يحتاجون إلى حساب إبلهم وما يملكون من دراهمهم فعلمهم ذلك الحساب ولاكنه لم يكن في البادية حساباً منتظماً بأرقام وقواعد تعلم وإنما كان حساباً أرقامه الأيدي ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد .

ومن علومهم التجريبية علم القيافة وهي نوعان الاستدلال بأثر الماشى عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل قد شهرت بهذا العلم حتى كان قول الفرد منها حكماً في الآثار والإنسان كبنى مدج . وللعرب في معرفة الآثار أعاجيب لا يكاد الإنسان يعيرها تصديقاً ولاكن الذي يرى مابق منها بين أعراب السودان لا يقف عن التصديق لحظة وقد رأيناهم يعتمدون على ذلك في إظهار الجنايات وفاعليها وقلها يخطئون . قال جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥ :

« ولمهارة الفائقين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعتور عليهم وإليكم مثالا من ذلك - في إحدى الليالي سرق صندوق سكر من حانوت في مروي ، وكانت أرض السوق والطرق المجاورة لها مرملة ففحص القائفون المكان في صبيحة اليوم التالي وعتروا على أثر رجلين وحمار فاقتفوه إلى أن وصلوا إلى اصطبلات الحكومة

وهناك عرضوا جميع السؤاس فأخرجوا من بينهم سائس المدير وسائس أركان الحرب قائلين إن الأثر أثرهما ثم عرضوا الحمير أيضاً واتضح أن حمار المفتش هو الذي ظهر أثر قدمه في السوق ، وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من السكر وباستقصاء البحث اتضح أن باقي السكر دفن في مكان قريب من الاصطبل ، ولما جرى بالسائسين أمام المحكمة اعترفا بجريمتهم وقالوا إنه لما ثقل عليهما حمل الصندوق حملاه على أتان المفتش .

وهذه مهارة غريبة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم .

وكان لهم في النوع الثاني ما لا يقل عن الأول يحيشون بالرجل والولد ويغطون جميع بدنهما ماعدا أقدامهما ثم ينظر القائف فيحكم حكماً فصلاً قائلًا هذه الأقدام من هذه الأقدام إن كان النسب صحيحاً وينفي هذا النسب إن لم يجد تشابهاً ولا يهتم إن كانا قد اتفقا في اللون أو اختلفا فيه .

والشريعة الإسلامية لم تلغ حكم القائف بل رضيها النبي صلى الله عليه وسلم وسر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين حملوه واسطة من وسائل الحكم في الأنساب إذا تعدد المدعون .

والنتيجة من هذا كله أن العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حواسها من الحوادث والأشياء وتستنتج من الاستقراء قواعد صحيحة تنفع بها في حياتها ونباهة الأمة أس من أساس رقيها .

دين العرب

الخضوع للمعبود نتيجة لأحد أمرين : أما الأول فهو شهود الإنسان بقوة المعبود وعظمة سلطانه فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر عليه من الشر ولذلك تراه يفزع إليه عند الشدة لتخفيف ما ألم به من الكروب .

الثاني : شعوره بأن المعبود ذو نفس كبيرة لما جرى على يديه من عظام الأمور فهو يتخيل أن تلك القوة التي بها تغلب على المصاعب لم تكن إلا نتيجة مساعدة مخصوصة من الإله القادر على كل شيء لأنه يحبه حباً جماً فترى العابد الخاضع يجعل هذا وسيلة في عبادته يرجو بها رضا من خالق العالم الأكبر فإن كان حياً فهو الوسيلة وإن كان ميتاً قام قبره مقامه أو جعلت له صورة تمثله وقد تكون من حجر أو صخر

أو ماشا كل ذلك وتعطى هذه الصورة من الخضوع ما كان يعمل لصاحبها في حياته وقد يكون التعظيم لحيوان من الحيوانات النافعة أو الضارة أو الجماد نافع أو ضار لأن القوة التي أعطاها وبها ضرر ونفع أنر من آثار الخالق الأكبر وقد يصور ذلك الحيوان أو يمثل وتجعل صورته أو تمثاله مما يقرب من خالق القوى . ويسمون التمثال الذي على صورة إنسان من حجر أو فضة أو ذهب صنما ، ويسمون الحجر الغفل من الصنعة وثنا : الشعور بقوة تتصرف في العالم شيء يكاد طبيعياً في الإنسان ولذلك لم يخل منه باد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الإنسان وتمثيل القوى المدبرة والأشخاص التي يتقرب بها كذلك لم تخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع : الإنسان متدين بالطبع حتى أنك لتراه إذا ألحد في دينه وازدراه ينتقل منه حالاً إلى عبادة أخرى وخضوع لكن من طريق آخر .

وقد جاء الأنبياء يدعون الناس إلى أفضل الطرق الموصلة إلى إرضاء الله ورأسهم بعد حادثة الطوفان - هو إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا الناس إلى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس ويدعى إبراهيم أبا الأنبياء لأنهم كلهم من ولده وكانت النبوة في فرعين من ولده : الأول إسحق ومنه كان جميع أنبياء بني إسرائيل وأعظمهم وأبقاهم أثراً موسى وعيسى صلوات الله عليهما وسلامه ودين الأول يسمى باليهودية نسبة إلى يهوذا أحد أسباط إسرائيل أو السبط الأكبر الذي منه كان جلة الملوك من إسرائيل ودين المسيح : هو النصرانية نسبة إلى الناصرة وهي أول قرية علم بها المسيح فقال العرب ناصري ونصراني وكان المسيح عليه السلام يدعى الناصري والفرع الثاني كان منه إسماعيل أخو إسحق وهو داعية العرب إلى دين إبراهيم ، ثم كان منه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم وجاء أيضاً مجدداً لشريعة إبراهيم . كان الدينان المنسوبان إلى الأنبياء منتشرين في الجزيرة العربية قبل الإسلام فكانت اليهودية في بلاد اليمن وأول من دان بها يوسف ذونواس أتباعاً لدعوة حبرين يقال إنهما أتيا من تبع الحميري من يثرب وكانت أيضاً يثرب وما جاورها من أرض خيبر وتيماء جاءت مع إسرائيليين فارقوا الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود في شمال صنعاء وفي جهات من البحرين وفي الحيرة لما تنصر النعمان ، وفي قبائل من طيء وفي عرب الغساسنة بالشام لمجاورتهم المنتصرة من الروم المتدينين بهذا

الدين إلا أن المتدينين من العرب بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقي في نفوسهم لأن روح هذا الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هي السلم والإغضاء والابتعاد عن الحروب . ولم يكن العرب مبتعدين عنها ولذلك لما جاء عدو ابن حاتم الطائي وافداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إني على دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المرباع من غنائم قومك ؟ وحل الغنائم والانتفاع بها ليس في شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودي لأن اليهودي يحرق كل ما للوثنيين ولا ينتفع به والمسيحي يبتعد عن الحرب .

أما سائر العرب فكانت بعد إسماعيل على دين إبراهيم تعبد الله وتوحده إلا أن إسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً يحجها أولاده فلما كثروا واحتاجوا لمبارحة مكة والانتشار في أجزاء الجزيرة كانوا يأخذون معهم شيئاً من حجارة الحرم أو الكعبة ليكون معهم أثر من آثار بركتها فيعظمون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانتشر لذلك تعظيم الحجارة والتقرب بها إلى المعبود الأعظم ، ولما سار عمرو بن لحي الخزاعي إلى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتقرب بها مالت نفسه إلى الاقتداء بهم فأخذ من هذه التماثيل شيئاً وأقامها على الكعبة التي كان سادتها ودعا العرب لتعظيمها فأجابوه وخطرت لهم حينئذ فكرة تمثيل العظماء وذوى الأثر الصالح فيهم ؛ أو تمثيل القوى التي يألفونها وهي سبب عظيم في نفعهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقربوا إليها وما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي في وصف ود وهو صنم عذرة نقلا عن شاهده من رجال عذرة ؛ قال كان تماثيل رجل كأعظم ما يكون من الرجال قد زبر عليه حلطان متزربحة مرتد بأخرى عليه سيف بيد تقلده وقد تنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء وجعبة فيها نبل - فهذا يشبه أن يكون تماثيل قوة الحرب التي يعظمها العرب - وكان لذييل صنم اسمه سواع في رهاط من أرض ينبع وكان يعبد من يليه من مضر وله سدة من بني محيان - وكان لمذحج وأهل جرش يغوث . واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبد همدان ومن والها من اليمن - واتخذت حمير نسر وكان بيد رجل من ذى رعين يقال له معديكرب تعبد حمير ومن والها حتى هو وهم ذونواس وكان لهم أيضاً بيت بصنعاء اسمه رثام يعظمونه ويتقربون عتده بذبائحهم وقد هدم أيضاً .

ويظهر أن هذه التماثيل الخمسة كانت قديمة في العالم استحدثها هؤلاء القوم وصقروا على شاكلتها لأن نوحا كان ينهى قومه عن عبادتها وهم يتمسكون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا).

ومن أوثانهم مناة، وكان منصوبا على البحر بناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه وتذبح عنده خصوصا الأوس والخزرج ومنها اللات بالطائف وكانت صخرة مربعة فالظاهر أنها لم تكن تماثلا وإنما كانت أثرا من مكان معظم وكان سدنتها من ثقيف وكانت قريش تعظمها.

ومنها العزى، وكانت بواد من نخلة الشامية عن يمين المصعد إلى العراق من مكة فوق ذات عرق بتسعة أميال وكان عليها بيت وكانت أعظم الأصنام عند قريش وكانت سدنة العزى من بني سليم.

ومنها ذو الخلصة، وكان مروة بيضاء منقوشا عليها كهية التاج وكان له بيت بين مكة والمدينة وهو إلى المدينة أقرب وكانت تعظمه وتهدى خثعم ودوس وبجيلة. وكانت على الكعبة أصنام أعظمها هبل وكان عقيق أحمر على صورة إنسان مكسور اليد اليمنى أدركته قريش كذلك فجعلت له يدا من ذهب وكان أول من نصبه خزيمه بن مدركة.

كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الأحجار لا لاعتقاد أنها آلهة وإنما لتقربهم إلى الله سبحانه كما قال في الكتاب (مانعبدكم إلا ليقرّبونا إلى الله زلفى) وكانوا إذا سئلوا عن خلق العالم وقدر له رزقه يقولون إنه الله وكانوا يقدمون القرابين وهي الذبائح إلى هذه الأوثان والأصنام التي يدعونها النصب والأنصاب لأنها نصبت للعبادة وقد استعمل الأعشى كلمة النصب مفردا فقال في كلمته التي يمدح بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وذا النصب المنصوب لا تنسكنه لعافية والله ربك قاعد ولهم طرق في توزيع لحوم هذه القرابين كما كان لبني إسرائيل ما يشبه هذه الطرق وكان من هذه القرابين البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى، فالبحيرة الناقة تشق أذنها فلا يركب ظهرها ولا يجزوبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف أو يقصدق به أو تهمل لآلهتهم والسائبة التي ينذر الرجل أن يسيدها إذا برئ من مرضه أو إن إصاب أمرا يطلبه

فإذا كان ذلك أساب جملًا من إبله أو ناقة لبعض آلهتهم فسابت فرعت لا ينتفع بها والوصيلة التي تلد أمها اثنين في بطن فيجعل صاحبها لآلهته الإناث منها ولنفسه الذكور ، فتلدها أمها ومعها ذكر في بطن فيقولون قد أوصلت أخاها فيسيب أخوها معها فلا ينتفع به .

والحامى للفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهما ذكر حمى ظهره فلم يركب ظهره ، ولم يجز وبره وخلي في إبله يضرب فيها لا ينتفع منه بغير ذلك - هذا تفسير ابن هشام وقد خالفه بعض أهل اللغة في تفسيرها ويظهر أنه لم تكن قبائل العرب متفقة في عادة تلك القرايين فنقل كل مفسر عن غير القبيلة التي نقل عنها الآخر وقد ورد ذكر هذه القرايين الأربعة في القرآن فقال في سورة المائدة (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) .

وكانوا يستقسمون عند أصنامهم بالأزلام . والزلم القدح الذي لا ريش عليه ، والأزلام كانت لفريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهي وافعل ولا تفعل ، وقد زلمت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدة البيت فإذا أراد رجل سفراً أو نمكا حيا أو السادن فقال أخرج لي زلماً فيخرجه وينظر إليه فإذا خرج قدح الأمر مضى على ما عزم عليه ، وإن خرج قدح النهي قعد عما أراده وربما كان مع الرجل زلمان وضعهما في قرية فإذا أراد الاستقسام أخرج أحدهما ومعنى الاستقسام بها أن يطلب الإنسان ما قسم له من جهتها وكان في الكعبة صنم يمثل إبراهيم وإسماعيل وبأيديهما الأزلام يستقسمان بها .

ومع ما كان للعرب من الأصنام والأوثان فإنهم كانوا يعظمون الكعبة ويحلوها فوق إجلالهم لأي معبود آخر لهم يرون أنها أثر أبيهم إسماعيل وكانوا يحجونها ويرون لفريش الفضل عليهم لما أتوه من شرف القيام بأمرها كأنهم رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هي بيت الدين الأكبر وسدنته والقوام بأمره هم حفاظ الدين وهذا مركز عظيم حازته قريش ومن كان معها ممن يلي أمراً من الأمور الدينية بمكة .

وقد كانت قريش أرادت أن تمتاز عن سائر العرب بما يظهر فضلهم وشرفهم فقالوا نحن بنو إبراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وقطان مكة وما كنوها فليس لأحد العرب مثل حقنا ولا مثل منزلتنا ولا تعرف العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظموا

شيئاً من الحل كما تعظمون الحرم فانكم إن فعلتم ذلك استخفت العرب بحرمتمكم وقالوا
 قد عظموا من الحل مثل ما عظموا من الحرم ، فتركوا الوقوف على عرفة والإفاضة
 منها وهم يقرون ويعترفون أنها من المشاعر والحج ودين إبراهيم ويرون لساثر العرب
 أن يقفوا عليها وأن يفيضوا منها ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من سكن الحل
 والحرم مثل الذي لهم بولادتهم إياه وكانت كنانة وخزاعة قد دخلوا معهم في ذلك
 وسموا أنفسهم ومن دخل معهم الحمس ثم قالوا لا ينبغي للحمس أن يقطعوا الأقط ولا
 يسلموا للسمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتاً من شعر ولا يستظلوا - إن استظلوا - إلا
 في بيوت من الأدم ما كانوا حرماً ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحل أن يأكلوا من طعام
 جاؤا به من الحل إلى الحرم إذا جاؤا حجاجاً ؛ أو عماراً ولا يطوفوا بالبيت إذا
 قدموا أول طوافهم إلا في ثياب الحمس ، فإن لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت عراة ،
 فإن تكرم منهم متكرم من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب الحمس فطاف في ثيابه التي
 جاء بها من الحل ألقاها إذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسه هو ولا أحد غيره
 أبداً : وكانت العرب تسمى تلك الثياب اللقي فحملوا على ذلك العرب فدانت به
 وقد نبه القرآن على ذلك - بطريق الإشارة - فقال عن الأول (ثم أفيضوا من
 حيث أفاض الناس) وقال عن الثاني (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وقال
 (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق) .

المحاضرة السابعة

النسيء - الموحدون من العرب - المولد النبوي - الحال قبل النبوة

كان تحريم الأشهر الحرم يعلن في مكة كما كان يعلن فيها النسيء :

والنسيء كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أي أخرت وأجلت ، ورجل ناسيء من قوم نساة قال في لسان العرب : وذلك أن العرب كانوا إذا صدروا من منى يقوم رجل من كنانة فيقول أنا الذي لا أعاب ولا أخاب ولا يرد لي قضاء فيقولون صدقت أنستنا شهراً . أي أخر عنا حرمة المحرم واجعلها في صفر وأحل المحرم لأنهم كانوا يكرهون أن يتوالى عليهم ثلاثة أشهر حرم لا يغيرون فيها لأن معاشهم كان من الغارة فيحل لهم المحرم ، فذلك الإنساء قال عمير بن قيس بن جذل الطعان :

ألسنا الناسئين على معد ؟ شهور الحل نجعلها حراما

وزاد عليه أبو علي القالي في أماليه فسمى الناسيء نعيم بن ثعلبة وقال في آخر عبارة فإذا كان من السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفرأ - وروى قول الشاعر :

وكنا الناسئين على معد شهورهم الحرام إلى الحليل

وقال ابن هشام في سيرته : والنساة الذين كانوا ينسئون الشهور على العرب في الجاهلية فيحلون الشهر من الأشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر من أشهر الحل ويؤخرون ذلك الشهر ففيه أنزل الله تعالى (إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله) ومعنى ليواطئوا ليوافقوا وكان أول من نسأ الشهور على العرب - فأحلت منها ما أحل وحرمت منها ما حرم - القليس وهو حذيفة بن عبد بن فقيم من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد إلى أن كان آخرهم عوف أبو ثمامة وكانت العرب إذا فرغت من حجها اجتمعت إليه فحرم الأشهر الحرم الأربعة رجب وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فإذا أراد أن يحل منها شيئاً أحل المحرم فأحلوه وحرم مكانه صفر فحرموه ليواطئوا عدة الأربعة الأشهر فإذا أرادوا الصدر قام فيهم فقال اللهم إني قد أحللت لهم أحد الصفرين ؛ الصفر الأول ونسأت الآخر للعام المقبل فقال في ذلك عمير بن قيس جذل الطعام أحد بني فراس بن غنم بن مالك بن

كنانة يفخر بالنساء على العرب :

لقد علمت معد أن قومي كرام الناس أن لهم كراما فأى الناس فاتونا بوتر
وأى الناس لم فعلك لجاما ! ألسنا الناسيين على معد ! شهر الحبل نجعلها حراما
هلى هذا جرى سائر المفسرين من العرب الخالص لما كان يجرى من النسيء قبل الإسلام
إلا أن بعض الفلكيين من العرب وأولهم أبو معشر الفلكي المتوفى سنة ٢٧٢ هـ فصرخوا
النسيء عند العرب بغير ذلك حيث فسروه بالكبس الذى استعمله العبرانيون فى
سنتهم القمرية فإنهم يضيفون على رأس كل ثلاث سنين شهرا لتكون السنة قمرية شمسية
ومعنى كونها قمرية أن التقويم يعتبر بالهلال ، ومعنى كونها شمسية إنها بالكبس
أو هذا النسيء تكون مطردة مع دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر العربى إلا فى
فصل معين لا ينتقل عنه ولا يتغير كما هو الحال فى الشهور الرومية والقسطنطينية التى
لا ارتباط لها بدورات القمر . وقد تابعه على ذلك جماعة من المؤرخين ، وفى صدرهم
محمد بن أحمد البيروتى المتوفى سنة ٢٣٠ هـ ومنهم المسعودى الذى قال فى مروج الذهب
وقد كانت العرب فى الجاهلية تكبس فى كل ثلاث سنين شهرا وتسميه النسيء وقد
ذم الله تبارك وتعالى فعلهم بقوله (إنما النسيء زيادة فى الكفر) وكان من نتيجة هذا
الخلافا بين مؤرخى العرب اختلاف بين الأجلاء من علماء المستشرقين فمنهم من
اختار تفسير النسيء عند العرب بما فسره به علماء العربية وكبار المؤرخين من العرب
ومنهم من اختار التفسير الثانى : وقد رفع اللثام عن وجه الحقيقة فى ذلك العالم الفلكى
محمود باشا الشهير بفلكى فى رسالة له سماها نتائج الأفهام فى تقويم العرب قبل الإسلام
أبان فيها أن العرب قبل الإسلام لم تكن تستعمل تقويمها إلا السنة القمرية المحضنة ولم
يكن النسيء عندهم إلا بالتفسير الأول وأظهر أن الخطأ فى ذلك واقع فيه لأول مرة
أبو معشر^(١) وتبعه البيروتى^(٢) ثم من بعدهما ثم استدلى على هذه الدعوى بأدلة
حسابية لا تبقى مجالا للريب فليراجعها من أحب استقصاء البحث ، وقد كنت من
المخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر ففسرت النسيء فى كتابى نور اليقين بما فسره به .

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بأبى معشر الباهلى سنة ٢٧٢ هـ

(٢) هو أبو ریحان محمد بن أحمد البيروتى الخوارزمى المتوفى سنة ٣٣٠ هـ

ولما تبين لي وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تخبر عن النسيء بأنه زيادة في الكفر
يضل به الذين كفروا يحلون عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله - والنسيء
بالتفسير الأول نتيجة هوى نفسى وتلاعب بما كانوا يسمونه ديناً وشريعة فقد
كانت أربعة الأشهر المحرمة معروفة عندهم بأسمائها فلما دعيت حاجتهم التي هي غارات
وحروب إلى إحلال بعضها أرادوا خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام
بالأشهر المعينة فهم يحلون أحد الأشهر عاماً ويحرمونه عاماً ليتفق التحريم مع العدد
المشروع وهذه الأهواء وأمثالها جدية بمثل هذا الذم ، أما النسيء بالتفسير الآخر
فلا يعدو أن يكون نظاماً ثابتاً انتهجوه في تقويمهم لبقاء الأشهر العربية متفقة مع
دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الإحلال عاماً والتحريم عاماً لمواطأة عدة ما حرم الله
وإنما هو نظام ثابت لا يكون مجالاً لتلاعب النساء بدينهم .

ومن الغريب أن المسعودى نفسه وهو الذى زعم أن العرب كانت تسكبس قال
في تفسير الربيعين : إنما سمي بذلك لارتباع الناس والدواب فيهما ثم قال فإن قيل
قد توجد الدواب ترتبع في غير هذا الوقت قيل قد يمكن أن يكون هذا الاسم لزمها
في ذلك الوقت فاستمر تعريفها بذلك مع انتقال الزمان واختلافه ولو كانوا يكسبون
- كما قال - لما كان هناك محل لهذا السؤال والجواب لأن الشهور العربية ما كانت
تختلف عن الفصول الشمسية ، فالحق أن النسيء عند العرب كان عملاً يقوم به رجال
الدين من أهل مكة من كنانة ويكون تابعاً للأهواء لا للنظام معين .

على ذلك كانت أديان العرب جاهليتهم إلا أنه كان هناك أفراد منهم لم تكن تلك
العبادات تعجبهم ويرون أن هناك حقيقة غابت عنهم وأن طرقهم التي هم عليها
لا توصلهم إلى الله ويقولون في أنفسهم ما معنى التوصل إلى الله بحجارة لا ضرفها ولا نفع
ومن أشهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من حلفائهم .
فالقرشيون ورقة بن نوفل الأسدى من أسد بن عبد العزى بن قصى وزيد بن عمرو بن نفيل
العدوى من عدى بن كعب ، وعثمان بن الحويرث الأسدى من أسد بن عبد العزى ،
والرابع عبيد الله بن جحش الأسدى من أسد بن خزيمة وأمه أمية بنت عبد المطلب
اجتمعوا مرة يوم عيد لأحد أصنامهم فقالوا : نعلن والله ما قومكم على شيء لقد
أخطأوا دين أبهم إبراهيم ما حجر نطيف به لا يبصر ولا يضر ولا ينفع يا قوم التمسوا

لأنفسكم فإنكم والله ما أنتم على شيء : فتفرقوا في البلدان يطمسون الحنيفية
دين إبراهيم .

فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى علم علما من
أهل الكتاب .

وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان
والهيئة والدم والذباح التي تذبح على الأوثان ونهى عن قتل الموءودة وقال أعبد رب
إبراهيم ونادى قومه بعباد ما هم عليه وكان يسند ظهره إلى الكعبة ويقول يا معشر
قريش والذي نفس زيد بيده ما أصبح أحد منكم على دين إبراهيم غيري ثم يقول اللهم
لو أني أعلم أحب الوجوه إليك عبدتك به ولاكني لأعلمه ثم يسجد على راحلته وهو
الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنه يبعث أمة وحده ، وأما عثمان بن
الحويرث فقدم على ملك الروم فتنصر وحسنت منزلته عنده .

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الاتباع حتى جاء الإسلام
فأسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أُم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة
فلما قدمها تنصر وفارق الإسلام حتى مات هناك نصرانياً .

وكانت لا تزال كهان العرب وذو الأسجاع منهم يهتفون بذكر نبي حان مبعثه ولا
يبعد أن أخبارهم هذه إنما لقفوها من أهل الكتاب فيريدون عليها من عند أنفسهم
ويحسبونها بما شاؤوا من السجع الذي امتازوا به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر
في ذلك الوقت نبياً يخلصهم ويجمع شتاتهم ولا يزالون يلهجون بذلك ويقولونه لمن
كان يناوئهم من العرب كما كان يقول يهود المدينة للأوس والخزرج وقد روى ذلك
عن بعض الأنصار ، من هذا يفهم أنه كان قبل مجيء الإسلام في حواضر الجزيرة
حركة دينية مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والكهان من العرب
ولكنها لم تكن حركة منتجة لأنها لم تؤد إلى شيء ما من التغير في عبادة الأوثان ، ولا
إلى شيء من إصلاح أحوال العرب العامة ، ولاكنها جعلت في الأنفس شيئاً من
الاستعداد لقبول الإصلاح الإسلامي .

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

كان عبد المطلب بن هاشم كبير قريش وسيدها وله أولاد أشرف عظام ، منهم

أبو طالب وعبد الله وحمزة وعباس وأبو لهب . وعبد المطلب ذوالسن من بيت عبد مناف الذي هو أشرف بيت من قريش .

اختار لولده عبد الله آمنة بنت وهب وهي من بيت زهرة بن كلاب من أشرف بيوت قريش فبنى بها عبد الله في مكة وبعد قليل خرج تاجراً إلى الشام ، فلما وصل المدينة - وبها أخواله من بني النجار أدركته منيته لشهرين من الحمل بابنه صلى الله عليه وسلم وإنما كان بنو النجار أخواله لأن منهم أم أبيه عبد المطلب .

وفي صبيحة يوم الاثنين للتاسع من شهر ربيع الأول لأول عام من حادثة الفيل ولأربعين سنة خلت من ملك كسرى أنوشروان . ويوافق العشرين من شهر إبريل سنة ٥٧١ حسباً حققه العالم الفلكي محمود باشا - ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بني هاشم بمكة ، ولما ولدته أمه أرسلت إلى جده عبد المطلب تبشره بحفيده فجاء مستبشراً واختار للمولود اسم محمد وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه من كتب تاريخهم ودواوين أنسابهم إلا اسم واحد لا أحد أشرف تميم وهو الأب الخامس للفرزدق التميمي الشاعر المشهور ويستنتج المؤرخون أن اختيار هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بما لهذا المولود من المستقبل المنتظر لما كان يدور إذ ذاك على الألسنة من قرب بعثة نبي منتظر من العرب وختته يوم سابعه كما كان العرب يفعلون .

كانت العادة عند الحاضرين من العرب أن يلتمسوا المراضع لأولادهم في البادية لأمريين (الأول) إنهم يبتعدون في لبوادي عن أمراض الحواضر التي كثيراً ما تصيب الأطفال وهناك تقوى أجسامهم وتشتد أعصابهم لما في هواء البادية من الصفاء والابتعاد عن عفونات المدن (الثاني) أنهم يتقنون اللسان العربي في مهدهم عن البدو وهم أجهر صوتاً وأسلس عبارة

قد اختير لمحمد بن عبد الله امرأة من بني سعد بن بكر من هوازن الذين هم بادية مكة واسمها حليلة بنت أبي ذؤيب وزوجها هو الحرث بن عبد العزى المكنى بأبي كبشة من قومها فأقام مسترضعاً فيهم قريباً من أربع سنوات ثم ردت إلى أمه بعد ذلك فأقام معها بمكة .

كانت لآمنة عادة مذ توفي زوجها عبد الله بالمدينة أن تذهب كل سنة لزيارة قبره بها ومعها عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لتلك الزيارة وبينما

هي راجعة إذ مرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالأبواء بين مكة والمدينة فعاد عبد المطلب بحفيده وكان يحبه حباً جماً ، قال ابن هشام كان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه ذلك حتى يخرج إليه لا يجلس عليه أحد من بنيه إجلالاً له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه أعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبد المطلب - إذا رأى ذلك منهم دعوا ابني هذا فوالله إن له شأنًا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره بيده ويمسح راسه بيمينه ويصنع ولثماني سنوات من عمره توفي بمكة جده عبد المطلب وأوصى به قبل وفاته إلى أبي طالب عمه شقيق أبيه فإن أبا طالب والزبير وعبد الله أولاد عبد المطلب كانت أمهم جميعاً فاطمة بنت عمرو والخزومية الفرشية ولتسع سنوات من عمره - حسب رواية ابن هشام - أو ثلاثة عشرة - خرج أبو طالب إلى الشام تاجراً وأخرجه معه حتى وصلابصرى وهي معدودة من الشام وقصة حوران وكانت في ذلك الوقت قصة للبلاد العربية التي كانت تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على ما نقله من كلام مؤرخي العرب راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع أبي طالب حينما رأى معه ابن أخيه وأشار عليه أن يرجع به خوفاً عليه من عدو يترصده وأخبره أن له شأنًا فرجع به أبو طالب إلى مكة وقد أطبق على هذه الحادثة جميع المؤرخين وحكاها ابن العبري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد نقبنا كثيرا عن اسم هذا الراهب في كتب من عنوا بذكر أساقفة الشام أو بصرى والمشهورين من رجال الدين فيهما فلم نجده .

ولخمس عشر من عمره كانت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين قيس وكان قائد قريش كلها حرب بن أمية لمكانته فيهم سنا وشرقا وكان رئيس بني عبد المطلب وقد حضر هذه الحرب سيدنا محمد بن عبد الله ، وكان ينبل على عمومته أي يجهز لهم النبل للرمى . وحدث بعد ذلك تداعي قريش لحلف الفضول والمتحالفون هم بنو هاشم وبنو المطلب وبنو أسد بن عبد العزى وبنو زهرة بن كلاب وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتعاهدوا أن لا يجدوا بمكة مظلوماً من أهلها أو من غيرهم من سائر الناس إلا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد إليه مظلومته وتم ذلك الحلف في دار عبد الله بن جدعان التيمي وشهده سيدنا محمد بن عبد الله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عمومي حلفاً في دار عبد الله بن جدعان ما أحب أن لي به حمر النعم ولودعيت به في الإسلام لأجبت

والخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الأسدية من بني أسد ابن عبد العزى وكانت سيدة محترمة في قومها ذات يسار تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهورا في قومه بالأمانة حتى كانوا يسمونه بالأمين فعرضت إليه أن يسافر إلى الشام بمالها وأرسلت معه غلامها ميسرة فذهبها حتى أتيا الشام وباعا وابتاعا وربحنا ثم عاد إلى مكة ويروى ابن جرير الطبري عن ابن شهاب الزهري أن هذه الرحلة التي ذهب فيها بتجارة خديجة إنما كانت إلى سوق حباشة باليمن لا إلى الشام والرواية الأولى أشهر .

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الأمين أن يتزوجها فرضى وكانت سنها أربعين سنة فخطبها عمه وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بثمان وعشرين سنة أقامت معه منها خمس وعشرين وهي أم أولاده جميعاً ماعدا إبراهيم الذي ولد له بالمدينة فإنه من مارية القبطية التي كانت من قرية حفن من كورة انصنا .

وكانت خديجة من أفضل نساء قومها نسباً وثروة وعقلاً ولها في تاريخ الإسلام أجل ذكر وأصدق وسيتضح بعد .

والخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش الكعبة وتجديد بنائها فانها كانت وضعية فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها وكانوا يهابون هدمها فابتدأ به الوليد ابن المغيرة المخزومي وتبعه الناس لما رأوا أنه لم يصب الوليد شيء ولم يزلوا في الهدم حتى وصلوا إلى أساس إسماعيل ثم شرعوا في البناء على قواعده والذي تولى البناء بناء رومي اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل قريش ثم قصرت بهم النفقة الطبية عن إتمامها على قواعد إسماعيل فدخلوا عنها من الجهة الشمالية نحووا من ستة أذرع وصعدوا بها في الجو حتى إذا وصلوا إلى مكان الحجر الأسود اختلفوا فيمن يمتاز بشرف وضعه في مكانه واشتد النزاع بينهم فعرض عليهم التحكيم أحد رؤسائهم فارتضوه وكان الحكم سيدنا محمد بن عبد الله فطلب رداءاً ووضع فيه الحجر وطلب من الرؤساء أن يمسك كل رئيس بطرف منه وأمرهم أن يرفعوه حتى إذا حاذى موضعه أخذه بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجباً لرضاهم وابتعاد الشجناء من أنفسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع تقريباً يبلغ ارتفاعه ١٥ متراً وطول ضلعه الذي فيه الحجر الأسود والمقابل له ١٠, ١٠ م والحجر موضوع على ارتفاعه ٥٠, ١٠ م من أرضية

المضاف والضلع الذى فيه الباب والمقابل له ١٢ م وبابها على ارتفاع مترين من الأرض ويحيط بها من الخارج قسبة من البناء أسفلها متوسط ارتفاعها ٢٥,٠ م ومتوسط عرضها ٣٠,٠ م وتسمى بالشاذروان وهى من أصل البيت ولكن قریشاً تركتها واستظهر محمد لبيب بك البتانونى فيما كتبه عن الكعبة فى رحلته الحجازية التى اقتطفنا منها هذه المعلومات أن هذا الاسم محدث إما فى عهد ابن الزبير أو عهد الحجاج بن يوسف

للكعبة أربعة أركان : الشمالى واسمه الركن العراقى، والغربى واسمه القامى، والجنوبى واسمه اليمانى، والشرقى واسمه ركن الحجر لأن الحجر فيه وهو حجر صقيل بيضاوى غير منتظم ولونه أسود يميل إلى الاحمرار وفيه نقط حمراء وتعاريج صفراء وهى أثر لحام القطع التى كانت انفصلت منه وقطره نحو ٣٠,٠ م والمسافة التى بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقبالة الحائط الشمالى الحطيم وهو قوس من البناء طرفاه إلى زاويتى البيت ويبعدان عنها ٣٦,٢ م ويبلغ ارتفاعه متراً وسمكه ٥٠,١ م ومسافته ما بين منتصف ضلع الكعبة ٤٤,١ م وهذا الفضاء يسمونه حجر إسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة أمتار تقريباً فى بناء إبراهيم ويقال إن إسماعيل وهاجر أمه مدفونان فى الحجر

السيرة الأدبينة قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين أن سيدنا محمد بن عبد الله كان فى قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والأمانة حتى سموه الأمين وكانوا يودعون عنده ودائعهم وأمانتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على النصب ولا يحضر للأوثان عيداً ولا احتفالاً بل كان من أول نشأته نافراً من هذه المعبودات الباطلة ، وكان يأكل من نتيجة عمله لأن أباه لم يترك له من الثروة إلا شيئاً قليلاً وكان عمله حين شب : التجارة . ولما تزوج خديجة كان يعمل بمالها ويشركها فى الربح وكان يشارك غيرها أحياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب ولا بد لنا من ذكر مسألة وضعها الأصوليون من علماء المسلمين فى موضع البحث وهى هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعد قول الأئمة منهم إن هـ — هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص أصول الفقه .

فقال جمهور منهم إنه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع الماضية واستدلوا بأنه لو كان مكلفاً بشريعة لقضت العادة بمخالطة أهلها ووجبت تلك المخالطة لياخذ عنهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لأنه لو حصل ذلك لتوفرت الدواعى على نقله ولم ينقل شيء من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الأئمة كالغزالي وشيخه إمام الحرمين والآمدي لأنهم لم يظفروا بما يؤهلهم للحكم في مثل تلك المسألة .

وقال بعضهم إنه كان متعبداً بشريعة ولكن ما هي تلك الشريعة اختلفوا في تعيينها فمن قائل إنها شريعة آدم أو نوح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى صلوات الله عليهم أجمعين وهو اختلاف يدل على أن أصحاب هذا الرأي ليسوا مرتكزين على دليل قوى يعضدهم وإنما هي مجرد أفكار .

واختار الكمال بن الهمام من الأصوليين مذهبا مبهما وهو أنه متعبد بما ثبت أنه شرع إذ ذاك إلا أن تثبت شريعتان أمرين متضادين فبالأخير فلن لم يعلم الأخير فهو متعبد بما يركن إليه منهما واستدل على ذلك بأن التكليف لم ينقطع من بعثة آدم عموما وخصوصا ولم يترك الناس سدى قط فلزم التعبد كل من تأهل من العباد وبلغه ذلك المتعبد به وقال إن هذا الدليل يوجب التعبد في غيره وتخصيصه بالبحث أمر اتفاق والذي نراه أن التفصيل في مثل هذه المسألة إنما هو التاريخ لا مثل هذه البراهين لأن مثل هذا الرأي يلزمه أن الإنسان مطلوب منه أن يتطلب جميع الشرائع الماضية التي سبقت ويعبد الله بما يثبت أنه منها ويرجع بين اللاحق والسابق وهذا أمر لم نسمع أنه عليه السلام فعله حتى كنا نقول إنه أدى ما كلف به والتاريخ يثبت أنه قبل نبوته رفض الأوثان وعبادتها والتقرب إليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان الناس يحجون ويلتزم مكارم الأخلاق التي في مقدمتها الصدق والأمانة والوفاء ولم يشرب الخمر وهذه كلها خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان يتعبد في غار حراء وهو غار صغير على جبل النور الذي على يسار السالك إلى عرفة وعبادته فيه لم تكن إلا فكراً في خالق الكون الأعظم وكان يتعبد فيه عبد المطالب وقال المؤرخون إنه أول من تعبد فيه .

ولم يعلم عنه أنه كان يراعى الطرق التفصيلية للعبادات في الشرائع التي سبقتها ولم يكن قبل نبوته وصل إلى الحقيقة في أمر الخالق جل ذكره وإلى ذلك الإشارة في الكتاب (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) وقال في سورة الضحى مما امتن به عليه (ووجدك ضالا فهدى) والضلال الخيرة ، والهداية النبوة .

المحاضرة الثامنة

البعثة — الوحي — الدعوة السرية — الجهر بالدعوة

ما كان من قريش — هجرة الحبشة

البعثة

الذي يختارهم الله لإصلاح الأمم يلقى إليهم ما يريد أن يبلغوه عنه بالوحي ، والوحي - في لغة العرب - إعلام مع خفاء وسرعة ، ومعنى السرعة أن هذه المعلومات المتلقاة لا تكون نتيجة لمقدمات تنبئ عليها تلك النتيجة بل هي أشبه شيء بالعلم الضروري الذي لا يتوقف على نظر واستدلال وقد استعملت هذه الكلمة في القرآن ، وفي لسان العرب لغير إعلام الله لأنبيائه فقال تعالى (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلّي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً) وقال (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) وقال مخبراً عن يوسف في صغره (وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وكل هذا لا يعدو معنى الإلهام الذي ربما شعر به كثير من الناس .

أما إعلام الله أنبياءه المختارين فإن العبارة العلمية تضيق عن تحديد كنهه ؛ وغاية ما يمكن الانسان هو أن يحوم حوله ، مستعيناً بما قاله الأنبياء أنفسهم فيما نزل على ألسنتهم ليقتطف منها ما يقرب ذلك إلى العقل الانساني ، هذا الاعلام له مراتب . الأولى : أن يخاطب في النوم وتلك هي الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها كثيراً في التوراة والقرآن وكتابات الرسل وتعبّر التوراة عنها بمثل قولها صار كلام الرب إلى ابرام في الرؤيا قائلاً ... الخ .

ويعبر عنها القرآن بمثل قوله على لسان ابراهيم صلوات الله عليه مخاطباً لابنه الذي يبيع (يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك) ومن هنا يقول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم « رؤيا الأنبياء حق ونحن معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا » .

المرتبة الثانية : أن يلقى ما يراد إلقاؤه على قلبه من غير وساطة وهو يقظان وذلك

هو المسمى بالإلهام والإلقاء في الروح ويسمى بعض فلاسفة المسلمين القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس ملكاً على العكس من القوة التي تحدث بالشر وتلقيه في النفس فإنه يسميها شيطانياً وفلاسفة المسلمين غرائب في كلامهم عن الملائكة والشياطين . وقد يستروحون بقوله تعالى في الكتاب (نزل به الروح الأمين على قلبك)

المرتبة الثالثة : أن يرسل الله إليه رسولا يخبره بما يريد إعلامه إياه وهو المسمى بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (إنه أقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك للأنبياء في التوراة كثيراً

المرتبة الرابعة : أن يسمعه الله كلامه مباشرة كما حصل لموسى عليه السلام حينما سمح الصوت من العليقة المتقدمة كما عبرت التوراة وقال القرآن عن هذه الحادثة (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً فقال لأهله امكثوا إني آنست ناراً لعل آتيكم منها بقبس أو أجدر على النار هدى ؛ فلما أتاها نودى ياموسى إني أنا ربك فاخلع نعليك إناك بالوادي المقدس طوى ، وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) .

هذه هي المراتب التي عرف أن الوحي يبلغ قلوب الأنبياء عليها ، ولا تكاد تتباعد باعتبار نديجتها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب علماً ضرورياً أن ذلك من الله وكان يحصل لهم وقت هذا الإعلام شدائد يحصل شيئاً من جنسها لمن فقه فكرهم في أمر أو حادثة فإنك تجد من هؤلاء من يغيب عنك حتى لقد تحدثه فلا يسمع ويتصعب من جراء ذلك عرقاً ولستأ نريد تشبيهه بالحالين بعضهما ببعض وإنما نحن نستروح بما نراه ونحس به لنقرب إلى الأنفس ما لا يحس به وليس في مكنتها أن تدرك حقيقته ؛ إذا كان الفناء في مسألة أو حادثة يجعل الإنسان على نحو ما وصفنا لكم فكيف بالفناء في الإله ، أنا لا أستغرب ما قرأته في بعض الكتب أن صوفياً لسع بعقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم بجانبه جدار فلم يحس به ؛ لأنني أعلم أن الجندي يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم فلا يحس به ويمضي لشأنه حتى إذا تمت الموقعة ورجعت الروح من تعلقها بما كانت فيه إلى أمر جسمها أحست بالآلم : كل هذا يفهمنا ما يكون من الأنبياء عند الوحي من غيباتهم عن بحضرتهم من الناس حتى لا يحسون بأحد .

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يأتيك الوحي ؟ فقال : أحياناً يأتيني مثل

صلصلة الجرس ، وهو أشده على فيفصم عنى وقد وعيت مقال وأحيانا يتمثل لى رجلا فأعنى مايقول .

ومما روى أنه كان يكابد من التنزيل شدته حتى أنه كان يوحى اليه فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا .

وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلا تبكلم فيه على الوحى والرؤى ولكن قلما يظفر الإنسان منه بطائل وفيما بيناه لكم كفاية وتقريب .

كان أول ما بدئ به سيدنا محمد بن عبدالله من الوحى الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح : كما رواه البخارى من حديث عائشة .

وبينما كان يتعبد بغار حراء حسب عادته إذ جاءه الوحى وذلك فى يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده فيكون عمره إذ ذاك بالضبط أربعين سنة قمرية وستة أشهر و٨ أيام وذلك نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة أشهر وثمانية أيام : وذلك يوافق ٦ أغسطس سنة ٦١٠ . ولامعنى للاختلاف فى تحديد اليوم بالتقويم العربى بعد أن أشار إليه الكتاب إشارة ظاهرة لاتخفى على من له إلمام بالتاريخ فقد قال (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) والمراد بيوم التقاء الجمعين يوم بدر وكان فى صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة وقد جعله^(١) عاما لأول يوم نزل فيه القرآن ، وليلة نزول

(١) جرت العادة فى التعبير أن نجعل اليوم المعين عدده محلا لكثير من الوقائع مع أنه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه أهبط آدم وفيه نجت سفينة نوح وفيه نجا موسى من الغرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا اليوم بصفته ١٧ رمضان كان محلا لنزول الفرقان أول مرة والتقاء الجمعين ببدر وليس اليوم واحدا بالشخص وإنما هو بكونه ١٧ رمضان وتدبر الآية يبين أنه لا يصح أن يراد منها غير هذا لأن الذى فرق الله به بين الحق والباطل إنما هو اختيار الله محمداً لأن يبلغ عنه إلى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين فى موقعة مما يرتقى إلى تلك الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فيه العالم الفاضل محمود باشا الفلكى من الخطأ حيث جعل الرسالة فى ربيع الأول الذى يوافق فبراير سنة ٦١٠ والذى أوقعه فى الخطأ ما فى بعض الروايات من أنه عليه السلام بعث على رأس الأربعين .

القرآن هي التي قال فيها الكتاب (إنا أنزلناه في ليلة القدر) وقال (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منزلين فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين رحمة من ربك إنه هو السميع العليم) وهذا هو السبب في تخصيص الإسلام شهر رمضان بالصيام لأنه هو الشهر الذي كان يتعبد فيه الرسول بغار حراء ونزل عليه القرآن فيه لأول مرة (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) وجعلت نهايته عيداً تذكيراً لذلك الأمر العظيم ووجبت فيه صدقة يدفعها المسلمون لفقرائهم وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك إذا تنبه إليه الإنسان أبعدته عن كثير من التعاليم التي تلقى إلى العامة .

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما أخبر به الرسول عن نفسه قال فجاءني جبريل وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال : اقرأ . قلت : ما أقرأ ؟ قال ففتنى به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال : قلت ماذا أقرأ ؟ قال ففتنى به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلني فقال اقرأ قال فقلت ما أقرأ ما أقول ذلك إلا افتداء منه أن يعود لي بمثل ما صنع بي فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق) الإنسان من علق : اقرأ وربك الأكرم : الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) . قال فقرأتها ثم انتهت فانصرف عني وهبت من نومي فكأنما كتبت في قلبي كتاباً فخرجت حتى إذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرفعت رأسي إلى السماء أنظر فإذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال : فوقفتم أنظر إليه فما أتقدم أمامي وما أرجع ورائي حتى بعثت خديجة في طلبي فبلغوا أعلى مكة ورجعوا إليها وأنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني وانصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إلى نخذهما مصغياً إليها فقالت : يا أبا القاسم أين كنت ؟ لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا ، ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت أبشر يا ابن عم واثبت فوالذي نفس خديجة بيده إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة ثم قامت فجمعت ^(١) عليها ثيابها ثم انطلقت إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة

قد تنصر وقرأ الكتب وسمع أهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده إن كنت صدقتني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى وإنه لنبي هذه الأمة فهو لي له فليثبت . فرجعت خديجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال ورقة فلما قضى عليه السلام جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ؛ بدأ بالكعبة ؛ فطاف بها ؛ فقال له ورقة والذي نفسي بيده إنك لنبي هذه الأمة ، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكذبنه ولتؤذينه ولتخرجنه ولتقاتلنه وإن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصراً يعلمه ، ثم أدنى رأسه منه فقبل يافوخه ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى منزله .

لم يبق بعد تيقنه عليه السلام مما كلف به إلا أن يحمل أعباءه التي لا يحتملها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون من الله وتوفيقه .

ومما يزيد هذا العبء ثقلًا وشدة أنه ابتدئ تحمله في مكة وهي مركز دين العرب وبها سدنة الكعبة والقوام على الأوثان والأصنام المقدسة عند سائر العرب فالوصول إلى المقصود من الإصلاح فيها يزداد عسراً وشدة عما لو كان بعيداً عنها فالأمر يحتاج إلى عزيمة لا تزلها المصائب والكوارث .

كان من الحكمة تلقاء ذلك أن تكون الدعوة - إلى هذا الدين - في بدء أمرها - سرية لئلا يفاجئ أهل مكة بما يهيجهم - ولنسم هذه الدعوة دعوة الأفراد - فكان يدعو كل من توسم فيه خيراً ممن يعرفهم ويعرفونه . يعرفهم بحب الحق ويعرفونه بتحرى الصدق فأجابه من هؤلاء جمع سماهم التاريخ الاسلامي بالسابقين الأولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد وزوجها ، وزيد بن حارثة بن شرحبيل السكبي ، وكان قد أسر ورق فلما كتبه خديجة ووهبته لزوجها فتبناه حسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد ابن محمد . وعلى بن أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تخفيفاً عن أبي طالب لما كثر ولده ، وأبو بكر بن أبي قحافة عثمان التيمي ، وكان أبو بكر محبوباً في قومه وكان أنسب قریش لقریش وأعلم قریش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا أبو بكر بعد إيمانه نفراً ، ممن كان يألفهم ويألفونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي والزبير بن العوام الأسدي ، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص الزهريان ، وطلحة بن عبيد الله التيمي ؛

ثم تلاهم أبو عبيدة عامر بن الجراح من بني الحارث بن فهر ، وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم المخزوميان وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب المطلي وسعيد بن زيد العدوي وامرأته فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش : وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة ، لأن الدعوة كانت لاتزال فردية وهذه الدار لاتزال باقية بمكة ولكنها غير معتنى بها الاعتناء اللائق بمقامها التاريخي استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجابه في خلالها جماعة لهم شأن ومعهم غيرهم من المستضعفين .

وبعد هذه المدة أمر أن يجهر بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) فأعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده ، فلم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها ونسب كل من عبدها أو جعلها بينه وبين الله إلى الضلال وجر ذلك إلى تضليل آبائهم فإنهم كانوا يحتجون عليه دائماً بأنهم يتبعون ما وجدوا عليه آباءهم وتلك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية إلى تهجين ما كان عليه آباؤهم فلما كان ذلك نفروا منه وبادروه بالعداوة لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ما عسى أن يهجم به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آبائهم . وكان عمه أبو طالب سيد بيته وله الحق - بحسب أصول العربية - أن يجير ، فإن فعل كان التعدي على من يجيره ويحميه كأنه اعتدى على البيت بأسره . وبيت عبد مناف كان أشرف بيوت قريش على الإطلاق . فخدب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضى الرسول لشأنه في الدعوة والجهار بما ينزل عليه من الوحي .

لما رأت قريش أنه صار في منعة بجوار أبي طالب مشى رجال من أشراف قريش إليه يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن سب آلهتهم وعيب دينهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم أو يخلى بينهم وبينه فردهم أبو طالب رداً جميلاً فانصرفوا عنه . ولما رأوا أن هذه الوفادة لم تفدهم شيئاً تدمروا وحض بعضهم بعضاً عليه ثم مشوا إلى أبي طالب مرة ثانية قائلين إنهم لا يصبرون على هذه الحال ! وخبروه بين أن يكفه عما يقول أو ينازلونه وإياه فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم

يطب نفساً بخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن أخى إن قومك جاؤوني وقالوا
لى كذا وكذا فأبق على وعلى نفسك ولا تحملنى من الأمر ما لا أطيق فظن الرسول أن
عمه خاذله ومسلبه وأنه ضعف عن نصرته والقيام معه فقال : والله يا عم لو وضعوا
الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر - حتى يظهره الله أو أهلك
دونه - ما تركته ثم استعبر وبكى فلما ولى ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخى فلما
أقبل عليه قال له اذهب فقل ما أحببت فوالله لأسلمك لشيء أبداً .

فلما رأت قريش أن أبا طالب قد أبى خذلان ابن أخيه مشوا إليه بعارة ابن الوليد
وقالوا له إن هذا الفتى أنهد فتى فى قريش وأجمله نخذه فلك عقله ونصره واتخذه ولداً
فهو لك وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذى خالف دينك ودين آبائك وفرق جماعة
قومه وسفه أحلامهم فنقتله فإنما هو رجل برجل فقال لهم أبو طالب لبئس ما تسوموننى
أتعطونى ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ؟ ! ولما رأى أبو طالب تألب قريش
عليه قام فى أهل بيته بنى هاشم وبنى المطلب ولدى عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب
من أم واحدة دون أخويهما عبد شمس ونوفل - ودعاهم إلى ما هو عليه من منع ابن أخيه
والقيام دونه فأجابوه إلى ذلك مسلمهم وكافرهم حمية للجوار العربى إلا ما كان من أخيه
أبى لهب فإنه فارقهم وكان مع قريش ولا أدرى أفضل حميته لدينه على حميته لشرف
أخيه أم كانت هناك أسباب أخرى أدت إلى هذا الانفصال ؟ ولا أظن أن كونه من
أم أخرى غير أم أبى طالب يدعو إلى مثل ذلك لأن هذا الاختلاف لم يكن مؤثراً
هذا التأثير فى قلوب العرب بين الإخوة لأن العصبية الأخ كانت عندهم فوق كل شيء
ولا يبعد عندى أن زواجه بأم جميل بنت حرب دعاه إلى مثل هذا لأن أم جميل كانت
من أعداء رسول الله حتى أنها كانت تذيع عنه الأكاذيب فى مجامع النساء فتشعل
بتلك الأكاذيب نار العداوة فى قلوبهن . ويعبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل
الخطب لأنه هو الذى يوجب النيران ، ولذلك ذكرت فى السورة الحادية عشرة بعد
المائة بلقب حمالة الخطب .

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة ورات قريش أنه
لا بد من كلمة يقولونها للعرب فى شأن محمد حتى لا يكون لدعوته أثر فى أنفس العرب
فاجتمعوا يتداولون فى تلك الكلمة لأنهم إذا اختلفوا وكذب بعضهم بعضاً فإن ذلك

يضعف من قولهم عند سائر العرب . فقال واحد منهم نقول كاهن فقال لهم الوليد بن المغيرة وهو ذو السن فيهم ما هو بكاهن لقد رأينا الكهان وما هو بزمزمة الكاهن ولا سحجه فقال آخر نقول مجنون ، فقال الوليد ما هو بمجنون لقد رأينا الجنون وعرفناه ما هو بخنقه ولا تخالجه ولا وسواسه : فقال آخر نقول هو شاعر : فقال ما هو بشاعر لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه ومتبوضه ومبسوطه فما هو بالشعر فقال آخر نقول ساحر : قال ما هو بساحر لقد رأينا السحار وسحرهم فما هو بنفثهم ولا عقدهم قالوا فما تقول أنت ؟ قال والله إن لقوله لحلاوة وإن أصله لعذق وإن فرعه لجناة ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فتفرقوا على ذلك ومصاروا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمتز بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا له أمره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها ولما خشى أبو طالب دهاء العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيدته المشهورة التي تعود فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها لأشراف أهل بيته من بني عبد شمس ونوفل وهو على ذلك يخبرهم أنه غير مسلم رسول الله ولا تاركه شيء أبداً وفيها يقول :

كذبتهم - وبيت الله - نترك مكة ونظعن إلا أمركم في بلابل

كذبتهم - وبيت الله - نبزى محمداً ولما نطاعن دونه ونناضل

وانسلبه حتى نصرع حوله ونذهل عن أبنائنا والحلائل

وفيها يقول :

فوالله لولا أن أجيء بسبة تجر على أشياخنا في المحافل

لكننا اتبعناه على كل حالة من الدهر جداً غير قول النهازل

لقد علموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يعنى بقول الأباطل

لما رأت قريش أنهم لم ينالوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا إلى الفتنة (١) فمن

(١) يقال : فتنت الفضة والذهب إذا أذبتهما بالنار لتمييز الرديء من الجيد واستعملت

في الابتلاء والامتحان والاختبار - والمراد بها في لسان الدين تعذيب المتدين حتى

يرجع عن دينه .

جهة الرسول أغروا به سفهاءهم وهم العدة في مثل هذه المواطن لكل من ضاد إصلاحاً فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، وهو مظهر لأمر الله لا يستخفى منه مباد لهم بما يكرهون من عيب دينهم واعتزال أوثانهم وفراقه إياهم على كفرهم لا يبالي بما يصنع سفهاؤهم معه .

وأما من جهة من اتبعه فإن كل قبيلة صارت تعذب من دان منها بالإسلام أنواعاً من التعذيب يفزع قلب الحليم من ذكرها وهم يحملونها بصبر عجيب . ولما رأى الرسول ما يصنع بأصحابه - وهو غير قادر على حمايتهم بما يسامونه من سوء العذاب - قال لهم لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملك لا يظلم أحد عنده حتى يجعل الله لکم فرجاً مما أنتم فيه فقرؤا إلى الله بدينهم ، وهذه كانت أول هجرة في الإسلام وكان المهاجرون أولاً عشرة رجال وأربع نسوة ، ثم تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت عدتهم ثلاثة وثمانين رجلاً ، ومعهم من نسايتهم سبع عشرة امرأة سوى من خرج معهم من أولادهم الصغار وكانوا من جميع بطون قريش .

فلما وصلوا إلى الحبشة أكرم النجاشي مشواهم وأعلنوا هناك عبادتهم لا يخشون شراً فلما بلغ ذلك قريشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا لهم البلاد يطمئنون في منزلهم الجديد !! فاختاروا رجلين منهم ليذهبا إلى النجاشي ويطلبيا منه ردّهم إلى بلادهم وأرسلوا معهما هدايا له ولبطارقته وهذان الرجلان هما عبدالله بن أبي ربيعة وعمر بن العاص فلما وصلا إلى بلاد الحبشة وأتخفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قال له أيها الملك قد ضوى إلى بلادك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا إليك فيهم أشرف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشيرتهم لتردّهم عليهم فهم أعلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه ويظهر أن هذين الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فإن السيدة أم سلمة إحدى المهاجرات وراوية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء أبغض إلى عبدالله بن أبي ربيعة وعمر بن العاص من أن يسمع كلامهما النجاشي . فلما أديا الرسالة قال النجاشي لهما إذا إذا لآسليهما إليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا في بلادى واختاروني على سواي - حتى أدعوهم فأسلهم عما يقول هذان في أمرهم ؟ فإن كان كما يقولان أسليتهما إليهما ورددتهم إلى قومهم وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهم وأحسنيت جوارهم

ماجاوروني ، ثم أرسل إلى جماعة المهاجرين فجاؤا فقال لهم ما هذا الدين الذي فارقتم به قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل فكلهم جعفر بن أبي طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة الإسلامية وما أمر به الرسول من ترك عبادة الأوثان والرجوع إلى الله وما وصاهم به من مكارم الأخلاق : ثم قال إن قومنا بغوا علينا وأرادوا فتنتنا عن ديننا فخرجنا إلى ديارك واخترتناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئا مما جاء به الرسول فقرأ له صدراً من سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح فقال النجاشي هذا والذي جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا ، فلا والله لأسلمهم إليك ولا يكادون ، فلما خرجا قال عمرو بن العاص لرفيقه والله لآتينه غداً عنهم بما أستأصل به خضراءهم فقال عبدالله لا تفعل ! فإن لهم أرحاما وإن كانوا قد خالفونا قال والله لا خبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد . ثم غدا على النجاشي فقال أيها الملك إنهم يقولون في عيسى ابن مريم قولا عظيما فسلمهم عنه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه سأل المتكلم عنهم عما قال عمرو ! فقال جعفر : نقول فيه الذي جاءنا به نبينا : هو عبدالله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فضرب النجاشي يده إلى الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال : والله ما عدا عيسى ابن مريم مما قلت هذا العود ، فأغضب هذا القول منه بطارقته ولكنه لم يحفل بذلك وقال لمعشر المهاجرين : اذهبوا فأنتم شيوم - ومعنى هذه الكلمة بالحبشة آمنون ، ورد على الرجلين هداياهما .

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم إلى مكة - قبل الهجرة إلى المدينة وبعضهم أقام بالحبشة إلى السنة السابعة من الهجرة وسيدكر خبرهم بعد .

كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجلان من كبار قريش مشهوران بالفتوة والنجدة وهما حمزة بن عبدالمطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبيل أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمنتقمين ممن أسلم .

ومما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روته أم عبد الله بنت أبي حثمة قالت والله إنا لنترحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركة قالت وكنا نلقى منه البلاء أذي لنا وشدة علينا قالت فقال : إنه الانطلاق

يا أم عبد الله قالت فقلت : نعم والله لنخرجن في أرض الله آذيتونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال سبحانه الله ورأيت له رقة لم أكن أراها ثم انصرف وقد أحزنه - فيما أرى - خروجنا قالت فجاء عامر (تعني زوجها) فقالت له يا أبا عبد الله لو رأيت عمر آتياً ورقة وحزنه علينا ! قال أطمعت في إسلامه ؟ ! فقلت نعم ، قال : فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت يأساً منه لما كان يرى من غلظته وقسوته على الإسلام .

المحاضرة التاسعة

في مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب - هجرة الطائف -

العرض على قبائل العرب وإجابة الأنصار - البيعة - الهجرة

رأت قريش أن حيلهم قد نفذت فرسول الله منعه عنه وقام معه بنو هاشم والمطلب - مسلمهم وكافرهم - والمسلمون قد لاذوا ببلاد الحبشة فأمنوا بها فعمدوا إلى حيلة أخرى وهي مقاطعة بني هاشم والمطلب : فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يبتاعون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم بذلك ، فأنحازت بنو هاشم والمطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شـعبه فاجتمعوا إليه وخرج منهم أبو لهب بن عبد المطلب إلى قريش فظاهرهم .

أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يقاسون أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستقر على دعوته يدعوهم ليلاً ونهاراً سراً وإعلاناً منادياً بأمر الله لا يتشقى فيه أحداً من الناس .

كان في رجالات قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب وأعظمهم في ذلك أثراً كان هشام بن عمرو ، ومن بني عامر بن لؤي وكان ابن أخى نضلة بن هاشم ابن عبد مناف لأمه ، وكان ذا شرف في قومه فمضى إلى زهير بن أبي أمية من بني مخزوم ، وقال له يا زهير : أقدر رضيت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتنكح النساء

وأخوالك حيث قد علمت لا يبايعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح إليهم :
أما إنني أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل مادعاك
إليه منهم ما أجابك إليه أبداً !! قال ويحك يا هشام إنما أنا رجل واحد والله لو كان
معي آخر لقمتم في نقض الصحيفة حتى أنقضها ، قال قد وجدت رجلاً قال من هو ؟
قال أنا قال زهير ابغنا رجلاً ثالثاً فذهب إلى مطعم بن عدي وهو سيد بيت نوفل بن
عبد مناف فقال له مطعم أقصد رضىيت أن يهلك بطنان من عبد مناف وأنت شاهد
على ذلك موافق لقريش فيه أما والله لن أمكنتموهم من هذه لتجدنهم إليها منكم
سراعاً قال ويحك ماذا أصنع فإنما أنا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانياً قال من هو ،
قال أنا قال ابغنا ثالثاً قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبي أمية قال ابغنا رابعاً
فذهب إلى أبي البختري بن هشام فقال له نحواً بما قال لمطعم وأعلمه بما اتفقوا عليه
فقال ابغنا خامساً فذهب إلى زمعة بن الأسود من بني أسد ابن عبد العزى فكلّمه
وذكر له قرابة بني هاشم والمطلب وحقهم ، فقال وهل على هذا الأمر الذى تدعونى
إليه من أحد . قال نعم . وسمى له القوم فاتعدوا حطيم الحجون ليلاً بأعلى مكة فاجتمعوا
هناك وتعاقدوا على القيام فى الصحيفة حتى ينقضوها . وقال زهير : أنا أبذركم فلما
أصبحوا غدوا إلى أنديتهم وغدا زهير بن أبي أمية وعليه حلة فطاف بالبيت سبعة ثم أقبل
على الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكى
لا يبايعون ولا يبتاع منهم !! والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة
فقال أبرجهم بن هشام كذبت والله لا تشق فقال زمعة أنت أكذب مارضينا كتابتها
حيث كتبت ، قال أبو البختري صدق زمعة لا نرضى ما كتب فيها ولا نقربه ، قال
المطعم بن عدي صدقنا وكذب من قال غير ذلك ؛ نبرأ إلى الله منها وما كتب فيها
وقال هشام بن عمرو نحواً من ذلك . فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل تشوور فيه بغير
هذا المكان وأبو طالب جالس فى ناحية المسجد فقام المطعم إلى الصحيفة ليشقها فوجد
الأرضة قد أكلتها إلا باسمك اللهم .

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم فى ازدياد من قريش ومن غيرهم ، ولا
يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة العاشرة من النبوة فأصيب
الرسول بمصيبة عظيمة وهى وفاة عمه أبي طالب وزوجه خديجة بنت خويلد فى يومين

مستقاربين في شهر شوال ، وكانت خديجة له وزير صدق على الإسلام يشكو إليها وكان
عنه عضداً وحرزاً في أمره ومنعة وناصرأ على قومه وكان موتهما قبل الهجرة بثلاث
سنين فنالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى
اعترضه سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه تراباً .

رأى الرسول أنه لا بد له من عضد يؤازره ويدفع عنه أذى قومه حتى يؤدي رسالة
ربه فذهب إلى الطائف - وبها بطون ثقيف - وعهد إلى أشrafهم وذوى الرئاسة منهم
وهم إخوة ثلاثة : عبد ياليل ومسعود وحبيب أبناء عمرو بن عمير الثقفيون فجلس إليهم
ودعاهم إلى الله وكلهم بما جاء له من نصرة الإسلام والقيام معه على من خالفه من
قومه فرد عليه ثلاثهم رداً قبيحاً فيئس منهم وعاد عنهم فأغروا به سفهاءهم وعبيدهم
يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجنوه إلى حائط لعتبة وشيبة ابني
ربيعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه . ولما قدم مكة أرسل إلى المطعم
ابن عدي يخبره أنه يدخل مكة في جواره فأجابه إلى ذلك ثم تسلم المطعم وأهل بيته
حتى أتوا المسجد ، ثم بعث إلى رسول الله أن ادخل فدخل رسول الله فطاف
بالبيت وصلى عنده ثم انصرف إلى منزله ففى ذلك يقول حسان بن ثابت في رثاء
المطعم لما توفى :

أجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبيدك مالى مهل وأحرما
كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعياً من أقبل إلى مكة من سائر العرب ويقرأ
عليه القرآن ويطلب منهم أن يقوموا دونه حتى يؤدي رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه
إلى ذلك ، ومنهم من يرد عليه رداً قبيحاً ، عرض ذلك على بنى عامر بن صعصعة
فقال كبيرهم أرأيت إن نحن تابعناك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أن
يكون لنا الأمر من بعدك ، قال الأمر لله يضعه حيث يشاء ، فقال له : أفندف نحورنا
للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا ، لا حاجة لنا بأمرك ؛ وعرض ذلك
على بنى حنيفة من ربيعة فلم يكن أحد أقبح رداً منهم .

فى ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدة فى يثرب بين الأوس والخزرج وكانت
الخزرج أكثر عدداً ففكر الأوس أنهم يستعينون بقريش فيحالفونهم على بنى عمهم
من الخزرج فأرسلوا لذلك وفدأ فيهم أبو الحيسر أنس بن رافع وإياس بن معاذ فلما
علم الرسول بمقدمهم جاءهم فجلس إليهم وقال لهم هل لكم فى خير بما جئتم له ؟ فقالوا

وما ذاك ؛ قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وأنزل عليّ الكتاب ثم ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن فقال إياس بن معاذ - وكان غلاماً حدثاً - : أي قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ أبو الحيسر حفنة من حصباء ورمى بها في وجه إياس وقال له : دعنا منك لقد جئنا لغير هذا . فسكت إياس وقام الرسول عنهم وانصرفوا إلى المدينة .

كان عقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يثرب حرب شديدة بين الأوس والخزرج ويسمى يومها في التاريخ يوم بعث : وهو آخر حروبهم وانتصرت فيه الأوس نصراً مؤزراً بعد أن انهزمت أول مرة .

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل إلى مكة للحج جماعة من الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم إلى الإسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم شيء مما كانوا يسمعونونه وهم في المدينة من يهودها عن بعثة نبي قرب وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض : إنه للنبي الذي توعدكم به اليهود فلا يسبقنكم إليه فأجابوه إلى مادعاهم بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام فقالوا له إنا قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجمعهم الله بك فسنقدم عليهم فنندعوهم لأمرك ونعرض عليهم الذي أجبتك إليه من هذا الدين فإن يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين إلى بلادهم وكانوا ستة نفر من الخزرج فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكره .

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر - وفي الموسم من أهل المدينة اثنا عشر رجلاً . فلقوا رسول الله بالعقبة وبايعوه على الإسلام ببيعة تسمى في التاريخ ببيعة النساء ، وإنما سميت بذلك لأنها كانت على الأمور التي ورد ذكرها في سورة الممتحنة خاصة ببيعة النساء وهي هذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم)

وبعد أن تمت هذه البيعة بعث معهم مصعب بن عمير من بني عبد الدار ابن قصي

وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين ، فكان يسمى المقرئ وكان يؤمهم في المدينة لأن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمه بعض وكان إسلام هؤلاء النفر وذهاب مصعب معهم سبباً كبيراً من أسباب دخول أشرف أهل يثرب في الإسلام فأسلم أسيد بن حضير من الأوس وكان أبوه قائد الأوس في يوم بعاث وأسلم سعد بن معاذ سيد بني عبد الأشهل من الأوس ولما أسلم ذهب إلى قومه في ناديهم ، فقال يا بني الأشهل ، كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا رأياً وأيمننا نقيبة ، قال فإن كلام نسائكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله ، قالوا فوالله ما أمسى في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً أو مسلمة .

وكان لأسعد بن زرارة الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل المدينة إلى الإسلام حتى لم تبق فيها دار إلا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات إلا بعض بطون قليلة من الأوس أخرها عن الإسلام صيفى بن الأسلت المكنى بأبي قيس ، وكان شاعراً لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه ؛ فلما كان الموسم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم حجاج من قومهم لم يزلوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله يواعدونه المقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق فلما انتهى أمر الحج ومشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحلهم بعد انقضاء ثلث الليل يتسللون تسلل القطا مستخفين حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت عدتهم ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين - هما نسيبة بنت كعب من بني مازن ابن النجار الخزرجية وأسما بنت عمر وإحدى نساء بني سلمة من الخزرج ، واستمروا منتظرين الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبد المطلب عمه ، وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا معشر الخزرج إن محمداً منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم وللحقوق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتهم إليه وما نعوذ من خالفه فأنتم وما تحملتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه - بعد الخروج به إليكم - فمن الآن فدعوه فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده . فقال المتكلم من الخزرج : قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله نخذ لنفسك ولربك ما أحببت فتكلم عليه

السلام فتلا عليهم القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم فأخذ سيدهم البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك مما تمنع منه أئزنا فبايعنا يا رسول الله فإننا والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثناها كبراً عن كابر : فقال أبو الهيثم بن التيهان : يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال حبالا وإنا قاطعوها (يعني يهود المدينة) فهل عسيت : إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله - أن ترجع إلى قومك وتدعنا ، قال : فتبسم الرسول ثم قال : الدم الدم والهدم الهدم يعني أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم . ثم قال لهم : أخرجوا إلى منبكم اثني عشر نقيباً ليسكوا نوا على قومهم بما فيهم فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً : تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس فقال لهم : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الخواريين لعيسى ابن مريم وأنا كفيل على قومي وها هي أسماء النقباء .

(١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثعلبة من الخزرج

(٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن امرئ القيس من الخزرج

(٣) عبدالله بن رواحة من بني عمرو « « « « «

(٤) رافع بن مالك من بني زريق بن عامر من الخزرج

(٥) البراء بن معرور من بني سلمة بن سعد

(٦) عبدالله بن عمرو « « « « « من الخزرج

(٧) عبادة بن الصامت من بني غنم بن سالم « « « « «

(٨) سعد بن عبادة من بني ساعدة « « « « «

(٩) المنذر بن عمرو من الخزرج

(١٠) أسيد بن حضير من بني عبد الأشهل من الأوس

(١١) سعد بن خيثمة من بني كعب بن حارثة « « « « «

(١٢) أبو الهيثم بن التيهان من بني عبد الأشهل « « « « «

وكان أول من ضرب بيده على يدر رسول الله مبايعا البراء بن معرور وبنو النجار يزعمون أن أول من بايع هو أسعد بن زرارة وبنو عبد الأشهل يقولون إنه أبو الهيثم ابن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور كان كبير القوم . بعد أن انتهت

المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحالهم فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريشا فجاء رؤسائهم إلى منازل الأنصار وقالوا يا معشر الخزرج قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا وإنه والله ما من حي من العرب أبغض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فأنبعث من هناك من مشركيهم يحلفون بالله ما كان من هذا شيء وما علمناه وهم في يمينهم صادقون لأنهم لم يعلموه وقال لهم عبد الله بن أبي بن سلول - وهو سيد من ساداتهم لم يسلم : إن هذا الأمر جسيم : ما كان قومي ليتفوتوا على بمثل هذا وما علمته فأنصرفوا عنه . نفر الناس من منى وتجمست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد أن فاتهم الأنصار . بعد ذلك أمر الرسول أصحابه بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها واللحوق بإخوانهم من الأنصار وقال لهم إن الله عز وجل قد جعل لكم إخواناً وداراً آمناً بها تخرجوا أرسالا رجالا ونساء إلّا من حميل بينهم وبين الهجرة من المستضعفين .

لما رأت قريش أن رسول الله صارت له شيعة وأصحاب من غيرهم وغير بلدهم ورأت خروج أصحابه من المهاجرين إليهم وعرفوا أنه أجمع لحربهم فلم يبق إلا أخذ الحيلة لذلك .

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في أمره وكان بها أشراف قريش وذووالسن فيهم فقال قائل منهم : الرأي أن نحبس في الحديد ونغلق عليه باباً ثم نترصد به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم فقال شيخ فيهم : ما هذا لكم برأى لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أصحابه فيوشك أن يذبوا عليكم فينتزعوه من أيديكم ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم . فقال آخر منهم : نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا فإذا خرج عنا فوالله لا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع إذا غاب عنا أصلحنا أمرنا وألفتنا كما كانت . فقال ذلك الشيخ : ما هذا لكم برأى !! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به ، لو فعلتم ذلك ما أمنت أن يحمل على حي من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليكم ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم في بلادكم بهم فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد ، فقال أبو جهل بن هشام : إن لي لرأياً فيه ما أراكم وقعت عليه ، وهو أن نختار من كل قبيلة شاباً فتي جلدأ

نسيباً وسيطاً فينا ثم نعطى كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يعمدوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فنستريح منه ؛ فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعاً فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً . فرضوا منا بالعقل فعقلناه لهم فكان رأيهم هذا مقبولا عند جميعهم واتفقوا عليه وعينوا الفتيان والليلة التي ينفذون فيها ما أرادوا .

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، وبما أجمع عليه أعداؤه فتوجه إلى صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أذن له بالهجرة فسأله أبو بكر الصحبة فأجابه إياها ثم هيا ما يلزم لهذا السفر . راحلتين ودليلاً خريتماً يأخذ بهما أقرب الطرق واتعدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قريش على الفتك به في صباحها ، وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينام مكانه ويتسجى ببرده لئلا يرتاب أحد في وجوده ببيته وأمره بأن يبقى بمكة حتى يؤدى عنه ودائعه وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده .

في الليلة التي تجمهر فيها فتيان قريش ليفتكوا به خرج إلى بيت أبي بكر ، وخرجاً معه من خوذة لأبي بكر في ظهر بيته ثم عمد إلى غار بجبل ثور وهو جبل بأسفل مكة فدخله وكان عبد الله بن أبي بكر يتسمع لها الأخبار وما يقال عنهما ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يريحها عليهما يأتيهما إذا أمسى في الغار ليعنى أثر عبد الله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما .

أصبحت فتيان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم وإذا بهم باتوا يحرسون علي بن أبي طالب لا محمد بن عبد الله ولما علمت بذلك قريش هاجت وأرسلت الرسل في طلبه من جميع الجهات وجعلوا لمن يأتيهم به حياً أو ميتاً مائة ناقة فذهبت تلك الرسل يميناً وشمالاً ولكنها عادت بالخيبة .

أقام الرسول وصاحبه بالغار ثلاثة أيام حتى علما أن قد سكن الطلب فجاءهم الدليل - حسبما اتفقا معه - بالراحلتين فركباهما وأردف أبو بكر خلفه عامر بن فهيرة ليعخدمهما في الطريق والدليل اسمه عبد الله بن أريقط فسلك بهما إلى الساحل حتى عارض الطريق أسفل من عسفان ثم سلك بهما على أسفل أمج ثم عارض بهما الطريق بعد أن أجاز قديماً ثم أجاز بهما من مكانه ذلك فسلك بهما الخراز ثم ثنية المرة ثم القفاشم مدجلة

لقف ثم استبطن بهما مدلجة مجاج ثم سلك بهما مرجح مجاج ثم تبطن بهما مرجح
 ذى العصوين ثم بطن ذى كشد ثم أخذ بهما على الجداجد ثم على الأجرد ثم ذا سلم
 من بطن أعداء مدلجة تعهن ثم على العبايد ثم أجاز بهما الفاجة ثم هبط بهما العرج
 وهى من منازل الجادة بين مكة والمدينة ثم سلك بهما من العرج إلى ثنية الغائر عن
 يمين ركوبة حتى هبط بهما بطن ريم ثم قدم بهما قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك
 يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول لثلاث وخمسين سنة مضت من مولده وهو
 يوافق ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام .

وإلى هنا انتهى القسم الأول من حياته عليه الصلاة والسلام فنتبعه بفصلين :
 أولهما فى التشريعات المكية والثانى فى آثار هذه المدة .

المحاضرة العاشرة

التشريع المكي

مكث الرسول فى مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة
 وخمسة أشهر و٢١ يوما إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول إلى قباء أنزل عليه
 فى أثناءها معظم القرآن والذى نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي - وهو اثنتان
 وعشرون سورة - نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهى (٢) البقرة
 (٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الأنفال (٩) التوبة (٢٤) النور
 (٣٣) الأحزاب (٤٧) القتال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨)
 المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) الممتحنة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون
 (٦٤) التغابن (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر . وما عدا ذلك فهو مكي
 وقد اشتمل التشريع المكي على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لأجله وبين
 روحه قوله تعالى فى سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى
 أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾
 ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله

من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير) .

امتاز التشريع المكي بما يعبر عنه أبو إسحاق الشاطبي في الموافقات بالتشريع السكلي وإنما سماه كذلك لأنه لم يتعرض فيه إلى تشريع أحكام جزئية خاصة بحال دون حال أو نوع دون نوع ، وكله - من الشرائع الأبدية التي لا يخالف فيها دين دينا ومن مصلحة العالم أجمع - فيما مضى وفيما هو آت - أن يكون متبعاً لها منقاداً لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة الحج ﴿ ملّة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ﴾ وأعلن أنه إنما جاء مصداقاً لمن سبقه من الأنبياء وقال له الله عنهم - في سورة الأنعام - بعد أن قص عليه أسماءهم ﴿ أولئك الذين هداهم الله فبهم اقتده ﴾ إلى غير ذلك وأهم ما جاءت به الآيات المكية هو :

(١) التوحيد ورفض الأوثان والأصنام فلا يكون بين العبد وبين ربه واسطة . معلوم أن العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية إلا قليلاً منهم فلم يمكن بد من مقاومة شديدة للأوثان والأصنام ، وكل ما هو منها بسبيل ولذلك رأينا معظم الآيات المكية على هذا النهج أثبت التوحيد وتقيم عليه وتناقش المعارضين وتذم الشرك والأوثان والأصنام وتنعى على المتوسلين بها مذاهبهم تصريحاً وتلميحاً : ضربت الأمثال بالأمم السابقة وما أصيبوا به من جراء شركهم بالله وتكذيبهم للأنبياء والرسل ، وكررت ذلك تكراراً مؤثراً بأساليب مختلفة : لأن أشد ما يفعل في النفوس لإثبات التعاليم فيها إنما هو التكرار مع تنوع الأساليب . وأكثر الأنبياء ذكراً في آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاور به فرعون مصر من سؤال وجواب لإثبات ألوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت تحن أنفسهم إلى الوثنية فيتخذون العجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره إياهم عن الوقوع في هذا الشرك ، وإيعادهم بالشر إذا هم عادوا إليه : وقلنا نرى سورة من السور المكية الكبرى خلت من اسمه . ذكرهم بما كان عليه أبوه إبراهيم من كراهة الأوثان وتسكيرها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال

لئن لم يهتدي ربي لا كونه من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي
 هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي
 فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين) ضرب لهم الأمثال بالأمم الخالية
 من عرب وغيرهم كل ذلك للتأثير في هذه الأنفس التي أشربت حب هذه المعبودات الباطلة
 وجز ذلك - بالضرورة - إلى تحريم كل ما ذبح على النصب أو جعل فيه شيء لآلهتهم
 من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وغيرها وهذا من باب المقاومة كما حرمت
 الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الإنسان منهم على ذكر دائم من رفض الوثن
 والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا يفعلون فإنهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم
 فأمرُوا أن يذبحوا باسم الله حتى ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة
 طالبة بعد ذلك أن جميع الأفعال التي يشرع فيها الإنسان لا بد أن تفعل باسم الله
 لا باسم غيره من المعبودات ومن هنا أيضاً أقفلت الشريعة عليهم باب التصوير والتشيل
 لأن الأمر - كما علمتم - يحتاج إلى مقاومة شديدة فإن النفس المتشعبة بالشئ الذي
 نهى عنه لا يؤمن أن تعود إليه متى ظهر أمامها فإنها إذ ذاك تحن إليه . للحركة النفسية
 مداخل غريبة ولذلك قال علماء الأخلاق إذا أهمك أن تنزع نفس عن شيء تعودته
 وأنست به فأخفه عنها فإن رؤيتها له مرة واحدة تدك معالم الأوامر والنواهي وتحدث
 مقاومة شديدة لما قسرت عليه النفس من اتباع الأوامر . مثلوا أمام نظركم حالة
 شارب الدخان إذا أمره الطبيب بتركه واقتنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم رأى
 سيجارة بيد غيره يدخن بها لاشك أنه يحس بحركة في نفسه تذكره بذلك إلا لف القديم
 فيحتاج عند ذلك إلى عزيمة قوية يغالب بها ذلك الحنين ، ولا ينسى الأمر بتاتا
 إلا بعد مرور زمن طويل والأمثلة على ذلك كثيرة فحماية لهذا الضعف الإنساني
 كرهت التصاوير والتماثيل من باب الاحتياط وسد الذرائع ، ولذلك لما رأى عمر
 ابن الخطاب بعض المسلمين يتبرك بالشجرة التي بايع عندها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بأصحابه في الحديبية أمر للحال بقطعها وإعفاء أثرها .

(٢) إثبات يوم آخر يجازى فيه كل امرئ بعمله إن خيراً نفيراً وإن شراً فشرأ ،
 وقد نصبت الآيات الحكيمية على ذلك كثيراً محذرة من شره مرغبة في خيره وكررت
 تكراراً عظيماً يقرب مما كان في أمر التوحيد والأوثان ونصبت على أن العدل سيجرى

بجراه بعد أن توزن أعمال الإنسان فمن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب إذ لا يمكن أن يعقل في الوجود الإنساني من هو خير محض أو من هو شر محض والموازنة بين أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت نتيجتها في الناس .

وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب وتخيف وكرر ذلك في مواطن كثيرة منه .

لم يجعل اليأس يتسرب إلى النفس الإنسانية بما اجتزمته من الخطايا ولا الآمال الكاذبة تستولي عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل عمل الخير والشر عنواناً على ما يناله صاحبه مهما دق ﴿ ولا يظلم ربك أحداً ﴾ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴿ أخاف أصحاب الشر وفتح أمامهم باب الرجوع إلى فعل الخير وأخبرهم أن الحسنة إذا تلت السيئة محتها . والذي يفهم من القرآن أن الحسنة المؤثرة في محو السيئات إنما هي العملية .

(٣) بين لهم الخصال التي تقرب إلى الله والتي تبعد منه ومعظمها يرجع إلى الأخلاق والمعاملات في معاملة الناس بعضهم مع بعض : يقول في سورة الشورى ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفي وأصلح فأجره على الله ﴾ ثم يقول ﴿ ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ، إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور ﴾ .

ويقول في سورة الأعراف ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ ويقول في الشورى ﴿ وأمرت لأعدل بينكم ﴾ ويقول فيها ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً إن الله غفور شكور ﴾ وقال في سورة فصلت ﴿ ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ﴾ جمع لهم في سورة الإسراء وصايا جميلة بأبدع أسلوب وأشدّه تأثيراً فيرويه يتلى كل وصية بفائدتها اقرؤا - إن شئتم - من قول الكتاب ﴿ وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه ﴾ إلى قوله ﴿ ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة ﴾ وصف عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن لا يتعدوها لتكون لهم صفة عباد الرحمن وصدرها ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ﴾ ، إلى آخر السورة ، واستقصاه

ذلك يستدعى وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير إلى ذلك ونطلب منكم مراجعته . ولا تجعلوا بينكم وبينه سداً من الأوهام حتى تعلموا بهم كان يوصيهم وكيف كانوا يجيبونه ؟؟ فإنه لا شيء أدل على سيرته وآدابه وتعاليمه من الكتاب الذي أنزل الله عليه (٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير ، والبدن منها هو الصلاة فقد ورد الأمر بأدائها في كثير من الآيات المسكية وقد علمه الوحي كيف يؤديها - كما ورد في الأخبار الصحيحة - والصلاة وحدها هي التي فصلت تمام التفصيل بمكة . وتفصيلها إنما كان عملياً لأن آيات الكتاب لم تبين بصراحة أجزائها ولا أوقاتها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة ، وقد نقلت نقلاً عملياً . وقد وصف القرآن تلك الصلاة التي أمر بها بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر واعتبر في سورة الماعون بمن يستحقون الويل ﴿الذين هم يراؤون﴾ وقد اختلف المؤرخون في الوقت الذي فرضت فيه الصلاة ؛ فقال بعضهم : إنها فرضت ليلة الإسراء حينما عرج برسول الله إلى الملاء الأعلى ؛ وقال آخرون : بل قبل ذلك .

ونحن نقول كلمة عن الإسراء والمعراج ثم نتبعها بما يظهر لنا : الإسراء مصدر أسرى يقال أسرى به أى جعله يسرى : والسرى هو السير ليلاً ، ويراد به - في لسان المحدثين - تلك السياحة الليلية التي وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ليريه الله من آياته . والمعراج مأخوذ من العروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعنى السلم المعد له ويراد به صعود رسول الله إلى الملاء الأعلى .

الإسراء : ورد ذكره في الكتاب في أول سورة سميت باسمه قال تعالى ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا﴾ وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لأن السورة مكية ولاكنهم لم يعينوا وقتها بالضبط وإن رسول الله أخبر بها قومه في صبح تلك الليلة فكانت ماثراً لعجبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفي مقدمتهم أبو بكر الذي سمى في ذلك اليوم بالصديق - وكذب بها المشركون وبعض الضعفاء المفتونين من المسلمين حتى أن بعضاً منهم ارتد .

واختلف المتكلمون في أمر الإسراء : فروى عن معاوية بن أبي سفيان أن الإسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وروى عن عائشة أن الإسراء

إنما كان بروحه لأن جسمه لم يزل من مكانه ونرى أن نتيجة القوازين واحدة ، لأن الإسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قد مات إذ لم يقل بهذا القول أحد لاعائشة ولا غيرها ، وإنما تلك الروح الطاهرة أطلعها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التي هي في جهات بعيدة عن موطنها ، والرؤيا - كما قدمنا - نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ وقد قال الحسن البصري راوى حديث الاسراء فأنزل في ذلك قوله تعالى ﴿ وما جعلنا الرؤيا ﴾ الخ

وجمهور المسلمين على أن الاسراء كان بجسمه ويستدلون على رأيهم بأن الاسراء لو كان رؤية ما كان هناك داع لاستغراب المشركين وضعفاء المسلمين لأنه ما الذي يستبعد من اطلاع إنسان على أقصى ما في الأرض في رؤيا يراها ؟

بعض المؤرخين يميلون إلى رأى عائشة ومعاوية ، لأنهم يحيلون أن يقع للأنبياء أمر خارق للعادة ، بل لأنهم لا يتمسكون من هذه الخوارق إلا بما شاهده رواه عيانا وصرحوا بمشاهدته في رواياتهم ووصل إليهم من طرق مأمونة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الاسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعا في زمنهما لأنه لم ينقل إلينا التاريخ أن أحدا قام في وجههما راداً عليهما رأيهما ، بل بالعكس رأينا ابن إسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولهما القول الحسن فأنزل الله في ذلك ﴿ وما جعلنا الرؤيا ﴾ الخ وعائشة زوج الرسول - وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة - أدري الناس بما كان من حوادثه التي أكرمهم الله بها ، فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه ، والمعروف عنها أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومعاوية كان خليفة للمسلمين فيبعد أن يظهر برأى يتفق على خلافه جمهور أمته خصوصاً في مثل هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم في وجهه الصحابة معارضين على حين أنهم كانوا يردون عليه القول رداً شديداً في أسرار الأمور فكيف بهذا الأمر الجلل . لما رجع هؤلاء المؤرخون إلى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا ﴾ والمتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم وإطلاع الله نبيه في نومه

على ما يريد إطلاعه عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاعه إياه في يقظته لأن رؤيا الأنبياء حق - تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من رأيهم إضافة الإسراء إلى عبده والروح إذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله ومعجائبه أكثر من الرؤية العينية ليلاً .

أما استغراب المشركين فأمره ظاهر لأنهم قوم معاندون يريدون إظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرهم فيكفي - لأن يجدوا فرصة لذلك - أن يسمعوا منه عليه السلام أسرى في الليلة إلى بيت المقدس ، وعند ذلك يكبرون في أنفس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب - ﴿ لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾ .

قال ابن إسحق بعد أن ذكر القولين : والله أعلم أي ذلك كان قد جاء وعين فيه ما عاين من أمر الله على أي حاله - نائماً أو يقظان - كل ذلك حق وصدق اه .

أما المعراج فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافرت به الأخبار ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كتب الصحاح والكن هذه الروايات لم تتفق في شرح حوادثه ؛ لذلك قال بعض المحدثين إنه حصل جملة مرات منها المرة التي كانت ليلة الإسراء وأصحاب الإسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون إنه بمجسمه وأكثر من فصل أحاديث الإسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه المسمى بالمواهب اللدنية فقد كتب فيها نحواً من ٥٤ صفحة فليراجعها من أحب زيادة التوسع ، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأى من يقول بالإسراء الجسمي . لما كان كثير من المحدثين يرون أن الصلاة فصلت ليلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد أغرب بعض الرواة فجعله أن يوحى إليه والكنهم لم يعولوا على هذه الرواية وقد جعله ابن إسحق بعد فشق الإسلام بمكة في قريش وفي القبائل كلها ولكنه سرد تاريخه قبل أن يذكر وفاة عمه أبي طالب . ويلزم من ذلك أن الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الأمر يصلون الصلوات الخمس ، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى - وبذلك قال جمع من المحدثين .

وخلاصة القول أن الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزمان لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فعلمه الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل

الذى تفعل به . مما فرض بمكة الزكاة فإننا قلنا نجد من الأوامر المسكية ذكر الصلاة
إلا وبجانبه إيتاء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الأرض في سورة الأنعام ﴿وآتوا
حقه يوم حصاده﴾ إلا أن هذه الحقوق الواجبة لم تفصل بمكة فقد كان ذلك موكولاً
لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس .

ومما يلفت النظر إلى الآيات المسكية أن قارئها يحس فيها بأمر مدهش ذلك أن
الرسول صلى الله عليه وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه أذى أعدائه
الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات المسكية تبلغ له من الله على
غاية من الشدة مما يدل على أن الرسول كان على يقين من الله تام بأن العقوبة له وهو
مرة يهان من قومه الذين تمالؤا عليه ومرة يرد أقبح رد من العرب الذين يردون
الموسم ، وها نحن أولاء نمثل أمامكم تلك الشدة مما نتلوه عليكم من الآيات
﴿ولتعلن نبأه بعد حين﴾ ^(١) ﴿إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم
يقوم الأشهاد﴾ ^(٢) ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾ ^(٣)
﴿أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر؟ أم يقولون نحن جميع منتصر؟
سيهزم الجمع ويولون الدبر﴾ ^(٤) ﴿ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت وأخذوا من مكان
قريب﴾ ^(٥) ﴿قل رب إما ترينى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين﴾ ^(٦)
﴿فقد كذبوا فسياًتهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن﴾ ^(٧) ﴿وقل الحمد لله سيريكم آياته
فتعرفونها﴾ ^(٨) ﴿فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون﴾ ^(٩)
﴿ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون﴾ ^(١٠)
﴿فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون﴾ ^(١١) ﴿فارتقب إنهم مرتقبون﴾ ^(١٢)
إلى غير ذلك من الآيات الشديدة الوقع والتي ظهر نبؤها بعد حين .

كان يفعل الأمر ويرغب به استمالة عظمائهم لما كان عليه من الرأفة بهم وإرادة
الخير لهم ويكون من نتائجها أن صغيراً من المسلمين أعرض عنه فيجيئه الوحى مشتداً
ومنبهاً كما حصل في حادثة عبد الله بن أم مكتوم الأعشى فقد حدث أن رسول الله قابل جمعاً

(١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصلت (٤) القمر

(٥) سبأ (٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) النمل (٩) الروم

(١٠) السجدة (١١) السجدة (١٢) الدخان

من هؤلاء العظماء فتلا عليهم القرآن ورجا أن تلين قلوبهم لما يدعوهم إليه ؛ فجاءه ابن أم مكتوم وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله ؛ فعبس رسول الله وأعرض عنه طمعا في أولئك العظماء ، فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك أن لا يزكى ؟ وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى) وهذه شدة أدبه الله بها كما قال : « أدبني ربي فأحسن تأديبي » .

(٥) مما شرع في آخر أيامه بمكة الإذن له بالقتال .

ولما كان هذا النوع من المشروعات يستدعي عناية كبرى في بحثه أردنا أن نقول كلمة فيه غير مقتصرين على ما شرع بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بعضه بحجز بعض حتى لا يتجزأ فتضيع الفائدة ؛ وبحشنا قاصر على الجهة التاريخية ، ولذلك نقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسنتبعه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستنباط لأن ذلك ليس من عملنا

المحاضرة الحادية عشرة

أسباب شرعية القتال — الموائيق والعهود — أسرى الحرب
الاسترقاق — لم شرع القتال ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذي من أجله أذن للمؤمنين بالقتال وذلك يرجع إلى أمرين (الأول) الدفاع عن النفس عند التعدي ، الثاني : الدفاع عن الدعوة إذا وقف أحد في سبيلها بفتنة من آمن أي باختياره بأنواع التعذيب حتى يرجع عما اختاره لنفسه ديناً أو بصد من أراد الدخول في الإسلام عنه أو بمنع الداعي من تبليغ دعوته وهذه هي المواضع التي جاء فيها ذلك الموضوع من القرآن :

الموضع الأول - جاء في سورة الحج ، وهو أول ما أنزل في أمر القتال (أذن للمؤمنين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع

وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً وينصرون الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور .

بينت هذه الآية أن القتال أذن فيه للمسلمين ثم أعقبته ببيان السبب وهو أنهم ظلموا وأخرجوا من ديارهم بغير حق إلا قولهم ربنا الله يعني أنهم لم يظلموا من أهل مكة إلا بسبب اعتقادهم وهذا بمثابة التفسير لآية الشورى ﴿ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق﴾ ثم بينت أنه لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أما كن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله في الأرض ذكر . ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هي في الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعلوه إذا هم انتصروا على من ظلمهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الموضع الثاني - قوله في سورة البقرة المدنية ﴿وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم - والفتنة أشد من القتل - ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله - فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين - الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين .

بينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقتالهم بالذين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وفتنوكم في دينكم بما فعلوا من الأذى والظلم وجعلت لهذا القتال غاية وهي أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الإنسان حراً في دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعاً وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة والوجدان وذلك شر ما يكون من بني الإنسان . نهت الآيات عن الاعتداء وأعلنت أن الله يبغض المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، وبينت أن الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي أن يتجاوز به ما فعله البادئ بالعدوان ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله﴾ .

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية ﴿ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً ﴾ بينت هذه الآية سببين للحث على القتال وهما (أولاً) سبيل الله : وقد بينته آية البقرة وهو الغاية التي يسعى إليها الدين أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله (ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحيل بينهم وبين الهجرة فعذبهم قريش وفتنتهم حتى تضرعوا إلى الله طالبين منه الخلاص ، فهو لا بد لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتنيلهم الحرية فيما يدينون وما يعتقدون .

الموضع الرابع - قال عن قوم مشركين لم يحبوا أن يقاتلوا قومهم ولا أن يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الفتن جانبا : ﴿ فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ﴾ على شرط أن يكون ميلهم إلى السلام حقيقياً لا ذبذبة عندهم فإن كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله ﴿ ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتهموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴾ . بينت هذه الآيات أن لا سبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنة وترك القتال وألقى إليهم السلام .

الموضع الخامس - قال في سورة الأنفال ﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير ﴾ وهذه تؤدي ما أدته آية البقرة .

الموضع السادس - قال في السورة السابقة ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم ﴾ .

بينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لأن الغرض هو تأمين الدعوة وأن لا تكون فتنة والسلام كفيل بهما ولو كان الجانحون إلى السلم يريدون به الخداع .

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية ﴿ وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا تقاتلون

قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدأوكم أول مرة ؟ أتخشونهم ؟
فإنه أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين .

بيئت هذه الآية سبباً لا يخرج عما تقدم وهو نكث العهد والعود إلى الطعن في
الدين بالفتنة وذكرت المخاطبين بأنهم بدأوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولاً
والناكثون عهدهم آخر وأنتم قد أبيح لكم مجازاة من اعتدى عليكم .

كان اليهود قد ماثوا قريشا والمنافقين على المسلمين وأخافوا المسلمين في غزوة
الأحزاب حتى زلزلوا زلزالاً شديداً بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه
وسلم عهود مكتوبة فنقضوها وأخلوا بما تقضى به تلك العهود فأمر المسلمين بقتالهم
كما جاء في سورة التوبة ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون
ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا
الجزية عن يد وهم صاغرون .

كان أمر القتال أولاً قاصراً على قريش ومن يمالؤهم من يهود المدينة فلما اتحد
معهم قبائل الجزيرة من العرب قال الكتاب ﴿ قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم
كافة ﴾ فالعلة في هذا الأمر بينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين ووقوفهم
في سبيل الدعوة .

هذا ماورد في الكتاب خاصاً بأمر القتال ، وكله يعلن أن القتال لم يشرع إلا دفاعاً
عن أنفسهم ، وتأميناً للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وأعلن أنه لم يجز متعدياً
بنهيه عن الاعتداء وأنه يجزى إلى سلم من سلمه .

ومما يؤيد تلك الروح السلمية ويوضحها ما جاء في سورة الممتحنة ﴿ لا ينهاكم الله
عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن
الله يحب المقسطين ، إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم
وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون ﴾ .

العهود والمواثيق

مما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر العهود والمواثيق وكراهة الإخلال بها
وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فمن العام ؛ قول الكتاب في أول
سورة المائدة ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ وقوله في سورة الإسراء ﴿ وأوفوا

بالعهد إن العهد كان مسئولاً ﴿وقوله في سورة النحل﴾ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون ، ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكونون أمة هي أربى من أمة ۝

وأما الخاصة :

فمنها قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين﴾ وقال في السورة نفسها بعد ذلك ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين﴾ وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أدخلوا بجهودهم ، أو ظهرت عليهم دلائل الخيانة لأن أول السورة ﴿براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكرهم وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الأنفال ﴿وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه من أعمال العدوان لأن من لم ينقص من عهده ولم يظاهر عدواً والمستقيم على عهده لا سبيل عليهم بالنص .

ومنها أنه لما حضهم في سورة النساء على وجوب إبعاد المنافقين الذين يشتغلون سرّاً ضدّهم قال ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ وهذا نص على وجوب احترام أرض ذوى الميثاق وأنها تحمى الواصل إليها ، ومنها أنه جعل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم لهم ميثاق موجباً لما يوجب قتل مسلم خطأ فقال ﴿وإن كان - المقتول خطأ - من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة﴾ وهذا بعينه هو الذى أوجب في قتل مسلم خطأ ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا﴾ وجعل الدية الواجبة في قتل المؤمن من قوم أعداء أقل من ذلك فقال ﴿فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة﴾ .

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض العدو لم يهاجروا منها ﴿وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ فجعل حق الميثاق فوق كل حق .

لم يجعل للسلم أمداً بل ذكره مطلقاً في قوله ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله﴾
أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال ﴿حتى إذا اتختموهم
 فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها﴾ فجعل ماخير فيه
 أولياء الأمور المن وهو العفو والإرسال من غير شيء والفداء وهو أخذ العوض
 ولم نر في الكتاب غيرهما .

وأنا ملزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في أمر الرقيق .

كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرهم على ما كان بأيديهم ،
 فقد قال في سورة المؤمنين المكية ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم
 أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ وقال مثل ذلك في سورة المعارج المكية
 أيضاً أى قبل أن يحصل من المسلمين أى حرب أو قتال ، وقال في سورة النساء المدنية
 ﴿فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم﴾ ثم رغبتهم شديداً في
 تحرير الرقاب وإزالة الرق عنها بطرق ثلاث .

الأولى - أنه جعله في سورة البلد المكية من أول الواجبات على الإنسان إذا
 أراد أن يشكر الله على نعمه فقال ممتثلاً على الإنسان ﴿ألم نجعل له عيينين ولساناً وشفعتين
 وهدينا له النجدين ، فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم
 ذى مسغبة يتيماً ذا مقربة أو مسكيناً ذا متربة ، ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر
 وتواصوا بالمرحمة ، أولئك أصحاب الميمنة﴾ فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي
 بها يقوم الإنسان بشكر نعم الله المتتالية .

الثانية - أنه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهماً من ثمانية يعنى أن الإمام
 الذى يأخذ الزكاة من المسلمين يجعل ثمنها في فك الرقاب .

الثالثة - أنه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة من جرائم تجترم فقال
 في كفارة القتل الخطأ ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة﴾ وقال في كفارة
 الظهار ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن
 يتماسا﴾ وقال في كفارة اليمين ﴿فكفارتها إطعام عشرة مساكين من أوسط ما قطعمون
 أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة﴾ ذلك كله فضلاً عن الترغيب الكثير من

صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في أيديهم منها هذا ما أحببنا أن نورده على أسماعكم من المبادئ التي سار عليها الكتاب غير متعرضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به فقهاؤنا رحمهم الله ؛ لأن ذلك علمهم أدرى به منا ومركزاً غير مركزنا التاريخي الذي يقضى علينا أن نقف عند حد لا يسمح للمؤرخ بتجاوزه .

حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء أقام بها أربعة أيام من يوم الاثنين إلى يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول (٢٤ سبتمبر سنة ٦٢٢) أسس فيها مسجد قباء وفي ذلك اليوم سار إلى المدينة يحف به الأنصار وصلى الجمعة بمسجد في بطن وادي رانونا في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار على راحلته وكلما مر على قبيلة من قبائلهم ناداه رئيسها هلم إلينا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة فكان يقول لهم خلوا سبيلها فإنها مأمورة (لناقة) حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت محل باب مسجده فلم ينزل ثم وثبت وسارت غير بعيد ، ثم عادت إلى مبركها الأول فبركت فيه ووضعت جرائنها فنزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ههنا المنزل إن شاء الله فأخذ رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المرشد الذي بركت الناقة فيه ، فقال له معاذ بن عفراء هو يا رسول الله لسهل وسهيل ابني عمرو وهما يتيمان لي وسأرضيهما منه ^(١) فاتخذ مسجداً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى مسجداً ونزل على أبي أيوب حتى بنى مسجده ومساكنه فانتقل من بيت أبي أيوب إليها .

ثم تلاحق المهاجرين فلم يبق بمكة منهم أحد إلا مفتون أو محبوس ، أما المدينة فعم أهلها الإسلام إلا قليلاً منهم .

ومن أول الأعمال التي عملها عليه السلام أنه كتب كتاباً بين المهاجرين والأنصار وادع فيه اليهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط لهم وقد جاء فيه : وأن

(١) روى من طريق آخر أنه قال يا بني النجار ثامنوني بحائطكم فقالوا لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله . ويروى أنه أبي إلا بالثمن والذي اخترناه هو رواية ابن إسحق وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري .

من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ، وفيه وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين - ماداموا محاربين - وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته ؛ وهكذا قال عن غير يهود بنى عوف وفيه وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث واشتجار يخاف فسادة فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها وأن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فإنهم يصلحونه ويلبسونه .

ثم أخى بين المهاجرين والأنصار فكان يأخذ بيدي المهاجري والأنصاري ويقول تأخوا في الله أخوين .

وبعد أن تم ذلك بدأت الأعمال العظيمة التي كان لها أكبر النتائج ولا سيما يكون هناك تشويش في التاريخ قسمنا أعمال المدينة إلى ثلاثة أقسام نذكرها غير مختلطة : الأعمال الحربية - التشريع - الأخلاق التي ساس بها أمته .

المحاضرة الثانية عشرة

ودان - بواط - العشيرة - بدر الكبرى - بنى قينقاع

الأعمال الحربية

كانت قریش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت بهم الأفاعيل واستولى مشركوا مكة على مآثر المسلمين فيها بعد أن بارحوا أوطانهم مرغمين فكان ذلك داعيا إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي يذهبون بها إلى الشام والتي يجلبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهرا أخرج في صفر من السنة الثانية إلى ودان^(١)

(١) سمي المؤرخون ما خرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة حارب فيها أم =

وكان يريد قریشاً وبنی ضمرة من كنانة فوادعته بنو ضمرة ، ثم رجع ولم يلق كيداً .
 أقام بالمدينة بقية صفر وصدرأ من ربيع الأول ، وفي مقامه هذا بالمدينة بعث عبيدة
 ابن الحارث في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل ماء بالحجاز بأسفل ثنية المسرة^(١)
 فلقى بها جمعا من قریش ، فلم يكن بين الفريقين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم
 وللمسلمين حامية . وبعث في هذه المدة حمزة بن عبدالمطلب إلى سيف البحر من ناحية
 العيص^(٢) في ثلاثين راكباً فلقى أباجهل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب
 من أهل مكة فحجز بين الفريقين مجدي بن عمرو الجهني وكان موادعا للفريقين فانصرف
 بعض القوم عن بعض .

بواط^(٣)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول يريد قریشاً حتى بلغ
 بواط من ناحية رضوى ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها إلى جمادى الأولى .

العشيرة^(٤)

في جمادى الأولى خرج حتى نزل العشيرة من بطن يتبع فأقام بها جمادى الأولى
 وليالي من جمادى الثانية ووادع فيها بنى مدج وحلفاءهم من بنى ضمرة ثم عاد إلى
 المدينة ولم يلق كيداً : وفي مقامه بالعشيرة بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية رهط
 من المهاجرين نخرج حتى بلغ الخرار^(٥) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيداً .

سفوان

أقام عليه السلام بالمدينة قليلا بعد قدومه من العشيرة فعلم أن كرز بن جابر

= لم يحارب ، وما خرج فيه أحد قاداته سرية . وودان من ناحية الفرع بينها وبين الأبواء
 ثمانية أميال قريبة من الجحفة التي هي على أربع مراحل من مكة وست من المدينة .
 (١) ثنية في شمال قديد من بادية مكة (٢) مكان على ساحل البحر بطريق
 قریش التي كانوا يأخذون منها إلى الشام (٣) موضع قرب جبل رضوى :
 ورضوى على مسيرة يوم من ينبع ، ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق
 يختصره العرب إلى الشام (٤) واد بالقرب من مكة قريبا من قديد
 (٥) واد قريب من ينبع

الفهرى أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ واديا يقال له سفوان^(١) من ناحية بدر فلم يدركه فعاد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبد الله بن جحش - ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بأمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم) فمضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فآتمر بها عبد الله هو ومن معه (ولم يكن هذا ما بعثوا له) وصمموا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يحفلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله، واستأسرا ثمان وهرب رابعهم فأخذوا العير والأسيرين وقدموا بهما إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم؛ وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف العير والأسيرين فقط في أيدي القوم وعنفهم المسلمون بما صنعوا وقالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا الدم الحرام وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال.

ولما كثر الكلام في ذلك جاءه الوحي بقول الله ﴿يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا﴾ يعني إن كنتم قتلتهم في الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع. صدوا عن سبيل الله وكفروا به وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهلها وفتنوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل ثم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تائبين ولا هائبين. وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن المتلبس بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكبها هو أشنع منها. ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام العير والأسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما.

بدر الكبرى

خرجت عير من مكة يقدمها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلاً

من قريش فذهبت إلى الشام وباعت وابتاعت وحينما عادت العير علم بها الرسول ،
فندب إليها أصحابه وقال هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها فانتدب
الناس نخف بعضهم وثقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يلقي حرباً
وكانت عتة من خرج معه ٢١٤ رجلاً ؛ ٨٢ من المهاجرين ؛ و ٦١ من الأوس -
و ١٧٠ من الخزرج .

كان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسير محترساً أمامه العيون فأخبر - وهو يسير
أن محمداً قد استنفر أصحابه للعير فحذر واستأجر رجلاً يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً
إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض العير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى
مكة وصرخ ببطن الوادي - يامعشر قريش : اللطيمة اللطيمة يامعشر قريش أموالكم
مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث - فجهز
الناس سراعاً وكانوا بين رجلين إما خارج وإما باعث مكانه رجلاً فكانت عدتهم
بين التسعمائة والالف ولم يزالوا في سيرهم حتى نزلوا بالعدوة القصوى من وادي بدر .
أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خرج من المدينة يوم الاثنين لثمان خلون
من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري • مارس سنة ٦٢٤)
حتى إذا كان قريباً من الصفراء بعث العيون إلى بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى
إذا قارب بدرأ جاءت الأخبار عن قريش بأنهم نفرُوا لحماية عيرهم فاستشار الناس
بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر وعمر فأحسنّا ، وقال له المقداد بن عمرو امض يا رسول الله
لما أمرك الله فنحن معك ! والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت
وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون
فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه
فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا علي أيها الناس وإنما كان يريد الانصار ، لأن
العدد فيهم ولم تكن بيعتهم إلا على أنهم يمنعونهم مادام في ديارهم فكان يتخوف أنهم
لا يرون نصرته إلا على من دهمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسير بهم إلى
عدو خارج ديارهم ، فقال له سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؛ قال

أجل فقال له سعد قد آمنّا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة؛ فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك؛ فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا العدو غداً إنا لصد في الحرب صدق عند اللقاء لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسرّ عليه السلام بقول سعد ونشطه ذلك، ثم قال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين؛ والله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم ثم ارتحل عليه السلام حتى إذا وصل قريباً من بدر بلغه أن أباسفيان قد نجا بالغير وأن قريشا وراء وادي بدر - وكان أبو سفيان قد ساحل بالغير فنجوا، وأرسل إلى قريش يخبرهم ويطلب منهم العودة إلى مكة لتجاة العير، فأبى ذلك أبو جهل وقال والله لا نرجع حتى نرد بدرأ (ركان بدر موسماً من مواسم العرب تجتمع لهم به سوق كل عام) فنقيم فيه ثلاثاً فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقى الخمر وتزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا وبجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً بعد ما قامضوا. ولما رأى الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة تشدد أبي جهل من غير داعية أشار على حلفائه من بني زهرة أن يرجعوا. فاتبعوا مشورته وعادوا فلم يشهد بدرأ في صفوف المشركين زهري، وكذلك لم يشهد من بني عدي أحد. مضت قريش حتى نزلت بعدوة الوادي الدنيا، ونزل المسلمون على أول ماء من بدر فجاء الحباب بن المنذر إلى رسول الله وقال: يا رسول الله رأيت هذا المنزل أمزلاً أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة! قال: يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل فاهض بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم فنزله ثم نخور ماوراءه من القلب، ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه ماء، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفعل كما قال:

ثم إن سعداً قال للرسول: يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعد عندك ركائبك؟ ثم تلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى جلسنا على ركائبك فلهقت بمن وراءنا من قومنا فتمد تخلف عنك أقوام يا نبي الله ما نحن بأشد لك حياءً منهم ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ماتخلفوا عنك

يمنعك الله بهم يناصحوك ويجاهدون معك فأثنى عليه الرسول ودعا له بخير وأمر ببناء العريش فبنى له

ترامى الجيشان : فلم يكن بد من الحرب في صبيحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة - حسب القواعد العربية - فخرج من صفوف المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وابنه الوليد وأخوه شيبعة فطلبوا من يخرج إليهم فبرز لهم ثلاثة من الأنصار فقال لهم القرشيون لا حاجة لنا بكم نطلب أكفاءنا من بني عمنا فخرج لهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعلى بن أبي طالب فكان عبيدة بإزاء عتبة وحمزة بإزاء شيبعة وعلى بإزاء الوليد فأما حمزة وعلى فلم يمهلأ صاحبهما أن قتلاهما - وأما عبيدة وشيبعة فاختلفا ضربتين كلاهما أثبت من صاحبه فحمل على وحمزة على عتبة فذفقا عليه واحتملا عبيدة وهو جريح إلى صفوف المسلمين : ثم بدأ الهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب في ذلك النهار ، فإن الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من صناديدهم فيهم أبو جهل ابن هشام رأس هذه الفتن كلها وأسر من قريش نحو السبعين وهرب الباقون . لما انتهت الواقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش ومن المسلمين . وكانت هذه عادته في حروبه . ثم أمر بجمع الغنائم فجمعت ثم أرسل بشيرين إلى أهل المدينة يبشرانهم بالفتح أحدهما - وهو عبدالله بن رواحة إلى أهل العالية ، والآخر - زيد ابن حارثة - إلى أهل السافلة ثم عاد عليه السلام إلى المدينة وفي عودته قتل رجلين من الأسرى أحدهما النضر بن الحارث لأنه كان غالياً في عداوة المسلمين بمكة يكثر أذاهم ويعلم القيام الشعر الذي يهجو به المسلمين ليغنين به ، والثاني عقبة بن أبي معيط وهو مثله فكان لقتلهما سبب خاص ولم يقتل من الأسرى غيرهما .

ولما أقبل بالأسرى فزرقهم بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال أبو عزيز ابن عمير : كنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من يدر قكانوا إذا قدم غداهم أو عشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا ما تقع في يد رجل منهم كسرة خبز إلا نفخني بها ! قال فاستحى فأردّها على أحدهم فيردّها على ما يمسها وكان أبو عزيز هذا صاحب لواء المشركين ببدر .

ثم استقر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن استشار أصحابه على قبول الفداء

من قريش في الأسرى ، وكان بعض الصحابة - ومنهم عمر وسعد بن معاذ - يريدون قتلهم ، وكان رأى أبي بكر وأكثر الصحابة لا يريدون ذلك ، ويريدون قبول الفداء (وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال) فرضى عليه السلام رأى أبي بكر ، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لنبي أن أكل شيئاً من الغنائم ، فإن موسى عليه السلام كان يحرقها ولا يبقى شيئاً منها لذلك كان هذا القرار سدياً لعتاب الله سبحانه بقوله ﴿ ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سيق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم ﴾ وقد كان من رأى سعد حين القتال أن المسلمين لا يأسرون ثم أمره الله أن يتلطف بهؤلاء الأسرى فقال له ﴿ يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم ﴾ .

علمت قريش بما كان فأرسلت في فداء أسراها فمن حضر فداؤه أرسل ومنهم من من عليه بغير فداء منهم أبو عزة الجمحي الشاعر بعد أن تعهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة نزل في هذه الغزوة من القرآن سورة الأنفال بأسرها وهي السورة الثامنة ، وقد بدأت بأمر الأنفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء ، ثم قضى فيها بأن الخمس لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فالباقي - وهو أربعة أخماسها - للغنائم . وقد خص عليه السلام سهم ذى القربى بنى هاشم والمطلب ابنى عبد مناف ولم يعط منه بنى نوفل وعبد شمس ، ثم قص في السورة خروج المسلمين إلى هذه الحرب وأنه ثبتهم فيها وأيدهم بالملائكة بشرى لهم ولتطمئن به قلوبهم وأنه أوحى إلى الملائكة أن يثبتوا الذين آمنوا . وتكلم فيها عن قريش وما فعلوه من الأذى والفتنة والصد عن سبيل الله وتكلم فيها عن السلم والجنوح إليها متى جنح لها أعداء المسلمين وعن أمر الأسرى إلى غير ذلك من الأحكام .

وأمر هذه الغزوة مما يلفت النظر إلى حال المسلمين وما أودع الله فيهم من القوة والطمانينة فإن عددهم كان ٣١٤ رجلاً ليس معهم سوى ثلاثة أفراس وسبعين بعيراً يعتقبونها ، وقريش كانت بين التسعمائة والالف وعندهم من العدة ما ليس مع المسلمين

وهؤلاء عرب وأولئك عرب عنصروهم واحد وعند قريش من الغيرة على دينهم والحفيظة على شرفهم مالا يخفى مكانه . ومع كل هذا ظهر من رجحان المسلمين على أعدائهم ما يستغرب فإن الحرب لم تستمر أكثر من نصف نهار قتل فيها من قريش نحو السبعين وأسر نحو السبعين ، وانهمزمت بقيتهم لا تلوى على شيء فلا بد لذلك من سبب آخر غير أمر العدد والعدد ، ذلك أن المسلمين كانوا يحاربون وهم واثقون بالظفر ، لما أخبرهم به عليه السلام من أن الله وعده إحدى الطائفتين ، وقوله : والله لأكبأنى أنظر إلى مصارع القوم وزادهم الله تثبيتاً حين الموقعة بما أيدهم به من الملائكة تثبت قلوبهم وتفيض عليهم الطمأنينة والثقة ، كانوا يرون أنفسهم في موقف يدافعون فيه عن أعز شيء في الوجود وهو رسول الله الذي بين أظهرهم فلا يهمل الواحد منهم أن تحين منيته لأنه واثق بما بعدها فهو يعد الشهادة إحدى الحسنين وكل هذا للبحار بمثابة إمدادات يراها متوالية الورد .

وقد قيل في هذه الغزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بنت الحارث أخت النضر بن الحارث :

يارا كعباً إن الأثيل مظنة	من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بها ميتاً بأن تحمية	ما إن تزال بها النجائب تنفق
منى إليك وعبرة مسفوحة	جادت بواكفها وأخرى تنفق
هل يسمعى النضر إن ناديته	أم كيف يسمع ميت لا ينطق ؟
أحمد ولدتك خير نجية	في قومها والفحل فحل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما	من الفتى وهو المغيظ المحنق ؟
أو كنت قابل فدية فلينفقن	بأعز ما يغلو به ما ينفق
فالنضر أقرب من أسرت قرابة	وأحقهم - إن كان عتق يعتق
ظلت سيوف بني أبيه تنوشه	لله أرحام هناك تشقق
صبراً يقاد إلى المنية متعباً	رسف المقيد وهو عان موثق

فيقال والله أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - لما بلغه هذا الشعر - لو بلغنى هذا قبل قتله مننت عليه .

وكان الفراغ من هذه الغزوة في عقب شهر رمضان .

السكدر

لم يقيم بالمدينة إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه يريد بني سليم فبلغ ماء من مياههم يقال له السكدر فأقام عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيذاً فأقام بها بقية شوال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر .

السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قریش من بدر نذر ألا يمسه رأسه من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في مائتي راكب من قریش ليبر يمينه حتى - كان من المدينة - على نحو يريد ، ثم خرج من الليل حتى أتى بني النضير تحت الليل فأتى حي بن أخطب فضرب عليه بابه فأبى أن يقبله فأنصرف عنه إلى سلام بن مشكم سيد بني النضير المعاهدين لرسول الله وللمسلمين ففتح له بابه وأكرمه وأعلمه أبو سفيان بخبره ثم خرج في عقب ليلته ، حتى أتى أصحابه فبعث رجالاً منهم فأتوا ناحية يقال لها العريض فخرقوا نخلها ووجدوا رجلين من الأنصار فقتلوهما ، ثم انصرفوا راجعين ونذر بهم الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة السكدر ، ثم انصرف راجعاً وقد فاته أبو سفيان ، وسميت بغزوة السويق لكثرة ما طرح المشركون من أزوادهم التي أكثرها السويق حتى يتخففوا للنجاة وقال أبو سفيان عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم .

وإني تخيرت المدينة واحداً لحلف فلم أندم ولم أتلوم
سقاني فرواني كميئاً مدامه على عجل مني سلام بن مشكم
ولما تولى الجيش قلت - ولم أكن لأفرحه - أبشر بغزو مغنم
تأمر فإن القوم سر وإنهم صريح لؤى لاشماطيط جرهم
وما كان إلا بعض ليلة راكب أتى ساعياً من غير خلة معدم

ذى أمر

لما رجع عليه السلام من غزوة السويق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة أو قريباً منها ثم غزا نجداً يريد غطفان فأقام بنجد صفراً كله أو قريباً من ذلك ولم يلق كيذاً ثم رجع إلى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الأول كله أو إلا قليلاً منه .

الفرع

خرج عليه السلام في أواخر ربيع الأول يريد قریشا حتى بلغ بحران وهو معدن

بالحجاز من ناحية الفرع فأقام بها شهر ربيع الآخر ثم رجع ولم يلق كيذا .

أمر بني قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا عهودهم - كما قاله ابن إسحاق عن عاصم بن عمر ابن قتادة - وظهر منهم بعد بدر ما كان خافياً من أعدائهم إذ أنهم قالوا له يا محمد لا يغرنك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة والله لئن حاربناك لتعلمن أنا نحن الناس وقد ابتدأ الشر بينهم وبين المسلمين ظاهراً بحادثة وقعت في سوق بني قينقاع ، سبها تعدى رجل من اليهود على امرأة من العرب تعدياً معيباً فصاحت مستغيثة فأغاثها رجل من المسلمين فنام إلى اليهودي فقتله ، وقامت اليهود على المسلم فقتلوه وبذلك وقع الشر واستحكم العداة بين الفريقين فخرج إليهم رسول الله وحاصرهم في ديارهم خمس شرة ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة فخرجوا منها إلى أذرعات بالشام وأقاموا فيها :

كان من نتيجة بدر أن قریشاً حذرت طريقها المعتاد فسلکوا طريق العراق فخرج أبو سفيان ومعه تجار واستأجروا رجلاً من بكر بن وائل يد لهم على الطريق فعلم بذلك عليه السلام وأرسل إليهم زيد بن حارثة فلقاهم على القردة - ماء من مياه نجد - فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال ، فقدم بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم

أمر كعب بن الأشرف

كان كعب بن الأشرف يهودياً من طيء ، ثم من بني نهبان وأمه من بني النضير ، فلما انتصر المسلمون ببدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة يبشران أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قریش ، قال كعب والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها ولما تيقن الخبر خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأنزله امرأته وأكرمته وجعل يحرض على رسول الله ويقول الأشعار ويبكى أصحاب القليب من قریش الذين أصيبوا ببدر فقال

طحنت رحا بدر لمهلك أهله ولمثل بدر تستهل وتدمع

قتلت سراة الناس حول حياضهم لاتبعدوا إن المملوك تهرع

كم قد أصيب به من أبيض ما جد ذى بهجة تأوى إليه الضيع

طلق اليدين إذا لاكوا كب أخلفت حمال أثقال يسود ويربع

ويقول أقوام أسر بسخطهم إن ابن الأشرف ظل كعبا يجرع
 صدقوا فليت الأرض ساعة قتلوا ظلمت تسوخ بأهلها وتصدع
 صار الذي أثر الحديث بطمئة أو عاش أعمى مرعشاً لا يسمع
 نبئت أن بني المغيرة كلهم خشعوا لقتل أبي الحكيم وجدعوا
 وابنا ربيعة عنده ومنبه ما نال مثل المهلكين وتبع
 نبئت أن الحارث بن هشامهم في الناس ينفى الصالحات ويجمع
 ليزور يثرب بالجموع وإنما يحصى على الحسب الكريم الأروع
 ثم رجع إلى المدينة فثبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأرسل له عليه السلام نفرأ
 من الأنصار فقتلوه جزاء خيانتة العهد .

المحاضرة الثالثة عشرة

أحد :

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ، ورجع فلهم إلى مكة ورجع أبو سفيان
 بعيره مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من
 قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوتهم يوم بدر فكلّموا أبا سفيان بن حرب
 ومن كانت له تلك العير من قريش تجلّروا فقالوا يا معشر قريش إن محمداً قد وتركم
 وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حرب ، فعلنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا
 ففعلوا واجتمعت قريش لحرب المسلمين بأحابيشها ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل
 تهامة وكان أبو عزة الجمحي الذي من عليه الرسول بيد طلب منه صفوان بن أمية
 أن يخرج معهم فقال له إن محمداً قد منّ عليّ فلا أريد أن أظاھر عليه قال فأعنا بنفسك
 فلك الله على أن رجعت أن أغنيك ، وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصبن
 ما أصابهن من عمر ويسر ، فخرج أبو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعا جبير
 ابن مطعم غلاماً له حبشياً يقال له وحشى يقذف بحربة له قذف الحبشة قلما يخطئ
 بها فقال له اخرج مع الناس فإن قتلت حمزة عم محمد بعمى طعيمة فأنت عتيق فخرجت
 قريش بمحدها وجددها وأحابيشها ومن تبعها ومن كنانة أهل تهامة وخرجوا معهم

بالطعن التماس الحفيظة وأن لا يفروا فأقبلوا حتى نزلوا بعينين بجبل بطن السبخة من
قناة على شفير الوادي مقابل المدينة .

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنزولهم استشار أصحابه أخرج إليهم
أم يقيم في المدينة ؟ فقال له عبد الله بن أبي بن سلول - وكان رأساً في الأنصار إلا أنه
كان يضم نفاقاً - نرى أن نقيم بالمدينة وندعهم حيث نزلوا فإن أقاموا أقاموا بشر
مقام وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان ذلك رأى رسول الله ، لكن كان رأى جمهورهم
أن يخرج إلى العدو فدخل عليه السلام إلى بيته فلبس لأمته وذلك يوم الجمعة لأربع
عشرة خلت من شوال (١) حين فرغ من الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس
وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم
قالوا استكرهناك يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد فقال عليه السلام
ما ينبغي لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يقاتل فخرج عليه السلام في ألف من
الصحابة حتى إذا كان بالشوط انخزل عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلاث الناس ، وقال
أطاعهم وعصاني ما ندرى علام نقتل أنفسنا هنا أيها الناس ؛ فرجع بمن اتبعه من قومه
وهم أهل نفاق وريب ومضى رسول الله حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي
إلى جبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد ، وقال لا يقاتلن أحد منكم حتى تأمره بالقتال ، ثم
تعبى عليه السلام القتال وهو في ٧٠٠ رجل وأمر على الرماة عبد الله بن جبير وقال
له انضج الخيل عنا بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فأنبت مكانك
لا تؤتين من قبلك ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير . وتعبت قريش وهم
ثلاثة آلاف رجل ومعهم مائتا فرس قد جنبوها ، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن
الوليد وعلى ميسرتها عكرمة بن أبي جهل ، وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بني
عبد الدار يا بني عبد الدار إنكم قد وليتم لواءنا يوم بدر فأصابنا ما قد رأيتم وإنما يؤتى
الناس من قبل راياتهم ، إذا زالت زالوا فيما أن تكفونا لواءنا وإما أن تخلوا
بيننا وبينه فنكفيكموه فهموا به وتواعدوه ، وقالوا نحن نسلم إليك لواءنا ستعلم غداً

(١) حسب تقويم مختار باشا المصري كان أول شوال الأحد فالجمعة ١٢ منه

إذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان .

التقى الناس ودارت رحى الحرب واشتهر بأعظم عمل فرسان معلون من المسلمين منهم حمزة بن عبد المطلب وأبو دجانة سماك بن خرشة الساعدي وعلي بن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاءً حسناً فأنزل الله عليهم نصره وصدقهم وعده فحسبوا عدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر ، وكانت الهزيمة لاشك فيها - إلا أن الرماة لما رأوا المشركين انكشفوا مالوا إلى العسكر وخلوا ظهور المسلمين للعدو فالتفت خيالة المشركين بقيادة خالد بن الوليد حتى جاءتهم من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ الغنيمة فاختلت صفوفهم وأخذت لواء المشركين عمرة بنت علقمة الحارثية فرفعته لقريش فلاثوا به وتراجعوا لما رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا ، وبما زاد في دهشتهم وأضعف عزائمهم أن رجلاً قتل مصعب بن عمير وأذاع عند قتله أن محمداً قد قتل فكان هذا الخبر شديداً على أنفس كثير منهم فأنكشفوا فأصاب فيهم العدو وكان يوم بلاء وتمحيص حتى خلاص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحتى رمى بالحجارة ووقع لشقه فأصيبت رباعيته وشج وجهه وكلت شفته ودخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ علي بن أبي طالب بيده ورفع طلحة ابن عبيد الله حتى استوى قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من الأنصار يردون عنه العدو ، ثم فاء فئة من المسلمين فأجهضوهم عنه وقاتلت في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي ممن بايع بيعة العقبة وكانت في أول النهار تسقى الماء فلما رأت هزيمة المسلمين انحازت إلى رسول الله وباشرت القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس وجرحته في ذلك اليوم جرحاً شديداً ، وقد امتاز جماعة من الأنصار والمهاجرين بوقوفهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجانة وكان النبل يقع في ظهره وهو منحني على رسول الله حتى كثر فيه النبل ومنهم سعد ابن أبي وقاص وكان رامياً ومنهم عبد الرحمن بن عوف .

كان بعض المسلمين ترك الموقعة لظنه قتل الرسول حتى عرفه كعب بن مالك أحد الأنصار فنادى بأهلي صوته يامعشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله فأشار عليه السلام أن أنصت ولما علم بذلك بعض من انهزم عادوا إليه ونهض معهم نحو الشعب

معه كبار أصحابه وذوو الأثر الصالح في هذه الموقعة فلما أسند ظهره إلى الشعب أقبل
أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجافتناول عليه السلام الحرب من
الحرث بن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه طعنة تدأمنها عن فرسه مراراً وخذش
في عنقه فاحتقن الدم وكان ذلك سبباً لموته وهو عائد إلى مكة وهو الرجل الوحيد
الذي قتل بيده عليه السلام .

ولما انتهى إلى فم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى دأ درفته ماء من المهراس
فجاء به إلى الرسول ليشرّب منه فوجد له ريحاً فعافه فلم يشرب منه فغسل عن وجهه
الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك النفر من أصحابه يمنعونهم
إذ علت عالية من قريش الجبل فذهب إليهم من المسلمين من أنزلهم عنه .
يظهر أن قريشاً رأت بما فعلت أنها قد شفت أنفسها مما تجد من عار بدر فاكثفت
به وعولت على الانصراف فبعد أبو سفيان ربوة ونادى بأعلى صوته - بحيث يسمعه
من في الشعب - وقال أنعمت فعال : إن الحرب سجال يوم بيوم بدر ، اعل هبل ،
فقال عليه السلام قم يا عمر فأجبه فقل الله أعلى وأجل لا سواء : قتلانا في الجنة وقتلاكم
في النار . فلما سمع أبو سفيان صوت عمر قال له هلم إلي يا عمر ، فقال له الرسول ائته
فانظر ما شأنه فجاءه فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمداً ؟ قال عمر اللهم
لا وإنه ليسمع كلامك الآن ، قال أنت أصدق عندي من ابن قنّة وأبرّ ثم نادى
أبو سفيان إنه كان في قتلاكم مثل والله مارضيت وما سخطت وما أمرت وما نهيت ، ثم
نادى إن موعدكم بدر للعام المقبل فأمر عليه السلام من يقول له نعم هو بيننا وبينك موعد
وكان الذي يهيم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات نفس قريش ،
أريدون المدينة أم ينصرفون إلى مكة فأرسل علي بن أبي طالب فقال اخرج في أثر
القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فإن كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الإبل
فإنهم يريدون مكة وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة ، والذي
نفسى بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم فيها ثم لا ناجزهم فخرج علي في أثرهم فرآهم
جنبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة .

فرغ المسلمون إلى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب قتله وحشى
ومثلت به هند بنت عتبة زوج أبي سفيان .

ثم انصرف عليه السلام راجعاً إلى المدينة فلقية في الطريق حمنة بنت جحش فنعى إليها أخاها عبد الله بن جحش فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها زوجها مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام إن زوج المرأة منها لم يمكن لها رأى من تثبتها على أخيها وخالها وصياحها على زوجها . ومر بامرأة من بني دينار من الأنصار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها فلما نعوا لها قالت فما فعل رسول الله ؟ قالوا خيراً يأتى فلان هو بحمد الله كما تحبين قالت أرونيهِ حتى أنظر إليه ؟ فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت كل مصيبة بعدك جلال - تريد صغيرة .

في غد ذلك اليوم وهو يوم أحد ١٦ شوال أو ١٥ منه أذن مؤذن رسول الله أنه يطلب العدو ، وأذن مؤذنه أن لا يخرج معنا إلا من حضر يومنا بالأمس وإنما فعل ذلك ليرهب قريشاً وليبلغهم أنه خرج في طلبهم ليظنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم خرجوا بما هم عليه من التعب والجراح حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثمانية أميال فأقام بها الاثنين والثلاثاء والأربعاء وقد مرتبه معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم ومشرِكهم عيبة نصيح للمسلمين بتهمامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ، فقال يا محمد : والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عافاك فيهم ثم تركه بحمراء الأسد وسار حتى لقي أبا سفيان وأصحابه بالروحاء ، وقد جمعوا الرجعة فإنهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحد أصحابه وأشرافهم وقادتهم ثم نرجع قبل أن نستأصلهم لنكرن على بقيتهم فلنفرغن منهم فلما رأى أبو سفيان معبداً قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما ضيعوا فيهم من الحنق عليكم - شيء لم أر مثله قط قال ويحك ما تقول قال والله ما أرى أن ترتحل حتى ترى نواصي الخيل فثنى ذلك أبو سفيان ومن معه والذي اعترض به القرشيون على أنفسهم يرد بخاطر كل إنسان حينما يمر بتلك الموقعة فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم بأحد وقتلوا كثيراً من المسلمين ، وانهمز عنهم كثير ثم علموا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطر ببالهم أن يتمموا هذا الانتصار بالوقوف عليهم ، ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا

عن أحد لم يعرجوا على المدينة ليقال إن النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذاك حتى إذا كانوا على نحو يومين من المدينة خطر لهم خاطر الرجوع .

والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الحذر لأنهم كانوا يعلمون أن كثيراً من الأنصار تخلف عنه بالمدينة خافوا أن يعلم المتخلفون أن إخوانهم أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ما تكره قريش فاكثفوا بما أصابوا من الدماء التي رأوها سائلة في وادي أحد ، وكانت القتلى تقرب من قتلاهم في يوم بدر ، فاشتفت أنفسهم ، وهذا كل ما كانوا يريدون ومما يدل على ذلك أن أباسفيان كان يريد أن يعرج على المدينة عقب انصرافه من أحد ، فقال له صفوان بن أمية بن خلف : لا تفعلوا ؛ فإن القوم قد حاربوا وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذي كان ؛ فارجعوا ، فرجعوا .

وعند انصراف الرسول من حمراء الأسد ظفر بأبي عزة الجمحي الذي من عليه بعد بدر ، فقال له أقلني يا محمد ، فقال عليه السلام : والله لا تمسح عارضيك بمكة بعدها تقول خدعت محمداً مرتين : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، ثم أمر بضرب عنقه .
والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً : أربعة من المهاجرين وباقيتهم من الأنصار ، والذين قتلوا من المشركين ٢٢ رجلاً .

أنزل الله في هذا اليوم ستين آية من القرآن : في سورة آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى ﴿ وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم ﴾ إلى قوله ... ﴿ فآمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم أجر عظيم ﴾ وقد جمعت هذه الآيات أموراً : (١) أجمل تعزية لهم على ما أصابهم يوم أحد (٢) أن صفة الصبر وعلو النفس لا يتبين أثرهما إلا عند النكبات (٣) توبيخ لهم - بالطف إشارة - على ما كان من ضعفهم حينما أشيع أن محمداً قتل (٤) بيان الأسباب الحقيقية لما كان يوم أحد ﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حق إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون ﴾ وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام والروح التي بها يستحق الظفر ؛ وهي الفشل والتنازع والعصيان (٥) ما كان منهم حين الانصراف عن الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات والصبر (٦) التنديد بجماعة المنافقين الذين أكثروا من غمز المسلمين والشتماء بهم (٧) إعلان العفو عن المهزمين ﴿ إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما

استزلم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم .

(٨) الثناء على شهداء الموقعة والإخبار أنهم ﴿أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾ وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثانی يوم أحد بعد أن أصابهم القرع ووعد الذين أحسنوا منهم واتفقوا أجراً عظيماً .

وقد قيل في هذه الموقعة كثير من الشعر العربي ، قاله قریش والمسلمون : نقله ابن هشام في سيرته .

يوم الرجيع

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة وهما بطنان من خزيمة بن مدركة فقالوا يارسول الله إن فينا إسلاماً فلو أرسلت معنا نفرأ من أصحابك يفقهوننا في ديننا ويقرءوننا القرآن ويعلموننا الإسلام فبعث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالرجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلاً فلم يرع القوم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه فآخذ المسلمون أسيافهم ليقاتلوهم فقالت لهم هذيل إنا لا نريد قتلكم ولكننا نريد أن نصيب بكم شيئاً من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا نغدر بكم فلم يقبل هذا القول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون . فقتل أحدهم بالطريق والآخران بيعاً بمكة فقتلا هناك وقال أبو سفيان لأحدهم وهو زيد بن الدثنة - حين قدم ليضرب عنقه - أنشدك الله يا زيد ؛ أتحب أن محمداً عندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك ، قال والله لا أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وإني جالس في أهلي فيقول أبو سفيان ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمدأ .

حديث بئر معوية

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو براء عامر ابن مالك الملقب بملاعب الأسنة العامري فعرض الرسول عليه الإسلام فلم يسلم

ولم يبعد ، وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك إلى أهل نجد فدعوه إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك ، فقال عليه السلام إنى أخشى عليهم أهل نجد : فقال أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فليدعوا الناس إلى أمرك فبعث عليه السلام أربعين رجلا عليهم المنذر بن عمرو الساعدى فخرجوا حتى نزلوا بئر معونة وهى بين أرض بنى عامر وحره بنى سليم فلما نزلوها بعثوا أحدهم بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فلما جاءه الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ عليهم بنى عامر فأبوا أن يخفروا جوار أبى براء فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم : عصبية ورعل وذكوان فأجابوه إلى ذلك فخرج بهم حتى غشوا القوم فى رحالهم فلما رأهم المسلمون أخذوا سيوفهم فقاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم ماعدا رجلين : عمرو بن أمية الضميرى لأنه كان فى الرحال وكعب بن زيد فإنه ترك بالمعركة جريحا قد ظن موته فارتث من بين القتلى وقد كان عمرو أسرا لما ذهب يتفقد القوم ثم أطلقه عامر بن الطفيل فعاد إلى المدينة وبينما هو عائد قابله رجلان من بنى عامر فاغتاها وكان معهما عقد من رسول الله لم يعلم به عمرو .

فلما وصل إلى المدينة وأخبر الرسول عليه الصلاة والسلام بخبر القوم والقتيلين قال هذا عمل أبى براء قد كنت لهذا كارها متخوفا ثم قال لعمرو : لقد قتلت قتيلين لأدينهما .

المحاضرة الرابعة عشرة

إجلاء بنى النضير - ذات الرقاع - بدر الآخرة - الخندق

وقريظة - بنى المصطلق

إجلاء بنى النضير

خرج عليه السلام إلى بنى النضير يستعينهم فى أمر ذينك القتيامين اللذين قتلاههما عمرو بن أمية وكان بين بنى النضير وبين بنى عامر عقد وحلف فلما جاءهم وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا إنكم إن تجددوا الرجل على مثل حاله هذه (وكان جالسا إلى جنب جدار من بيوتهم) فن

رجل يعلو هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيرى يحنا منه فانقلب لذلك أحدهم فضعد ليلقى الصخرة كما قال - ورسول الله في نفر من أصحابه - فجاءه الوحي بما عزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً إلى المدينة وأخبر أصحابه الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدر به وأمر بالتهيؤ لحربهم والسير إليهم وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة ٤ فتحصنوا منه في الحصون فأمر بقطع النخيل والتحريق فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعيب على من صنعه فما بال قطع النخيل وتحريقها .

أرسل جماعة من منافق أهل المدينة إلى بني النضير أن اثبتوا وتمنعوا فإننا لن نسلمكم ، إن قوتلتم قاتلنا معكم وإن أخرجتم خرجنا معكم . فتربصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا أن يجلوا ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة فرضى الرسول بما طلبوه فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الإبل وخرجوا إلى خيبر ومنهم من سار إلى الشام .

ونزل في أمر بني النضير من القرآن سورة الحشر وهي السورة الستون من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المنافقين الذين راسلوا بني النضير ثم عين حكم الأموال التي تركوها وسموها فيئاً وجعل أمرها لرسول الله يضعها حيث أمره الله (لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) ثم عذر المسلمين على ما فعلوه من قطع بعض نخيلهم بأنه لم يكن المقصود منه الفساد ، وإنما كان بإذن الله ليضعف به أمر العدو ثم أمر المسلمين بالتقوى وأن تنظر النفس ما قدمت لغد .

ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة في جمادى الأولى من سنة ٤ يريد بني محارب وثعلبة من غطفان حتى إذا نزل نخلاً لقي بها جمعا عظيما من غطفان فتقارب الناس ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضا حتى صلى الرسول بأصحابه صلاة الخوف ثم انصرف بالناس

بدر الآخرة

جاء شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهي موعد أبي سفيان فخرج عليه السلام بأصحابه حتى نزل بدرأ وأقام ينتظر أبا سفيان أما هذا فإنه خرج بقريش

حتى بلغ مجنة أو عسفان ثم بدا له فقال أيها الناس إنه لا يصلحكم إلا عام خصيب
ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن ، وإن عامكم هذا عام جذب وإني راجع
فارجعوا فرجع الناس ، وكان ذلك مما أخذه الناس على أبي سفيان لعدم وفائه وإكبتها
الحروب ولقاء الموت تحمل الناس كثيراً على ما يكرهون .

الحنديق

خرج نفر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله إلى خيبر ومعهم
جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعواهم إلى حرب رسول الله وقالوا
إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود إنكم أهل الكتاب
الأول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا بل دينكم
خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فسر ذلك قريشاً ونشطوا لمادعوهم إليه فاجتمعوا
لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فدعواهم إلى مثل ما دعوا
إليه قريشاً وأخبروهم أنهم سيكونون معهم وإن قريشاً قد تابعوهم على ذلك فاجتمعوا
معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم
عينه بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسعر بن دخیلة في
بني أشجع بن أريث .

لما سمع رسول الله بما اجتمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الحندق على المدينة
بإشارة سليمان الفارسي وقاسي المسلمون في حفره متاعب شديدة وما زالوا حتى أحكموه
ثم جاءت قريش ومن معها حتى نزلوا بمجمع الأسياح من دومة بين الجرف وزغابة
في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذي نعيم إلى جانب أحد ، وخرج
رسول الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب
هناك عسكره والحنديق بينه وبين العدو وأمر بالنساء والذرارى فجعلوا في الآطام .
خرج حي بن أخطب النضيري حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة ،
وصاحب عقدهم وعهدهم وكان عاقد رسول الله وعاهده على أن ينصره إذا أصابته
حرب كما تقدم فضرب عليه حتى الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه
ثم قال - إني قد جئتكم يا كعب بعز الدهر وبيحر طام جئتكم بقريش على قادتها وساداتها
حتى أنزلتهم بذي نعيم وقد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل

محمدأ ومن معه فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماؤه فهو يرعد
ويبرق وليس فيه شيء ويحك يا حيي فإني لم أر من محمد إلا صدقا ووفاء فلم يزل حيي
بكعب يقتله في الذروة والغارب حتى نقض كعب بن أسد عهده وبرئ مما كان بينه
وبين المسلمين فلما انتهى الخبر إلى الرسول وإلى المسلمين بعث سعد بن معاذ سيد
الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج ليعلما له خبر بني قريظة وكان أمرهم يهمة أكثر
مما يهية أمر قريش وغطفان لأن هؤلاء في بلده والخيانة منهم تؤثر كثيراً في مركز
جيشه ؛ فلما انتهى السعدان إلى بني قريظة وجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم نالوا من
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقالوا : لا عهد بيننا وبين محمد ؟ فشاتمهم
سعد بن معاذ ؛ وكان رجلا فيه حدة ، فقال له سعد بن عباد دع عنك مشاتمهم فما
بيننا وبينهم أربى من المشاتمة ثم جاء السعدان إلى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم
فعظم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل
منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين .

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعا وعشرين ليلة لم يكن بينهم حرب إلا المراماة
بالنبيل والحصار ، ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل أمرا يفرق به
كلمة الأحزاب فبعث إلى عيشة بن حصن الفزاري والحرث بن عوف المري وهما
قائدا غطفان فراوضهما أن يعطيتهما ثلث ثمار المدينة على أن ينصرفا بجيوش غطفان
فقبلا ولاكنه قبل أن يبرم الأمر أرسل إلى السعدين ؛ سعد بن معاذ وسعد بن عباد
فاستشارهما فيما رأى فقالا يا رسول الله أمرنا نجه فنصنعه أم شيئا أمرك الله به لا بد
لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا قال بل شيء أصنعه لكم فقال له سعد بن معاذ :
يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان لانعبد الله ولا
نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعأ أخين أكرمنا الله بالإسلام
وهذا لنا له وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا والله مالنا بهذا من حاجة والله ما نعطيهم
إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيسا
غطفان واستمر الأمر كما كان وقد استفزت النعرة بعض الشبان من قريش فاقتحموا
الخنديق بأفراسهم فمنهم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له شجعمان من المسلمين
فقتلوه ومنهم من فر .

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال يا رسول الله إني أسلمت ولم يعلم قومي
 بالإسلامي فرني بما شئت فقال له عليه السلام : إنما أنت رجل واحد نخذل عنا
 ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية
 فقال يا بني قريظة قد علمتم ودي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم وإن قريشا ليسوا مثلكم ،
 البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم ، لا تقدر أن تتحولوا منه إلى غيره
 وإن قريشاً وغطفان قد جاؤا لحرب محمد وأصحابه وقد ظاهروهم عليه وبلدهم وأهلهم
 ونساؤهم بغيره فإن رأوا نمة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم
 وبين الرجل ولا طاقة لكم به إن خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا رهناً
 من أشرافهم يكونون بأيديكم ! قالوا : لقد أشرت بالرأي ، ثم خرج حتى أتى قريشاً فقال
 لأبي سفيان بن حرب - ومن معه من رجال قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقى
 لمحمد وإنه قد بلغني أمر قد رأيت على حقا أن أبلغكموه نصيحاً لكم - إن معشر يهود
 قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمن على ما فعلنا
 فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبيلتين قريش وغطفان رجلاً من أشرافهم فنعطيكهم
 لك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل إليهم
 أن نعم فإن طلبت منكم يهود أحداً من أشرافكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً
 ثم جاء غطفان فلعب بعقولهم بمثل ذلك .

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قريش وغطفان إلى بني قريظة
 عكرمة بن أبي جهل في نفر من القبيلتين فقالوا لهم : إنا لسنا بدار مقام قد هلك الخف
 والحافر فاغدوا للقتال حتى تناجز محمداً فقالوا لهم : إن غداً السبت . وهو يوم
 لا نفعل فيه شيئاً ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم
 يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة ومن معه بتلك الرسالة تأكدت قريش
 وغطفان من خبر نعيم بن مسعود وأرسلوا إلى بني قريظة : إنا والله لا ندفع إليكم أحداً
 من رجالنا فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فتأكدت قريظة حينئذ مما قال لهم
 نعيم وامتنعوا من القتال حتى يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودب حينئذ إلى القلوب
 الفشل والرعب وهما كافيان لخذلان أعظم جند وصادف أن جاءتهم ريح في ليلة
 شاتية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح آنيتهم .

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة بن اليمان ليعلم له خبر القوم فجاء معسكرهم في ذلك الليل فإذا أبوسفبيان يقول لهم لينظر امرؤ من جلسه قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذي كان إلى جنبي فقلت له من أنت؟ قال أنا فلان بن فلان ثم قال أبوسفبيان يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نسكروه ولقينا من شدة الريح ماترون ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فإني مرتحل ثم قام إلى جملة وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث ما أطلق عقله إلا وهو قائم فتبعته قريش وسمعت غطفان بما كان فانشمروا راجعين إلى بلادهم وبذلك أزيحت هذه الغمة الثقيلة التي علمتهم كيف يخندقون على ديارهم إذا جاءهم عدو أكثر منهم عدداً فكان يوم أحد كان درساً لهم استفادوا منه الأناة في ملاقات الأعداء واضطروا - بحكم ما هم فيه من الشدائد - أن يستعينوا بالخدع التي تفرق بين الأعداء الذين اعتدوا عليهم وعرفوا أن من عاقدوهم من بني قريظة لا عهد لهم ولا رادع عما استكن في أنفسهم من العداة الشديد فلم يكن هناك بد من جزائهم جزاء شديداً يناسب ذلك الجرم الفظيع .

لذلك أمر عليه السلام - بعد انصراف الأحزاب - أن يتوجه المسلمون إلى بني قريظة ليعاقبوهم عقوبة الخائن الغادر فذهب المسلمون إليهم وحاصروهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم سعد بن معاذ حليفهم لحكم عليهم حكماً يناسب جرمهم وهو قتل مقاتلهم فنفذ الحكم فيهم وكان الأوس يريدون من سعد أن يحكم فيهم بما حكم به عبدالله بن أبي في مواليه من قينقاع بإجلاتهم فلم يرض .

ومن الغريب أن إخوانهم بالشام في هذه الآونة كانت تدور عليهم تلك السكاس المرة من يد هرقل بعد هرقل كسرى من جراء ما فعلوه بنصارى الشام حينما كان الظفر لفارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين .

ذكر الله قصة الأحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة والثلاثون وأولها قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا النعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلي

المؤمنون وزلزلوا زلا لا شديداً) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش و غطفان ، ثم بين حال المنافقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الأحزاب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) ثم ذكر أمر بني قريظة الذين ظاهروا الأحزاب في عدوانهم والآية تدل على أن القتل لم يعمهم (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً) .

واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سعد بن معاذ أصابه سهم في ذراعه فقطع أ كحله وقدمات بعد حكمه على بني قريظة وقتل من المشركين ثلاثة نفر وبعد الانصراف من الأحزاب انضم إلى صفوف المسلمين قائدان عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالد بن الوليد المخزومي وذلك يدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان ذلك فإنه لم تحصل مواقف مهمة بين الفريقين بعد ذلك .

بنو لحيان

أقام عليه السلام بالمدينة - بعد الخندق - إلى جمادى الأولى سنة ٦ وفيه خرج إلى بني لحيان يطالب بأصحابه الرجيع فسار حتى نزل بقران وهو واد بين أمج وعسفان ينزله ينو لحيان فوجدهم حذروا وتفرقوا وتمنعوا في رؤوس الجبال فعاد إلى المدينة .

ذى قرد

لم يقم بالمدينة إلا ليالى قلائل حتى أغار عيينة بن حصن - في خيل من غطفان - على لقاح لرسول الله بالغابة وفيها رجل من غفار وامرأته فقتلوا الرجل واحتملوا المرأة فنذر بهم سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي فأشرف في ناحية سلع وصرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في أثر القوم وكان رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الأكوع فإذا انعطفت عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم ريثما يلحقهم جند المدينة ، بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح ابن الأكوع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت إليه الخيول فلما اجتمعوا أمر عليهم سعد

ابن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فناولوهم حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي وأقام المسلمون بذي قرد يوما وليلة ثم عادوا قافلين إلى المدينة وقتل منهم رجل واحد .

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة إلى شعبان وفيه خرج يريد بنو المصطلق وهم بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له وقائدهم الحرث بن ضرار فلما سمع عليه السلام بهم خرج إليهم حتى لقيهم على ماء لهم يقال له المرسيع من ناحية قد يد إلى الساحل فنزاحف الناس واقتتلوا فانزمت خزاعة وحاز المسلمون أموالهم وأبناءهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرية بنت الحرث رئيس القوم .

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للنسب على السبي وإطلاقه فتزوج جويرية بنت الرئيس فخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم .

قالت عائشة فلقد أعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بنو المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها .

الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذي القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة معتمرا لا يريد حربا وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربته وليعلموا أنه إنما خرج زائرا لهذا البيت ومعظما له وكان قد أراه الله في منامه أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين ، فسار بهم حتى بلغ الحديبية وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فتأهبوا للذود عنها .

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة يسألونه عن سبب مجيئه ؟ فأجابهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما جاء زائرا للبيت معظما له فرجعوا إلى قريش وأعلموهم بذلك فاتهمتهم قريش وجبهوهم وقالوا وإن كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبدا ولا نتحدث بذلك عنا العرب !! ثم

بعثوا إليه رسولا آخر من بني عامر فأخبره عليه السلام بمثل ما أخبر به بدبلا ثم
 بعثوا إليه الحليس بن علقمة الكنانى سيد الأحابيش فلما رآه عليه السلام قال هذا
 من قوم يتألهون فابعثوا الهدى فى وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من
 عرض الوادى رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاما
 لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس فإنما أنت أعرابى لا علم لك ؛ فغضب الحليس
 عند ذلك وقال يا معشر قريش ما على هذا حالنا كم أیصد عن البيت من جاء معظما
 له ؟ والذى نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لتنهرن بالأحابيش
 نفرة رجل واحد فقالوا له مه - كف عنا يا حليس حتى تأخذ لا نفسنا ما نرضى به .
 ثم بعثوا له عروة بن مسعود الثقفى وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال
 له يا محمد أجمعت أو باش الناس ثم جئت بهم إلى بیضتك لتفضها بهم إنها قريش قد
 خرجت معها العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النورياء بدون الله لا تدخلها عليهم
 عنة أبدا ؛ وأيم الله لكانى بهؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما كانت هذه الكلمة
 شديدة لا تحملها المسلمون نال منه أبو بكر ؛ ثم كلمه عليه السلام بما كلم به أصحابه
 وأخبره أنه لم يأت يريد حربا وقد هال عروة ما رآه من شدة احترام المسلمين لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع إلى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت
 كسرى فى ملكه وقيصر فى ملكه والنجاشى فى ملكه وإنى والله ما رأيت ملكا فى
 قوم قط مثل محمد فى أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلون له شىء أبدا فروا رأيكم .

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك عمر بن الخطاب ليرسله إلى قريش
 حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله إنى أخاف قريشا على نفسى
 وليس بمكة من بنى عدى أحمد يمنعنى وقد عرفت قريش عداوتى لها وغلظتى عليها
 واسكنى أدلك على رجل أعز بها منى عثمان بن عفان فدعا عليه السلام عثمان فبعثه
 إلى أبى سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت
 ومعظما له فخرج عثمان إلى مكة فلقى أبان بن سعيد بن العاص بن أمية حين دخل مكة
 فحمله بين يديه ، ثم أجاره حتى يبلغ الرسالة فبلغها ثم قالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت
 فطف ؛ فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبست
 قريش عندها عثمان فشاع بين المسلمين أن عثمان قتل ، فلما بلغت تلك الإشاعة

رسول الله قال : لا نبرح حتى نناجز القوم ، ثم دعا أصحابه إلى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان - تحت الشجرة - على أن لا يفروا ، ثم تبين بعد ذلك بطلان تلك الإشاعة . بعث قريش بعد ذلك سهيل بن عمرو والعامري وقالوا له أنت محمد أفصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تتحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً : فأتاه سهيل بن عمرو ، فلما رآه عليه السلام قال أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فجاء سهيل وتكلم مع الرسول في أمر الصلح واتفقا على قواعده وهي هذه :

(١) أن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة ، وإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً معهم سلاح الرأكب ، السيوف في القرب بعد أن تخرج منها قريش :

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض :

(٣) من أتى محمداً من قريش من غير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قريشا ممن مع محمد لم يردوه عليه :

(٤) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه :

ثم دعا علياً ليكتب الكتاب بذلك فأملى عليه بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل : اكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أملى هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلتك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قريش .

وبينا الكتاب يكتب إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت إلى المسلمين فلما رأى سهيل ابنه قام إليه وأخذ بتلابيبه وقال يا محمد قد لجئت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت وأبو جندل ينادي يا معشر المسلمين أورد إلى المشركين يفتنونني في ديني ولم تكن هناك حيلة إلا أن يرد أبو جندل - عملاً

بوثيقة الصلح - عملاً بالآية الكريمة ﴿ وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ۚ ﴾ .

كانت حال بعض المسلمين عندما انتهى الصلح شديدة لما رأوه من رجوعهم دون أن يطوفوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لما كان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رواه من هذه الشروط التي رضى عنها عليه السلام وظن بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله أأنت برسول الله ؟ قال بلى ؛ قال أولسنا بالمسلمين ؟ قال بلى ؛ قال أوليسوا بالمشركين ؟ قال بلى ؛ قال فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ قال أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن بضيعني .

لم يبق بعد ذلك إلا أن يتحلل المسلمون من عمرتهم بنحر الهدى وحلق الرؤوس أو تقصيرها فنحر عليه السلام وحلق فتواثبوا إلى هديهم ينحرون ثم حلقوا رؤوسهم وأنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها .

وقد سميت في أولها هذه الحادثة فتحاً مبيناً وذلك واضح فإن الناس أمن بعضهم بعضاً بسببها وأمن طريق الدعوة التي ما كانت كل هذه الحروب إلا لتأمينها فتفرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء العشائر يذهب رسله ويؤوبون وهم آمنون من شر قريش ومن شر حلفائهم والذي ضحى في نيل ذلك إنما هو شيء قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون - ثم ذكر في السورة البيعة فجعل الذين يبايعونه إنما يبايعون الله ووعد الموافى وأوعد الناكث ، ثم تكلم عن أمر الأعراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج إلى الحديبية وأبان ما سيحدثون به ووبخهم على ما فعلوا لأنه لم يقبل اعتذارهم ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الأسباب التي من أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله فقال ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمثيلهم أحسن تمثيل .

بهذه الهدنة أمن المسلمون شر قريش وصارت لهم الحرية يسرون حيث شاؤوا إلا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يتربص بهم الدوائر وذلك العدو هم أهل خيبر الذين لا ينسون ما حل بهم وبإخوانهم فصمم عليه السلام على المسير إليهم والاستراحة منهم

فخرج في محرم السنة السابعة حتى حلّ بساحتهم ونازل حصونهم وصار يفتحها منهم حصنا حصنا حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها ويدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن انتهى من خيبر ذهب إلى وادي القرى فحاصر أهله ليألي ثم عاد إلى المدينة بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صلح أهل خيبر .

وفي يوم فتح خيبر قدم على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الحبشة بقية من كان بها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان قدومهم على أثر بعث الرسول إلى النجاشي عمرو بن أمية الضمري يطلب توجيههم إليه فأرسلهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلا معهم من بقي من نسائهم وأولادهم وبقيتهم جاؤا إلى المدينة قبل ذلك .

ولما حال الحول على عمرة الحديبية خرج عليه السلام بأصحابه الذين صدوا في العام الماضي ليقضوا تلك العمرة التي فاتتهم حسب عهدة الحديبية فوصل إليها في ذي القعدة من السنة السابعة وحينئذ خرج منها أهل مكة ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة ووقفوا أمام دار الندوة مصطفين ينظرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام المسجد اضطجع بردائه وأخرج عنده النبي وقال رحم الله أمراً أراهم اليوم قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج يهرول ويهرول أصحابه معه حتى إذا واره البيت منهم واستلم الركن اليماني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم هروا كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرهما .

ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف إلى المدينة في ذي الحجة .

مؤتة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمير الأزدي ، وكان رسولا إلى هرقل فقتله شرحبيل بن عمرو الغساني فكان ذلك شديداً على رسول الله فجهرت تلك السرية للقصاص ممن قتله وكان عدتها ثلاثة آلاف نفر وكان رئيس السرية زيد بن حارثة وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم جعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فرئيسكم عبدالله بن رواحة ، فخرجوا في جمادى الأولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام

فبلغ الناس أن هرقل^(١) قد نزل مأب من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم وانضم إليهم من عرب الشام مثلهم فأقام المسلمون ليلتين في معان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك العدو ، وهم في العدد القليل ، فساروا حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف فأنحاز المسلمون إلى قرية يقال لها مؤتة ثم التقى الناس فقاتلوا فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل فأخذ الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل حتى قتل فأخذ الراية عبد الله بن رواحة فما زال يقاتل حتى قتل فأخذ الراية وجعل من المسلمين وطلب منهم أن يصطالحوا على أمير لهم فاتفقوا على خالد بن الوليد وفي ذلك الوقت أظهر مهارته في تخليص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه ، وصار يتأخر بهم قليلا قليلا - مع حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لأنهم ظنوا أنه يخدعهم حتى يرمى بهم في الصحراء ثم عاد خالد بذلك الجيش إلى المدينة . وعندنا أن تلك الأعداد التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والعرب الذين معهم مبالغ فيها لأن غاية ما رآه المسلمون أنهم رأوا عدداً كثيراً أمامهم ولا يمكن بحال أن يعطوه قدره الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جداً في جانب مائتي ألف لا تمكنهم المقاومة بحال والمؤرخون إذا عدوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلاً ومن المحال أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبته إليه ضئيلة ثم لا يقتل في الميدان إلا اثني عشر نفرأ .

فتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدمنا وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحيين في الجاهلية دماء . فلما كانت الهدنة اغتتمتها بنو الديل من بني بكر وأرادوا أن يصيبوا من خزاعة ثأرهم فخرجوا وقائدهم نوفل ابن معاوية الديلي ورفدتهم قريش بالسلاح ، وخرج منهم نفر يساعدون بأنفسهم فانضموا إلى صفوف بني بكر وقاتلوا خزاعة حتى تحرموا منهم بالحرم بعد أن أصابوا

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم أورشليم ٦٢٩ ميلادية بعد انتصاره على الفرس ليشكر الله على ما قيضه له من النصر ورد الحشبة المقدسة التي كان الفرس قد استأبوها وطرده اليهود من أورشليم وأعله علم حينذاك بورود المسلمين فسار إليهم أو أنفذ لهم بعض قواده ليردوهم .

فيهم فخرج من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد فأنشده شعراً يخبره فيه بنقض قریش لعهدهم ومظاهرتهم لبني بكر على خزاعة ويطلب منه النصح وفاء بالعهد، ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى أتوا رسول الله فأخبروه بما نقضت قریش من العهد، ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة. أحست قریش بما فعلت وعلمت أن الخبر لا بد أن يصل إلى المسلمين فرأى أبو سفيان أن يسير إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح وكان مجيئه - على هذه الصورة - مما أكد الخبر عند رسول الله والمسلمين فأمرهم أن يتجهزوا إلى مكة وأمرهم بالجسد والتهيو ولم يكن يحب أن تعلم قریش بمسيره فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله مع امرأة فعلم بذلك عليه السلام فأرسل إليها من جاء بالكتاب منها وسأل حاطباً عن سبب كتابة هذا الكتاب فاعتذر وقبل عذره وكانت عدة من خرج في هذا الجيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لعشر ماضين من شهر رمضان سنة ٨ : (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بمر الظهران قريباً من مكة.

كانت قریش محسنة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت ولكن عميت عليهم الأخبار فلم يعلموا بشيء من مسير المسلمين. وبينما المسلمون بمر الظهران خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الأخبار فظفرت بهم جنود المسلمين وكان أول من لقي أبا سفيان العباس بن عبد المطلب فأردفه على عجز بغلته وسار به سيراً حثيثاً ليستأمن له الرسول وخاف أن يسرع إليه من يبغيضه فهلك فلما وصل العباس وأبو سفيان إلى خيمة الرسول وجد عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد أمنتك فقال للعباس اذهب به إلى رحلك؛ فإذا أصبحت فأتني به فذهب به حتى إذا كان الصباح غداً به فقال الرسول لأبي سفيان ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلمك؛ وأوصلك وأكرمك؛ والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئاً بعد، قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله؟ قال بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك؛ أما هذه فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً؛ وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق، فقال العباس؛ يا رسول الله؛ إن أبا سفيان

رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً فقال عليه السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب إلى مكة مسرعاً ونادى بأعلى صوته يامعشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأعلن لهم كلمة الرسول فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد ، ثم سار عليه السلام بجنوده حتى دخل من أعلى مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش إلا مناوشات لا تستحق الذكر ، فلما نزل مكة وأطمأن الناس سار إلى البيت فطاف به سبعاً على راحلته ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة الشيباني ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى به فهو تحت قدمي هاتين إلا سداً البيت وسقاية الحاج ثم قال يامعشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء الناس من آدم وآدم من تراب . ثم قال يامعشر قريش ما تظنون أني فاعل بكم قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال :

« اذهبوا فأنتم الطلقاء »

ثم رد مفتاح الكعبة إلى سادنها فهي في أعقابها إلى اليوم . ثم دخل البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة .

وأمر - حين دخوله مكة - بقتل أفراد ذوى جرائم خاصة بهم فقتل أكثرهم ودخل في الإسلام في هذا اليوم معظم قريش لم يتخلف منهم إلا القليل ثم أسلموا بعد . يعتبر فتح مكة حداً فاصلاً بين المدة السابقة عليه وبين ما بعده فإن قريشاً كانت في نظر العرب حماة الدين وأنصاره والعرب في ذلك لهم تبع فخضوع قريش يعتبر القضاء الأخير على الدين الوثني في جزيرة العرب .

أمر حنين

إلا أن بطون هوازن رأت من نفسها عزا وأنفة أن تقابل هذا الانتصار بالخضوع فاجتمعت إلى مالك بن عوف النضري ودخل معها في ذلك بطون ثقيف وكلهم من قيس غيلان وأجمعوا أمرهم على المسير إلى حرب المسلمين ، فلما سمع بهم رسول الله خرج إليهم ومعه اثنا عشر ألفاً وهو أكثر جند خرج به فلما استقبلوا وادى حنين

وشرعوا ينحدرون فيه . كانت هوازن وثقيف قد كنوا في شعابه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن يهيء هؤلاء صفوفهم فانشمر الناس راجعين لا يلوى أحد على أحد فانحاز عليه السلام جهة اليمين وهو يقول هلموا إلى أيها الناس أنار رسول الله أنا محمد بن عبد الله ولم يبق معه في موقفه إلا عدد قليل . فقال للعباس عمه وكان جهير الصوت أصرخ يا معشر الأنصار يا معشر أصحاب السمره فأجابوا لبيك لبيك فيذهب الرجل ليثني بعيره فلا يقدر عليه فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بعيره ويخلى سبيله فيؤم الصوت حتى إذا اجتمع اليه منهم مائة استقبلوا الناس فاقتتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا تركوا الموقعة وكانت حدة العدو قد انكسرت فلم تكن إلا ساعات قلائل حتى هزموا عدوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وخدمهم نحو السبعين : وحاز المسلمون ما كان مع العدو من مال وسلاح وظعن .

ولقد أنزل الله في هذه الموقعة في سورة التوبة ﴿ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ﴾ .

وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام إلى ثقيف بالطائف فحاصروهم مدة ، ثم عاد عنهم بدون أن يفتح الطائف فسار حتى نزل الجعرانة فأتاه هناك وفد من هوازن مسلمين فقالوا يا رسول الله إنا أصل وعشيرة ، وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك فمن علينا من الله عليك وقال له رجل من هوازن إنما في الحظائر عمامتك وخالاتك وحواضنك اللاتي كن يكفانك ولو أنا ملحننا للحارث بن أبي شمر الغساني أو للنعمان ابن المنذر ثم نزل بنا بمثل الذي نزلت رجونا عظمه وعائدته علينا وأنت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام أبناءكم ونسائكم أحب إليكم أم أموالكم فقالوا أخيرتنا بين أموالنا وأحسابنا بل ترد إلينا نساءنا وأبنائنا فهو أحب إلينا فقال لهم أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم وإذا أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونسائنا فأسأعطيكم عند ذلك وأسأل لكم فلما صلى الظهر قاموا فتكلموا بمثل ما قال لهم فقال لهم عليه السلام أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم فقال المهاجرون والأنصار

ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك رُدَّ عليه السلام إلى هوزان أبناءهم ونساءهم ثم وفد عليه بعد ذلك مالك بن عوف فردَّ عليه أهله وماله وأعطاه فوق ذلك مائة من الإبل لحسن إسلامه واستعمله عليه السلام بعد ذلك معتمراً من الجعرانة فأدى العمرة وانصرف بعد ذلك راجعاً إلى المدينة بعد أن ولي على مكة عتاب بن أسيد وكان رجوعه إلى المدينة لست ليال بقيت من ذى القعدة .

تبوك

أقام عليه السلام بالمدينة إلى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن يتجهزوا لغزو الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش العسرة لأن التأهب لها كان في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاء وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم فيه فتمجَّهز الناس وأنفق الكرام ما يتجهز به ضعفاء الحال ولما تجهز الجيش خرج بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه يحنه بن روبة صاحب أيلة فصالح الرسول وأعطاه الجزية وأتاه أهل جرباء وأهل أذرح فأعطوه الجزية فكتب ليحنة (بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن روبة وأهل أيلة سفنهم وسيارتهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه وإنه طيب لمن أخذه من الناس وإنه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر) ثم بعث وهو بتبوك خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة فذهب إليه وأسرّه وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحقن له دمه وصالحه على الجزية ثم خلى سبيله فرجع إلى قريته وأقام المسلمون بتبوك بضعة عشرة ليلة ثم انصرف قافلاً إلى المدينة وحديث هذه الغزوة وما كان فيها قصه الله في سورة التوبة .

وهذه الغزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً .

التشريع في المدينة

بيننا فيما سبق أن الذي نزل بالمدينة من القرآن إحدى وعشرون سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن .

ويمتاز المدني من القرآن عن المكي منه بأمرين (الأول) ما فيه من قصص الغزوات وأسبابها وما كان فيها مما يصح أن يكون درساً نافعاً للمسلمين (الثاني) ما تناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونعني بالدينية ما شرعه ليكون أساساً لمعاملات الناس بعضهم مع بعض .

الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب في تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة الجمعة في اليوم الذي اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقد ورد ذكر هذه الصلاة في سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف في حال تقابل الصفوف وقد بينها في سورة النساء : ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة عليها .

(٢) الصيام شرع في المدينة في السنة الثانية وميز به رمضان لأنه الشهر الذي نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك في سورة البقرة .

(٣) الحج شرع في المدينة في السنة السادسة وقد بين الحج في موضعين من سورة البقرة (الأول) في قوله تعالى ﴿ إِنِ الصُّفَا وَالْمُرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوَاعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ حَجٌّ وَلَا نُسُكٌ فَأَتَمُّوا حَجَّهُمْ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (الثاني) في قوله ﴿ وَأَتَمُّوا حَجَّهُمْ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ إلى قوله ﴿ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ وذكره في سورة آل عمران من قوله ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ . وقد بين في سورة الحج المسكية شيء من تاريخ الحج والغاية منه ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴾ الآيات .

ولم يحج عليه السلام إلا في السنة العاشرة من الهجرة وتسمى حجته بحجة الوداع لأنه ودع فيها الناس وقال لهم لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا وأوصاهم فيها بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً .

(٤) الزكاة لم يرد في تفصيلها في الكتاب شيء جديد وإنما بينتها السنة وبين القرآن مصارفها في سورة التوبة .

الشرائع الاجتماعية

كننا نحب أن نجعل في مقدمتها الزكاة والحج ولكن لما كان فقهاؤنا يعدونها من

العبادات لم نستجز أن نخالفهم وإلا فواضح أنهما من الشرائع الاجتماعية لأن الغرض من الزكاة إعانة الأغنياء للفقراء ، فهي أمر مالى محض والمقصد من الحج أن يكون موفداً عاماً يشهد فيه المسلمون منافعهم ويدكرون اسم الله .
 ماورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة أنواع :

الأول - ما يتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذى يسميه الناس الآن أحوالاً شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الأفرنجى ولكننا لا نستجيز إطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالأمر الشخصى الذى ترجع أوامره ونواهيه إلى الشخص وحده وإنما هو أمور اجتماعية عامة وهى أليق المشروعات باسم الأحوال الاجتماعية العائلية إن رضى لنا أهل اللغة باسم العائلة وإلا سمينها الأحوال البيتية لأنها ترجع إلى تكوين البيت ونظامه .

الثانى - ما يتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض .

الثالث - ما يتعلق بالقصاص والحدود .

نظام البيوت :

(١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمى عقده (ميثاقاً غليظاً) وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودة ورحمة) وجعل كلا من الزوجين لباساً للآخر (من لباس لكم وأتم لباس لهن) ومعنى هذا أنكم تسكنون إليهن ويسكن إليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أى تسكنون فيه .

(٢) حرم التزوج بنساء بينهن فتنى فى البقرة عن تزوج المشركات وتزويج المشركين ونهى فى سورة النساء عن تزويج نساء بينهن من أول قوله تعالى (ولا تفكحوا ما نكح آبائكم من النساء) الآيات .

وأجاز فى سورة المائدة تزوج المحصنات من أهل الكتاب .

أباح التزوج بأكثر من واحدة ؛ إلى أربع ، ولكنه اشترط لذلك أن لا يكون المتزوج خائفاً من عدم العدل ، فهو إذا مأمور بالاعتصار على الواحدة والأسلوب الذى جاءت به آية إباحة التعدد ، مما يلفت نظر الإنسان إلى التنبيه جيداً لأمر العدل والاحتراس من التورط حتى لا يقع فيما نهى عنه الشارع فإنهم بعد أن أمرهم بالمحافظة على أموال اليتامى كانوا يخافون من أمرهم ، والوصاية عليهم ، فقال لهم

إن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا أن لا تعدلوا في النساء فلا تنكحوا من تخافون معه من عدم العدل وغير عن ذلك المعنى بقوله ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع﴾ يعني إن أمتتم أن تعدلوا ؛ فإنه قال بعد ﴿فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة﴾ ومما يلفت النظر أنه قال في السورة نفسها ﴿ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ .

(٣) أمر بإعطاء النساء مهرأ عند الزوج ﴿وآتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾ ولكنه لم يجعل لهذا المهر حداً معيناً يبتدئ به ولا ينتهي إليه .

(٤) العشرة : كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معاشرة امرأته ﴿فامسك بمعروف﴾ البقرة ٢٢٩ ﴿فأمسكوهن بمعروف﴾ البقرة ٢٣١ والطلاق ٢ ، وجعل للرجل الرياسة في البيت ﴿الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم﴾ وهذه الرياسة لا تجعل له امتيازاً في الحقوق فإن الكتاب يقول ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة﴾ فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يؤدي لها من الحقوق مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة وجيزة هي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتى لا تنحل بسبب ما يحصل بين الزوجين من النفور فأول الأمر شكك الزوج في وجدانه إذا أحس من نفسه بكرهة لزوجته فقال مخاطباً الأزواج ﴿وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تنكحوهن﴾ شياً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ﴿وأى زوج لا يتأثر بما ذكره الله بشكل توقع فإنه توقع الخير الكثير ممن يكرهها الرجل ثم أباح للرجل أن يودب الزوجة إن بدا منها النشوز وتعدت الحدود المشروعة .

ثم خاطب المسلمين أنهم إن خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يبعثوا حكماً من أهلها وحكماً من أهلها للسعى في التوفيق حتى لا تنفصم عروة الزوجية وضمن التوفيق بين الزوجين إذا كان الحكمان يريدان إصلاحاً فقال ﴿وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهلها وحكماً من أهلها إن يريدان إصلاحاً يوفق الله بينهما﴾ .

وإذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق أمراً لا بد منه لئلا تكون المعيشة تنغيصاً عليهما ﴿وإن يفرقا يغن الله كلا من سعته﴾ وشرع في

الكتاب نظاما للطلاق لو اتبع - كما جاء - لأفاد المسلمين وأزال عنهم وصيات شائنة

هي لاصقة بهم ماداموا على حالهم .

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب إحداهما البقرة وقد جعل فيها الطلاق مرتين يخير الإنسان بعدهما بين الإمساك بالمعروف والتسريح بالإحسان ثم الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لأن ذلك دليل على عدم اتلاف القلوب وزوال السعادة مع تلك الحياة فتتظر المرأة زوجاً غيره فربما رضيته ورضيها فإن حصلت فرقة بين الزوجة وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الأول أن في إمكانهما أن يقيما حدود الله فلا جناح عليهما إذا تراجعا ﴿ فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله ﴾ .

جعل للطلاق مدة تحصل الفرقة الفعلية بعدها إن لم يبد للزوج أن يعود إلى عشرة زوجته بإحسان ﴿ وبعوثهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحا ﴾ وحتم أن هذه المدة تقيمها المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا تخرج إلا إن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالفاحشة المبينة . اقرؤا إن شئتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة بقائها في بيتها ﴿ لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا ﴾ ثم قال ﴿ فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ﴾ .

لم يكتف الشارع بذلك بل أمر للمرأة إذا طلقت بمتعة عوضا عما يكون قد نالها من الأذى بسبب هذه الفرقة فقال ﴿ ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين ﴾ وقال ﴿ وللطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين ﴾ وقال ﴿ فمتعوهن وسرحوهن سرا حايلا ﴾ وقال ﴿ وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا وإثما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ﴾ .

فلا نرى الكتاب اهتم بأمر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما وضعه من هذا النظام .

(٥) فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيبا مفروضا بعد أن كانت العرب لا تورث النساء فهدم قاعدتهم بقوله ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون

والنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ثم بين تلك الأنصباء بياناً تاماً في سورة النساء .

(٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحافظة على أموالهم ونهى عن أكلها وجعل الذين يأكلونها إنما يأكلون في بطونهم نارا وبين الوقت الذي يوتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء الذين لا يمكنهم أن يحسنوا التصرف في أموالهم .

بذلك وبأمثاله وضع لهم أساس نظام عائلي قوى فالذين يقولون ليس في الإسلام اعتناء بذلك النظام نراهم ابتعدوا جدا عن معرفة ما شتمل عليه الكتاب .

المحاضرة السادسة عشر

المعاملات - الحدود - الدعوة ونتائجها

المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه .

(١) أمر أمراً عاماً بالوفاء بالعقود وهي كلمة تشمل جميع الالتزامات التي يلتزمها الإنسان للإنسان .

(٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والإدلاء بها إلى الحكام وأباح الربح من التجارة (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) .

(٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع تمثيل كما ترونه في سورة البقرة .

(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهي آية الدين أمر فيها أمراً مؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها ﴿ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها﴾ ثم جعل الرهن وثيقة بما في الذمة إن لم يجدوا كاتباً ثم وكلهم إلى أنفسهم وذرهم إن أمن بعضهم بعضاً وأمر من أوتمن أن يؤدي أمانته .

هذه هي الأصول العامة التي اعتنى الكتاب بوضعها .
وقد نبه بعد ذلك على آداب اجتماعية منها .

(١) آداب الاستئذان وقد بينها في سورة النور في موضعين (الأول) ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلبوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ (الثاني) في آخر السورة حيث يقول ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات﴾ إلى آخر الآيتين .

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زينةهن إلا ما ظهر منها وهو ما كان على الأعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد أباح إبداء الزينة بمحضر أقارب لهن سماه في سورة النور وأمرهن في الأحزاب بإدناء الجلباب ليكون شعاراً للحرائر حتى لا يتعرض لهن أحد في طريقهن كما يفعل ذوو الدعارة .

(٣) أمر في التحية أن يحيا الإنسان بأحسن تحية أو بمثلها إلى غير ذلك من الآداب الخلقية التي بها يتم تعاطفهم وإفهامهم .

الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، وأثبت في سورة الإسراء أن من قتل مظلوماً قد جعل الدين لوليّه السلطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان ولي الدم عند العرب أقرب عاصب للإنسان (ويتولاه الآن ذو الولاية العامة فهو الذي صار له الحق أن يقيم دعوى القصاص وغيرها لأن العصبية العربية لم يعد لها أثر) وبين في البقرة أن كتب القصاص في القتل وأن القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهما تسكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى ساداته والآنثى بالآنثى ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى رجالها أو عصبته ولم يمنع العفو ممن ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر الكتاب أن من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص﴾ .

أما الحدود فقد ذكر منها ثلاثة (الأول) حد الزاني وقد جعله الكتاب مائة جلدة (الثاني) حد القذف وقد جعله الكتاب ثمانين جلدة وهذان الحدان في سورة النور (الثالث) حد السارق وقد جعله الكتاب قطع اليد (الرابع) حد قطاع الطريق وهم الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلهم الإمام أو يصلبهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفقهم من الأرض ، وقد ذكر الكتاب تلك العقوبات على شكل التخيير ، ولكن الفقهاء وزعواها على جرائم مختلفة وعلى كل حال فإن الكتاب قال ﴿فإن تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم﴾ وهذان الحدان في المائدة .

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً لأعمال المسلمين وقد قصدنا بذلك أن نرجعوا إلى هذا الكتاب لتتوسعوا فيما أشرنا إليه .

الدعوة ونتائجها

هاجر عليه السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش ومن حلفائهم ومواليهم وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس والخزرج من سكان يثرب وهم الذين سموا بالأنصار وكان الإسلام يعمهم لولا توقف عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق أو خافوا على سيادتهم أن يزيلها الإسلام فوقفوا وتبعهم فريق ممن لهم الرياسة عليه إلا أنهم كانوا في الظاهر مشاركين المسلمين في الإسلام وأضرموا خلاف ما أظهروا فسيماهم المؤمنون باسم المنافقين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات الدينية فإنني لم أر العرب تستعمل النفاق بهذا المعنى قبل الإسلام وكان الرسول يترفق بهؤلاء الناس حتى تخلص قلوبهم حتى أنه لمسامات عبدالله بن أبي ابن سلول رأسهم صلى عليه وكفنه في قميص له ونزل في قبره مع أنه كان سبياً عظيماً في مصائب كثيرة ولكن الرسول كان يتألف قلوب القوم ويودّ لو يكون باطنهم كظواهرهم لأن في هذه قوة كبرى .

ودخل في الإسلام قليل من يهود المدينة كعبدالله بن سلام ومن سار على رأيه . كان عليه السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل إليهم الرسل ويكتب إليهم الكتب ولكن لم تكن النتيجة كبيرة قبل أن ينتهي الحال مع قريش ومما يزيد التردد عندهم أن الحرب كانت بين الفريقين سجالاتاً فإن انتصر المسلمون ببدر فقد انتصرت قريش بأحدولم يظهر المسلمون في الخندق بمظهر من يقدر على مساواة قريش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل ذلك

كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لا تتعداه .

فلما كان صلاح الحديدية أمن المسلمين شر قريش وما كانوا يتظاهرون به من الطعن في الدين الإسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح لأن القرآن كان يهاجم عقولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما يعارض هذا الأثر . حتى إذا فتحت مكة ودخلت قريش في الإسلام ثبت عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فإن الظفر ببית الله الحرام واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال إلا بمعونة من الله القادر الذي يعبد كل منهم فلانت شكيمتهم بعد الإباء وشرعوا يفدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجاً قد دانوا بالإسلام ورضوا بما يوجهه عليهم من الفرائض العملية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود .

فمن وفد عليه ثقيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الإسلام عم من بجانبهم فأرسلوا عنهم وفداً يبائع الرسول على الإسلام وفي مقدمة الوفد عبد ياليل بن عمرو فلما قدموا عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الإسلام وطلبوا منه أشياء أباهاً عليهم ، وأشياء أعطاهم إياها طلبوا إليه أن يعفيهم من الصلاة ؛ فقال لا خير في دين لا صلاة فيه ، وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبعث معهم أباسفيان بن حرب والمغيرة ابن شعبة لهدم طاغيتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سنّاً لأنه كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة وكانت ثقيف من أصدق القبائل إسلاماً . ومن وفد عليه بنو تميم وفد عليه أشرافهم منهم عطار بن حاجب بن زرارة والأقرع بن حابس والزبرقان بن بدر وعمرو بن الاعمى وقيس بن عاصم ولما قدم هذا الوفد إلى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه لخطيبهم أن يتكلم فخطب مفتخراً بقومه وعشيرته فأجابه على خطبته قيس بن شماس خطيب المسلمين وقد أثنى في خطبته على المهاجرين والأنصار ثناء دينياً ثم قام شاعرهم فألقى كلمة يفخر - وأولها :

نحن الكرام فلا حي يعادلنا منا الملوك وفيما تنصب البيع

فقام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابهم بقصيدة ربما كانت أحسن ما قال حسان وأولها

إن الذوائب من فخر وإخوتهم قد بينوا مسنة للناس تتبع
يرضى بهم كل من كانت سريره تقوى الإله وكل الخير يصطنع
قوم إذا حاربوا ضروا عدوهم أو حاولوا النفع في أشياءهم نفَعُوا
سجية تلك فيهم غير محدثة إن الخلائق فاعلم شرها البدع
ولما فرغ حسان قال الأقرع بن حابس وأبي إن هذا الرجل لمؤتى له الخطيبه
أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولاصواتهم أحلى من أصواتنا ؛ ولما
فرغ القوم أسلموا وأجازهم عليه السلام .

ومن وفد من قيس : بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس وكان بنو عامر
قالوا لابن الطفيل يا عامر إن الناس قد أسلموا فأسلم ، قال والله لقد كنت آليت أن
لا أنتهى حتى تتبع العرب عقبي أفأنا اتبع هذا الفتى من قریش ؟ ثم سار إليها مضمراً
غدرأ فلم يفز برغبته ولم يسلم ومات بالطاعون وهو عائد .

وقدم عليه وفد بنى سعد بن بكر وكان وافدهم ضمام بن ثعلبة وكان رجلاً جليداً أشعر
ذا غد يرتين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أيكم ابن عبد المطلب فقال عليه
السلام أنا ابن عبد المطلب قال أحمد قال نعم قال يا ابن عبد المطلب إني سائلك ومغلظ
عليك في المسألة فلا تجدن عليّ في نفسك قال لا أجدي نفسي فسل عما بدالك قال أنشدك
الله إلهك وإله من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك آله بعثك إلينا رسولا ؟ قال
اللهم نعم قال فأنشدك الله الخ آله أمرك أن تأمرنا أن نعبد وحده ولا نشرك به
شيئاً وأن نخلع هذه الأنداد التي كان آباؤنا يعبدون معه ؟ قال اللهم نعم قال فأنشدك
الله الخ آله أمرك أن نصلي هذه الصلوات الخمس ؟ قال اللهم نعم ثم جعل يذكر
فرائض الإسلام فريضة فريضة : الزكاة والصيام والحج وشرائع الإسلام كلها حتى
إذا فرغ قال فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وسأؤدى هذه
الفرائض وأجتنب ما نهيتني عنه ثم لا أزيد ولا أنقص ؛ ثم خرج حتى أتى قومه فها
أمسى من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة إلا مسلماً بعد أن علمهم
الإسلام وشرائعه .

ومن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن المعلى وكان
نصرانياً فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكاً بالإسلام .

ومن وفد عليه من ربيعة بنو حنيفة ، ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب
 لا دعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول ولما
 عادوا إلى بلادهم ارتد مسيلة وادعى النبوة وصار يسجع لهم أجماعاً يحاكي بها القرآن
 ومن وفد عليه من قحطان زيد الخيل يقدم وفد طيء فأسلموا وحسن إسلامهم وقال
 عليه السلام في زيد ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني إلا رأيت به دون ما قيل فيه
 إلا زيد الخيل فإنه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيد الخير وأقطعته فيداً وأرضين معه ، ثم
 وفد عليه من طيء عدي بن حاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته .
 ثم أقبل عليه وفود من مراد وزبيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حمير بإسلامهم
 وهم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قيل ذى رعين ومغافروهمدان وبعث إليه
 زرعة ذويزن مالك بن مرة الرهاوي بإسلامهم ومفارقتهم الشرك وأهله فكتب إليهم
 الرسول عليه السلام كتاباً بين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع السكتب رسلاً من
 أصحابه يفقهون الناس في الدين .

ومن كتب إليه بإسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملاً للروم على من يليهم
 من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم إسلامه أخذوه فحبسوه
 ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال .

بلغ سراة المسلمين بأنى سلم لربي أعظمى ومقامى

ثم قدم عليه وفد بنو الحرث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولمسألهم عليه
 السلام بم كنتم تغلبون من قاتلكم في الجاهلية؟ قالوا له كنا نجتمع ولا نفرق ولا نبداً
 أحداً بظلم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافداً عن قومه وقدم وفد همدان
 يتقدمهم ذو المعشار المسكنى بأبي ثور .

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجا حتى كان رسول الله في حجة الوداع آخر سنة
 عشر من الهجرة في أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في حياته صلى الله عليه
 وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم أضعافاً مضاعفة إلا أنه لا يمكننا
 القول إن الدين قد تمكن من أنفس هؤلاء بأسرهم لأنه كان في وسطهم كثير من
 الأعراب الجفاة الذين أسلموا تبعاً لسادتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعد ما تأصل
 فيها من الميل إلى الغارات ولم تكن تعاليم الإسلام قد هذبت أنفسهم تمام التهذيب

وقد وصف القرآن بعضهم بقوله في سورة التوبة ﴿الاعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم﴾ (ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقد أثنى على آخرين منهم فقال (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم).

أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثقيف وكثير من اليمن والبحرين فقد كان الإسلام فيهم قويا ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما كانت رسالة محمد ابن عبدالله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل أرسل كتبه ودعائه إلى الملوك ورؤساء الأمم إلى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الإسلام أو يقف في سبيل دعوته، ومعلوم بالبداية أن الدعوة في تلك الأزمنة وتلك الحكومات لا بد أن تبدأ بالكبراء وذوى الزعامة لأنهم لا يمكن أن يتركوا لداعية حريته إذا كانوا مخالفين له.

اختار من أصحابه رسلاً لهم معرفة وخبرة وأرسلهم إلى الملوك فاختر دحية بن خليفة الكلبي رسولاً إلى ملك الروم وكتب له كتاباً بهذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم: السلام على من اتبع الهدى. أما بعد أسلم تسلم وأسلم يوثك الله أجرك مرتين وإن تقول فإن إثم الأكارين عليك).

ونقل هنا ما رواه ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب قال كنا قوماً تجاراً وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى أنهكت أموالنا فلما كانت الهدنة بيننا وبين رسول الله لم نأمن أن لا نجد أماناً فخرجت في نفر من قريش تجاراً إلى الشام وكان وجه متجرتنا منها غرة فقد منها حين ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها وانتزع له منهم صليبه الأعظم. وكانوا قد استلبوه إياه. فلما بلغ ذلك منهم وبلغه أن صليبه قد استنقذ له وكانت حصن منزله خرج منها يمشي على قدميه متشكراً لله حين ردّ عليه ما ورد ليصلي في بيت المقدس تبسط له البسط وتلقى عليه الرياحين فلما انتهى إلى إيليا وقضى فيها صلاته ومعه بطارقه وأشراف الروم أصبح ذات غداة مهموماً يقلب طرفه إلى السماء فقال له بطارقه والله لقد أصبحت أيها

الملك الغداة مهموما قال أجل رأيت في هذه الليلة أن ملك الحتان ظاهر قالوا له أيها الملك ما نعلم أمة تختن إلا يهود، وهم في سلطانك وتحت يدك فابعث إلى كل من لك عليه سلطان في بلادك فمره فليضرب أعناق كل من تحت يديه من يهود واسترح من هذا الهم، فوالله إنهم لنفي ذلك من رأيهم يدبرونه إذا أتاه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادى الأخبار بينها فقال أيها الملك إن هذا الرجل من العرب من أهل الشام والإبل يحدث عن أمر حدث بيلاده عجب فسله عنه.

فلما انتهى به إلى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لترجمانه سل ما كان هذا الحدث الذي كان بيلاده فسأله فقال خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي قدا تبعه ناس وصدقوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركهم على ذلك فلما أخبر الخبر قال جزدوه فإذا هو مختون فقال هرقل هذا والله الذي رأيت لا ماتقولون أعطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطته قلب لي الشام ظهر أو بطن حتى تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال أبو سفيان فوالله إن البغزة إذ هجم علينا صاحب شرطته فقال أنتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا إلى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا إليه قال أنتم من رهط هذا الرجل قلنا نعم قال أيكم أمس به رحما قال أبو سفيان أنا فقال أدنه أدنه فأقعدني بين يديه وأقعد أصحابي خلفي ثم قال إني سأسأله فإني كذب فردوا عليه فوالله لو كذبت ماردوا علي ولكني كنت امرأ سيدا أتكرّم عن الكذب وعرفت أن أيسر ما في ذلك إن أنا كذبت أنه يحفظوا على ذلك ثم يحدثوا به عني فلم أكذب به فقال أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعى ما يدعى قال فجعلت أزهد له شأنه وأصغر له أمره أقول له أيها الملك ما همك من أمره إن شأنه دون ما يبلغك فجعل لا يلتفت إلى ذلك ثم قال أنبئني عما أسألك عنه من شأنه كيف نسبه فيكم قلت محض أو سطنا نسبا قال هل كان أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث لتردوا عليه ملكة قلت لا قال فأخبرني عن أتباعه منكم من هم قال قلت الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلمان والنساء وأما ذوو الأسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منه أحد قال فأخبرني عن تبعه أيحبه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه قلت ما تبعه رجل ففارقه قال فأخبرني كيف الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا وندال عليه قال هل يغدر فلم أجد شيئا لما سألتني عنه أغمره فيه غيرها قلت لا ونحن منه في هدنة ولا نأمن

غدره فوالله ما التفت إليهم مني ثم كثر على الحديث قال سألتك كيف نسبه فيكم فزعمت أنه
محض من أوسطكم نسباً وكذلك يأخذ الله النبي إذا أخذ لا يأخذ إلا من أوسط قومه نسباً
وسألتك هل كان أحد من أهل بيته يقول قوله فهو يتشبه به فزعمت أن لا وسألتك هل
كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يطالب به ملك فزعمت أن لا وسألتك
عن أتباعه فزعمت أنهم الضعفاء والمساكين والاحداث والنساء وكذلك أتباع الأنبياء
في كل زمان وسألتك عمر يتبعه أيحبه ويلزمه أم يهمله ويفارقه فزعمت أن لا يتبعه
أحد يفارقه وكذلك حلاوة الإيمان لا تدخل قلباً فتخرج منه وسألتك هل يغدر فزعمت
أن لا فلئن كنت صدقتني ليغلبني على ماتحت قدمي هاتين ولو ددت أني عنده فأغسل قدميه
انطلق لشأنك قال فقامت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي على الأخرى وأقول أي
عباد الله لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أصبح ملوك بني الأصفر يهابونه في سلطانهم بالشام
وقدم عليه إذ ذاك دحية بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ترجمه لقيصر جمع
بطارقه وعرض عليهم الكتاب واستشارهم في اتباعه فأظهروا كراهة ذلك ولما رأى
نفورهم قال إنما قلت ما قلت لاختبر صلابتكم في دينكم؛ ومن هنا نفهم السبب في احتشاد
الروم والعرب لمحاربة المسلمين حينما بلغهم مجيء زيد بن حارثة ومن تبعه وكانت وقعة
مؤتة كأنهم أرادوا أن يستأصلوا الأمر قبل استفحاله.

وبعث عليه السلام شجاع بن وهب من بني أسد بن خزيمة إلى المنذر بن الحارث
ابن أبي شمر الفسائي صاحب دمشق وكتب إليه (سلام على من اتبع الهدى وآمن بي إني
أدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك) ولما وصله الكتاب قال
من ينزع ملكي مني أنا سائر إليه ولم يسلم.

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي بكتاب يدعو فيه إلى الإسلام ويطلب منه
أن يرسل جعفرأ ومن معه من مهاجري الحبشة ففعل النجاشي ما طلب منه فأرسل جعفرأ
وأجاب إلى الإسلام كما أعلن بكتابيه ولما بلغ الرسول وفاته صلى الله عليه بالمدينة.

وبعث عبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ومعه كتاب فيه (بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله
وشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حياً أسلم تسلم فإن
أبيت فإنما عليك إثم الجوس) ففرق كسرى كتابه ولما بلغ ذلك الرسول صلى الله عليه

وسلم قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى إلى باذان عامله على اليمن ابعث إلى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جلدتين فليأتياني به فاختر باذان رجلين من عنده وبعثهما بكتاب إلى رسول الله يأمره أن ينصرف معه إلى كسرى فلما قدما المدينة وقابلا النبي صلى الله عليه وسلم قال أحدهما إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب إلى الملك باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتيه بك وقد بعثني إليك لتتطلق معي وقالوا قولا تهدياً في ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه فقتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحي ، فأخبرهما بذلك . فقالا هل تدري ما تقول ؛ إنا قد نقمنا عليك ما هو أيسر من هذا ؛ أفنكتب هذا عنك ونخبره الملك قال نعم أخبراه ذلك عني وقولا له إن ديني وسلطاني سيبلغ ما بلغ كسرى وينتهي إلى منتهى الخلف والحافر وقولا له إن أسلمت أعطيتك ماتحت يدك وملكتك على قومك من الأبناء فخرجا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر ؛ وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لأبيه ؛ وقال له شيرويه في كتابه انظر الرجل الذي كان كتب فيه أبي إليك فلاتهجه حتى يأتيك أمرى وكان ذلك سبباً في إسلام باذان ومن معه من أهل فارس باليمن وهم الأبناء .

وبعث حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعد وهو الذي بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمارية القبطية أم إبراهيم فكان بذلك الرحم التي بين العرب وأهل مصر .

وبعث سليط بن عمرو العامري إلى هوذة بن علي الحنفي ؛ وبعث العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى صاحب البحرين وعمرو بن العاص إلى جيفر وأخيه عباد الأزديين بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة إلى أكثر ملوك الأرض يعلمهم بدعوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الإعلان سبباً في إجابة بعض وشاغلا لفسكرة الآخرين فلم يلحق بربه إلا ومعظم الجزيرة العربية قد اتبعته وانقادت لدينه وفي غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات .

المحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه وبيته — ختام القرآن — الوفاة

صفته وأخلاقه وبيته

وما كان سبباً كبيراً في نجاح الدعوة الإسلامية على يدى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امتاز به من جمال خلقه وكمال خلقه ؛ وقد كان بعض المدعوين لا يحتاج إلى دليل على صدقه فوق ما هو معروف عنه من الفضائل فقد قالت له خديجة - حينما أخبرها بأمره أول مرة - ما كان الله ليخزيك أبداً إنك تحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق . الأخلاق الفاضلة في الداعي ملاك أمره كله ، ألا ترى الله سبحانه يقول ﴿ ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ وهذا واضح فإنه يستحيل أن ينال بالشدة قلب ، لهذا رأينا أن نوضح لكم ما كان عليه الرسول من الأخلاق والعادات حسبما اتصل إلينا .

النظافة الظاهرة - مما يروى عنه عليه السلام : بنى الدين على النظافة ، وكان قد خص من النظافة بما لم يكن لغيره وكان يحب الطيب حتى إنه لم يكن يمر في طريق فيتبعه أحد إلا عرف أنه سلكه من طيبه وكان يصافح المصافح فيظل يومه يجد ريحها . العقل والذكاء - لا مريية أنه عليه السلام كان أعقل الناس وأذكاهم .

ومن تأمل تدبيره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسته العامة والخاصة فضلاً عما أفاده من العلم وقدره من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت ولا مطالعة للسكتب لم يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه لأول بديهة ساس تلك الأمة الجافية حتى كان أحب إلى أفرادها من آبائهم وأبنائهم وفتوه بأنفسهم وذلك محتاج - بعد مهونة الله وتوفيقه إلى أكمل عقل وأرجحه .

فصاحة اللسان وبلاغة القول - كان عليه السلام من ذلك بالمحل الأفضل والموضع الذى لا يجهل ، سلامة طبع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة معان وقلة تكلف أو قى جوامع الحكم وخص بيئات الحكيم ، وعلم السغة العرب يخاطب كل قبيلة بلسانها

ويجاورها بلغتها ليس كلامه مع قريش والأفصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع
ذى المشعار الحمداني وطهفة النهدي وغيرهما من قحطان وقد كتب كثير من المؤرخين
في المأثور من كلامه الجامع ومنه ما لا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو قوله
(لا خير في صحبة من لا يرى لك ماترى له - الناس معادن - ما هلك امرؤ عرف قدره -
المستشار مؤتمن وهو بالخيار ما لم يتسكلم - رحم الله عبداً قال خيراً فغنم أو سكت فسلم -
إن أحبكم إلى وأقربكم مني مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً
الذين يألفون ويؤلفون - ذو الوجهين لا يكون وجيهاً عند الله - اتق الله حيثما كنت
وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن - الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا
قليل من كثير. قال له أصحابه يوماً ما رأينا الذي هو أفصح منك قال وما يمنعني وإنما
أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال مرة أخرى أنا أفصح العرب بيد أني من
قريش ونشأت في بني سعد فجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها ونصاعة ألفاظ
الحاضرة وروثق كلامها إلى التأييد الإلهي الذي مدده الوحي والحلم والاحتمال والعفو
عند المقدرة والصبر على المكاره صفات أدبه الله بها فقال ﴿خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلین﴾ وقد بين له الوحي معناها بقوله أن تصل من قطعك وتعطي
من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له ﴿واصبر على ما أصابك﴾ إن ذلك من عزم الأمور ﴿
وقال له ﴿فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل﴾ وقال ﴿ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن
عزم الأمور﴾ ولا خفاء بما يؤثر من حلمه واحتماله. كل حلم قد عرفت منه زلة وحفظت
عنه هفوة وهو لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبراً وعلى إسراف الجاهل إلا حليماً
قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط إلا اختار أيسرهما
ما لم يكن إثماً فإن كان إثماً كان أبعد الناس عنه وما انتقم لنفسه إلا إن انتهك حرمة
الله فينتقم لله بها. ولما حصل له بأحد ما حصل قيسل له لو دعوت عليهم فقال (إني لم
أبعث لعناً ولا سكتي داعياً ورحمة الله عليهم أهد قومي فإنهم لا يعلمون) فلم يقتصر على
السكوت عنهم حتى عفا عنهم ثم أشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له
الرجل أعدل فإن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه أن بين له ما جهله
ووعظ نفسه وذكرها بما قال له فقال ويحك فمن يعدل إن لم أعدل خبت وخسرت إن لم أعدل
ونهي من أراد من أصحابه قتله لم يؤخذ عبد الله بن أبي وأشباهه من المنافقين بعظيم ما نقل عنهم

في جهته قولا وفعلا بل قال لمن أشار بقتل بعضهم (لا تلتا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) والحديث عن حليته وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن تأتي عليه وحسبك صبره على قسوة قريش وأذى الجاهلية ومصابرته الشدائد الصعبة معهم فلما أظفره الله عليهم وحكمه فيهم ما زاد على أن قال اذهبوا فأنتم الطلقاء أقول كما قال أخى يوسف (لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) وكان عليه السلام أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا الجود والكرم - كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى ، بهذا وصفه كل من عرفه . قال جابر : ما سئل عليه السلام عن شيء فقال لا . وقال ابن عباس : كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان إذا لقيه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة . وعن أنس أن رجلاً سأله فأعطاه غنماً بين جبلين فرجع إلى بلده وقال أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى فاقة وأعطى غير واحد مائة من الإبل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام إليها يقسمها فما رد سائلاً حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن ابتع علي فاذا جاءنا شيء قضيناها فقال له عمر ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ذلك فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أنفق ولا تخف من ذي العرش إقلالا فتبسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت .

الشجاعة والنجدة - كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجهل حضر المواقف الصعبة وفز عنه الكفاة والابطال غير مرة . وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع وما شجاع إلا وقد أحصيت له فترة وحفظت عنه جولة سواه . وقف يوم حنين على بغلته والناس يفترون عنه وهو يقول : أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب . فما روى أحد يومئذ كان أشد منه وكان إذا غضب لا يغضب إلا لله ولم يقم لغضبه شيء وقال علي كنا إذا حمى البأس واحمرت الحديق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه . فزع أهل المدينة ليلة فأنطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله راجعاً وقد سبقهم إلى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عري والسيوف في عنقه وهو يقول لن تراعوا .

الحياء والإغضاء - كان عليه السلام أشد الناس حياء وأكثرهم عن العورات إغضاء قال أبو سعيد كان عليه السلام أشد حياء من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه

في وجهه وكان لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحداً بما يكره حياء وكرم نفس
وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان
يقول كذا ولكن ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمى فاعله .
وروى أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد وأنه يكنى عما اضطره الكلام
إليه بما يكره .

حسن العشرة والأدب وبسط الخلق مع أصناف الخلق - قال علي في وصفه : كان عليه
السلام أوسع الناس صدراً وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة . وقال
قيس بن سعد بن عباد زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن ينصرف قربه له سعد
حماراً وطأ عليه بقطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس اصحب رسول الله قال قيس فقال لي عليه
السلام اركب فأبيت فقال إماماً أن تركب وإماماً أن تنصرف فأنصرفت وكان يؤلفهم ولا ينفرهم
ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوى عن أحد
منهم بشره ولا خلقه ، يتفقد أصحابه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلساءه أن أحداً
أكرم عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ومن
سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار
لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس
بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا فحاش ولا عياب ولا مداح ، يتخافل هما لا يشتهى
ولا يؤنس منه وكان يجيب من دعاه ويقبل الهدية ويكافئ عليها وقال أنس خدمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط أو ما قال شيء صنعته لم
صنعته ولا شيء تركته لم تركته وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويجيب دعوة
الحر والعبد والأمة والمسكين ويعود المرضى في أرقى المدينة ويقبل عذر المعتذر
وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة يكرم من يدخل عليه وربما بسط
له ثوبه ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه في الجلوس عليها إن أبي ويكنى أصحابه
ويدعوهم بأحب أسمائهم تكملة لهم ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجاوز فيقطعه
بانتهاه أو قيام وروى أنه كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وسأله
عن حاجته فإذا فرغ عاد إلى صلاته وكان أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل
عليه قرآن أو يخطب .

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) . روى أن أعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً فأعطاه ثم قال أحسنت إليك يا أعرابي قال الأعرابي لا ولا أجملت فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت إليك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي من ذلك شيء فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فلما كان العشي جاء فقال عليه السلام إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى كذلك ؟ قال الأعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا نفوراً فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين ناقتي فإني أرفق بها منكم وأعلم فتوجه لها بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض فردتها حتى جاءت واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها وإني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار ، وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر . كان يسمع بكاء الصبي فيتجوز في صلاته .

الوفاء وحسن العهد وصلة الرحم - قال عبد الله بن أبي الحسام بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبعيت له ببيعة فوعده أن آتية بها في مكانه فنسيت ثم ذكرت بعد فحئت فإذا هو في مكانه فقال يافتي لقد شققت علي أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك . وقال أنس كان عليه السلام إذا أتى بهدية قال اذهبوا بها إلى بيت فلانة إنها كانت صديقة لخديجة إنها كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة فهش لها وأحسن السؤال عنها فلما خرجت قال إنها كانت تأتينا أيام خديجة ، وكان يصل ذا رحمه من غير أن يؤثرهم علي من هو أفضل منهم وقال إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء غير أن لهم رحماً ماسة سأبلاها ببلالها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه يخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وإني أحب أن أكافئهم . وكان يبعث إلى ثوية مولاة أبي لهب مرضعته بصلة وكسوة فلما ماتت سأل هل بقي من قرابتها أحد فقيل لا أحد .

التواضع - كان عليه السلام أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً ، عن أبي أمامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً ، وكان يعود المساكين ويجالس الفقراء ، ويجيب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً بهم حيثما انتهى به المجلس جلس وكان يدعى إلى خبز الشعير والإهالة السنخة فيجيب وحب على رجل رث وعليه قطيفة لا تساوي أربعة دراهم فقال اللهم اجعله حجاباً لآرياء فيه ولا سمعة . هذا وقد أهدى في حجه ذلك مائة بدنة . ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه حتى كاد يمس قادمته تواضعاً لله تعالى . ومن تواضعه قوله : لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تفضلوا بين الأنبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل فأصابته من هيبة رعدة فقال له : هوّن عليك ؛ فإنني لست بملك ؛ إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد . العدل والأمانة والعفة وصدق اللهجة - كان عليه السلام آمن الناس وأعدلهم ؛ وأعفهم وأصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك محاوروه وأعداؤه ؛ وكان يسمى قبل نبوته الأمين وقال الربيع بن خثيم كان يتحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الإسلام ، وروى عن عليّ أن أبا جهل قال له إنا لا نكذبك ؛ ولكن نكذب بما جئت به . وفي ذلك قال الكتاب (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) وسأل هرقل أباسفيان فقال هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؛ قال لا ، وقال النضر بن الحارث لقريش : قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة ؛ حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به ؛ قلتم ساحر ! لا والله ما هو بساحر . وفي حديث عليّ في وصفه أصدق الناس لهجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحداً ولا يقرف أحداً ولا يصدق أحداً على أحد ، أي لا يسمع وشاية الواشين .

وقال خارجة بن يزيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئاً من أطرافه وكان كثير السكوت لا يتكلم في غير حاجة يعرض عن تكلم بغير جميل وكان ضحكه تبسماً وكلامه فصلاً لا فضول ولا تقصير وكان ضحك أصحابه عنده التبسم توقيراً له واقتداء به ، مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وأمانة لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤن فيه الحرم إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤسهم الطير .

وعلى الجملة ؛ فقد كان عليه السلام محلي بصفات الكمال أدبه ربه فأحسن تأديبه ؛
وقد أتى عليه الكتاب فقال مخاطباً له (وإنك لعلی خلق عظیم) . وكانت هذه
الخلال مما قرب اليه النفوس وحببه إلى القلوب ؛ وألان من شكيمته قومه بعد الإباء
وجعلهم يدخلون في دين الله أفواجا مناصرين موازين ولولم يكن له إلا ذلك عما يثبت
التاريخ وتؤيده الحوادث لكان أعظم شاهد على صدقه ؛ فضلا عما أيده الله به من
المعجزات ، وقد أفاض القول فيها كتاب السير .

البيت النبوي :

كان البيت النبوي في مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام ومن زوجه خديجة
بنت خويلد الأسدية من قريش وهي أول من تزوجه من النساء ولم يتزوج غيرها في
حياتها ، وقد كان له منها أبناء وبنات ، فأما الأبناء فلم يعيش منهم أحد ؛ فإنهم توفوا
بمكة وهم القاسم الذي كان يكنى به عليه السلام وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر .
وأما البنات فكان أربعاً : زينب ورقية وأُمّ كلثوم وفاطمة ، فأما زينب فقد تزوجها
قبل الهجرة ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وهو على دينه
واستمرت معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هي بمكة ، فلما كانت وقعة بدر وأسر
أبو العاص أرسلت زينب في فدائه قلادة لها كانت حلتها بها أمها خديجة ومالا ،
فلما رأى الرسول القلادة : رق لها رقة شديدة وقال إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها
وتردوا عليها قلادتها فافعلوا فرضى بذلك المسلمون وأخذ عليه السلام عهداً على أبي العاص
أن يترك زينب تهاجر فلما عاد أبو العاص إلى مكة سرح زينب حتى إذا كان قبل الفتح
خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام وكان رجلاً مأموناً بماله وأموال الرجال من قريش
أبضعوها معه فلما فرغ من تجارته عاد إلى مكة بعد خطب طويل ورد المال إلى أهله
ثم عاد إلى المدينة مسلماً فرد النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليه زوجه زينب ، ويقول
المؤرخون إنه لم يحدث زواجا جديداً وإنما ذلك بالعقد الأول ، وأما رقية وأُمّ كلثوم
فقد تزوجهما عثمان بن عفان الواحدة بعد الأخرى وأما فاطمة فقد تزوجها علي بن
أبي طالب ، ومنها كان الحسن والحسين وزينب ، وبعد موت خديجة تزوج عليه
السلام بعدة زوجات كان يتألف منهن بيته بالمدينة .
ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمته بحل الزوج بأكثر من أربع

زوجات لأغراض كثيرة سنبينها بعد أن نذكرهن .

كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة ؛ منهن تسع مات عنهن ؛ واثنتان توفيتا في حياته إحداهما خديجة واثنتان لم يدخل بهما ، وهما هي أسماؤهن :

(١) سودة بنت زمعة بن الأسود من بني عامر بن لؤى من قريش ، وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو .

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكراً ، ويقال إنها كانت وقت العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو تسع ، وفي النفس شيء من تقدير هذا السن .

(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي -

(٤) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة من بني مخزوم وكانت قبله عند عبد الله بن جحش

(٥) وهؤلاء الخمس كلهن من قريش ؛ يضاف إليهن خديجة فتكون القرشيات ستاً

من هذه البطون - عبد مناف - أسد بن عبد العزى - مخزوم بن يقظة - تيم بن مرة - عدى بن كعب - عامر بن لؤى .

(٦) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزيمه ومن حلفاء بني أمية وهي بنت عمته

وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبراً ابناً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد أرادت الشريعة هدم قاعدة التبني فأمر الرسول أن يتزوج زينب زوج زيد ليعلم الناس أنه لم يعد للتبني حرمة وكان عليه السلام يخشى اعتراض أعدائه عليه لأن عمله

هذا يخالف ما أطبقت عليه عادة العرب فأخفى في نفسه ما أمر به من هذا الزواج ولذلك كان هناك في الخطاب نوع شدة ﴿ وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليك أمسك

عليك زوجك واثق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه

فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج

أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً ﴿ فبينت الآية أنه كان يقول

لزيد أمسك عليك زوجك واثق الله ، وكان النزاع اشتد بينهما ؛ فأحب أن يفارقها

- وتخفي في نفسك ما الله مبديه وهو الأمر بتزوجها بعد أن يطلقها زيد ؛ وهذا هو

الذي أبدته الآية - وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه - تخشى الناس أن يعيروك

فيقولون تزوج زوج ابنه - ثم أبدى ما أمر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً

زوجنا كها وبين العلة في ذلك بما ذكر بعد . ولقد هدم قاعدة التبنى قولاً كما هدمها فعلاً فقال ﴿ ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله ﴾ وقال ﴿ ما كان محمد أباً أحدهم من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ .

(٧) جويرية بنت الحارث سيد بنى المصطلق من خزاعة وهى التى عتق بسبب زواجها من كان أسراً أو سبى من قومها وأسلم أبوها .

(٨) ميمونة بنت الحارث من بنى هلال بن عامر بن صعصعة ، وكانت قبله عند أبى رهم بن عبد العزى من بنى عامر بن لؤى .

(٩) صفية بنت حيى بن أخطب من بنى إسرائيل ، وكانت قبله عند كنانة بن أبى الحقيق وهؤلاء التسع هن اللاتى توفى عنهن .

(١٠) زينب بنت خزيمة من بنى هلال بن عامر بن صعصعة ؛ وكانت تسمى أم المساكين لرحمتها إياهم رقتها عليهم ، وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ابن عبد مناف ، وهذه توفيت فى حياته .

هؤلاء إحدى عشر سيدة تزوج بهن الرسول ؛ وبنى بهن ؛ منهن ست من قريش ؛ وخمس من سائر العرب .

وهناك اثنتان لم يكن بهن ، وآسرى بمارية القبطية التى أهداها له المقوقس فأولدها ابنه إبراهيم الذى توفى صغيراً بالمدينة فى حياة أبيه . وكان يقال لزواجه أمهات المؤمنين سماهن بذلك الكتاب فقال ﴿ وأزواجه أمهاتهم ﴾ .

يظهر لنا أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأى فى أن يجمع فى نساء من قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التآليف لعشائره فإن الصهر كان عند العرب باباً من أبواب التقرب بين البطون المختلفة ، وقد كان زواجه بخديجة وهو بمكة أكبر مساعد له ومبعداً له أذى كثيراً من أعدائه ، فلما كان بالمدينة صاهر أكبر القبائل من قريش وأقوى البطون من سائر العرب وبنى إسرائيل ، وقد كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجهن كما فى جويرية وزينب وصفية .

وكان لأمهات المؤمنين فضل كبير فى نقل أحوال المنزلية للناس خصوصاً من طالت حياته منهن كعائشة فإنها روت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله . وتجسدون فى سورة الأحزاب كثيراً من أحوال بيته ، وفيها يقول الكتاب ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم

الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً .

ختم القرآن

أعلن القرآن أن نزوله قد انتهى في يوم الحج الأكبر من السنة العاشرة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وكانت آياته قد رتبت وسوره قد تمت وكان هناك من أصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بعضه وكانت آياته وسوره مكتوبة إلا أنها لم تجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة أبي بكر (راجع خطابنا الذي ألقيناه بنادى العلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادى في تلك السنة) .

الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشر ابتدأ عليه السلام بشكواه وكان مرضه الحصى فاستأذن نساءه أن يتمرض في بيت عائشة فأذن له ولما رأى شدة المرض خرج إلى أصحابه فصعد المنبر وقال (يامعشر المهاجرين استوصوا بالانصار خيراً فإن الناس يزيدون وإن الانصار على هيئتها لا يزيد وإنهم كانوا عيبتى التى أويت إليها فأحسفوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وأمر أبا بكر أن يصلى بالناس فصلى بهم مدة مرضه ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ (٨ يونيو سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الأعلى وقد أعلن الصحابة بوفاة أبو بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين) وحينذاك خرج أصحابه إلى سقيفة بنى ساعدة يأتمرون فيمن يخلفه حتى بويع أبو بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء فغسل في قميصه وكفن في ثلاثة أثواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه أفراداً دخل الرجال أولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الأربعاء وكان قد صنع له الخد في الموضع الذى مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التى كانت في الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قريية .

المحاضرة الثامنة عشر

— الخلافة —

الخلافة

قد كان للرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمرته (الأولى) التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اختير ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن الله (الثانية) كونه إماما للمسلمين تجتمع إليه كلمتهم ويوجههم إلى الخير ويبعدهم عن الشر وإليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى إليه من الشريعة ثم هو يقوم بتنفيذ تلك الأحكام.

والوظيفة الأولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما أراد الله تشريعه فلم يكن بعد ذلك لأحد إلا البناء على قواعد تلك الشريعة والاستنباط من جملها وهذه الخلافة التشريعية إن ساغ لنا أن نسميها كذلك موعدا بها الوقت المناسب لها.

والوظيفة الثانية هي التي اختصصنا بها محاضرتنا هذه.

لم ير المسلمون بدا من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين: ولم يوجد بين هذه الأمة شيء تشعبت فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمرين (الأول) البيت الذي يكون منه الخليفة (الثاني) الشكل الذي به ينتخب الخليفة.

بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أى إشارة إلى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه (الأئمة من قریش) كما أثر عنه اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة.

لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان (الأولى) عدم تخصيص الخلافة ببيت من البيوت (الثانية) تخصيصها. وهذه الفكرة ذات شعبتين (الأولى) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه (الثانية) تخصيصها بالقرابة القريبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس إليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بنى عمه علي وعقيل ابنا أبي طالب ويمتاز علي من بينهم

بسبقه إلى الإسلام وشهوده مشاهد رسول الله وتزوجه بابنته فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له إن كان هناك إرث .

رأى عدم التخصيص كان للأنصار فإنهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والإيواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها وإن لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ بهذا الرأي من بعدهم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمنة مختلفة ومنهم من كان يتسمى بأمر المؤمنين كقطري بن الفجاءة وليس من قريش وإنما هو رجل من تميم وهؤلاء كانوا يرون أن القصد من إمامة المسلمين إنما هو توجيههم إلى الصلاح وإبعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك إلى بيت أو قبيلة بل إلى ما في الشخص من المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم إلى قاعدة وضعها القرآن وهي (إن أكرمكم عند الله اتقاكم) .

ورأى التخصيص بقريش كان في ذلك الوقت رأياً للجمهور لما رواه لهم أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقد بين أبو بكر طرفاً من علة هذا التخصيص بقوله إن هذا الأمر إن تولته الأوس نفسه عليهم الخزرج وإن تولته الخزرج نفسه عليهم الأوس ولا تدين العرب إلا لهذا الحي من قريش . ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون استنتاجه أن السر في تخصيص قريش بالخلافة إنما هو ما كان لهم من العصبية والتقدم على سائر بطون العرب بهذا يعترف لهم الناس ولا ينكره عليهم أحد فإذا كان الخليفة منهم لا ينتظر أن يعارضه أحد من القبائل الأخرى مهما يكن قدره عظيماً وبني على ذلك أنه لما كانت العلة هي العصبية التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت عصبية قريش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تعد قادرة على حماية البيضة والدفاع عنها وكانت الشريعة مبنية على العلل والحكم في كل زمان بحسبه كان من الممكن أن تكون الخلافة في غير قريش ممن فيهم تلك القوة والعصبية المجتمعة .

ورأى التخصيص بالقرابة القريبة كان لعلي بن أبي طالب ومن شايعه وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواه لقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك في حديث مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده على نيل ذلك الحق الذي رآه لنفسه أذعن لرأي الجمهور .

مكث الرأي الأوسط سائداً والآخر خامداً لا يجد له محرراً حتى كان آخر عهد عثمان فقام بالحواضر الإسلامية دعاة له يذهبون الناس إليه ويقبحون من خالفه إذ كيف يحرم خلافة الرسول قرابته وهذا موضع من الأمة شديد الإحساس فسرعان ماتنبه وقد كان تنبه سبباً لخطوب طويلة ومصائب عظيمة ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الأمر للخليفة الرابع علي بن أبي طالب لأنه قام في وجهه نصف الأمة قادماً إليه من الشمال غير متأثر من تلك الدعوة التي قصد منها إقرار الأمر في نصابه من بيت النبوة ، وكان هناك تصادم بين الرأيين وقد غلبت القوة وإحسان السياسة رأى عدم التخصيص بالقرابة حيث انتهى الحال بظفر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بني أمية وليس من بني هاشم .

عادت فكرة الشيعة إلى الخلود ولكن السيوف وإن تكن تغلبت في الظاهر عليها فقد استكنت في النفوس تهيج وقتاً إذا لاح لها بارق الأمل وتكمن حيناً انتظار المستقبل مازال أبناء علي يرون هذا الحق لهم إرثاً لا ينازعهم فيه إلا ظالم وتتمنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحملون الواحد منهم بعد الواحد على الخروج فيخرجون ثم تكون العاقبة قتلاً وتمثيلاً إلا أن هذا الظفر كان مما يزيد النار تأججاً والقلوب تأثراً لأنه كان يعطى الشيعة قوة يحركون بها القلوب ويسكون منها العيون فما كان أكثر ما يقولونه من الشعر المأثور في تمثيل الحسين معفراً بدمائه بكر بلاء بعد أن أذيق من العطش الكروب وأهل بيته يساقون سبايا إلى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده ممن خرجوا على بني أمية حتى ينقاد الناس إلى من يدعوهم للقيام إلى ردة الحق لأهله لم يكن أحد من الناس يفاضل بين بني علي وبني العباس في استحقاق الخلافة بل كان بنو علي يرون الحق لهم خالصاً لما لا بهم من الامتيازات الكثيرة ولكن بني العباس جدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير عقب فزعموا أنه أدلى بالأمر إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس مع إضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بميراث رسول الله من علي لأن الأول عم والثاني ابن عم فاشتغلوا في الأمر بمهارة حيث كان لهم دعاة يدعون الناس إليهم سرا في دولة بني أمية واتصل بهم ذلك الزعيم المقدم أبو مسلم الخراساني فتعم لهم الأمر ورد إليهم الخلافة بعد أن أسقط بني أمية من تلك العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس إلى الرضا

من أهل البيت ولا يصرح باسمه ولا بنسبه مما يدل على أن الأمة كان توجهها إلى علي وأهل بيته أكثر من توجهها إلى بني العباس فلما تم له الأمر أعلن اسم عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس .

عاد الاصطدام حينئذ بين البيت العلوي والعباسي ، فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأقسى مما لاقوه في عهد خصومهم من بني أمية فقتلوا وشردوا كل مشرد ، وخصوصا في زمن المنصور والرشيد والمتوكل من بني العباس وكان اتهام شخص في هذه الدولة بالميل إلى واحد من بني علي كافيا لاتلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فعلا لبعض الوزراء وغيرهم .

إلا أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلموا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بن العباس كما كانوا يخرجون علي بن أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحينئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لاتناها قوة العباسيين ومن بقي منهم بالشرق سكنت على ما في نفسه .

ذهب الفاروق إلى أفريقية بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولة علوية لها خير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الأدارسة وغيرها من سيأتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكرمهم وتميل إليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سببا من أسباب سقوط الدولة العباسية فإن ابن العلقمي وزير المستعصم كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيء التتر إلى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان إذ ذاك في الممالك الإسلامية - لمصر - وملوكها فساعدوا على إعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها العهد إليهم حتى يكون سلطانهم مقبولا لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أثرهم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة .

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين شكل الانتخاب لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إلا تلك الأوامر العامة التي تتناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة إلا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والتفرق كأن الشريعة أرادت أن تكل هذا

الأمر للمسلمين حتى يحلوه بأنفسهم ولولم يكن الأمر كذلك لمهدت قواعده وأوضحت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرهما . ولننظر ما صار عليه المسلمون في ذلك وهامى طرائقهم :

(١) الطريقة الأولى : طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الأمر ثم انتخبوا أبا بكر - بعد حوار وجدال - ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج إلى السرعة في البت حذر الاختلاف والفشل ويظهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحد من قريش يتطلع للخلافة دون أبي بكر أول رجل سبق إلى الإسلام وحضر المشاهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول إياه ليصلي بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اقترح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة عامر بن الجراح أراد عمر أن ينهى الأمر بسرعة فمضى إليه إلى أبي بكر فبايعه الناس وقد أثر عن عمر أنه قال عن بيعة أبي بكر كانت فلتة وفي الله شرها قال ذلك لما علم أن بعض الناس قال لو أن أمير المؤمنين مات لباعته : فلانا مضت هذه البيعة من غير أن يتبين للناس البيعة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا أنها سنت الانتخاب من حيث هو .

(٢) الطريقة الثانية : أن يعهد الخليفة الموجود إلى شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره أبو بكر وقد قال للناس هل رضيتم من اخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجعل للخليفة الحرية في انتخاب ولي عهده من غير قيد .

(٣) الطريقة الثالثة : طريقة الاختيار الشورى من أفراد يعينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فإن عمر لما ضرب وأحس بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لئلا يختلفوا ولم يكن أمام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن النفس من قبله فلم يشأ أن يتحمل أمر المسلمين حياً وميتاً فاختار ستة من كبار الصحابة ومن يرى أنه لا يتطلع لأمر الخلافة غيرهم ووضع لهم نظاماً ينتخبون به الخليفة من بينهم فأمر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للأغلبية الرأي المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها

والإلا اعتبر خارجاً يستحق القتل وإذا تساوت الأصوات كان القسم الذي فيه عبد الرحمن ابن عوف مرجحاً.

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبثاً حسناً ولكننا لم نر في مستقبل الأمة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا ينكر أنها طريقة شورية ناقصة لأنه لم يكن المقصد منها أخذ رأي الجمهور فيمن يكون خليفة عليهم وإنما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لأحدهم حتى لا يجد محبوا الخلافة مجالاً للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباً بأن كلاً منهم يتطلع لأن يكون خليفة وخاف على الأمة الشقاق من بعده فعهد إليهم عهده ويظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنت وقتها بل كان يفكر في ذلك من قبل بعد أن سمع عبارة الرجل التي سبق ذكرها.

لم يكن في طريقة من هذه الطرق الثلاث حل لتلك المسألة المتشابهة الأطراف لأن الطريقة الأولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين يكون صوتهم محترماً أهم الأمة بأسرها؟ أم هم أفراد مخصصون؟ وإن كانوا مخصصين فمن هم؟ وغاية ما أمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا هم أهل الحل والعقد، ولكن من هم أهل الحل والعقد؟ أم ولاية الأمصار أم قواد الجيش أم أعيان الأمة؟ كل ذلك لم يبين فالمتطلع للخلافة يجد مجالاً واسعاً للتأويل كما حصل عند استخلاف علي. والطريقة الثانية وهي طريقة العهد ليس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً على حماية مصالحها وإن يكن من الممكن في بعض الأحيان أن يكون الشخص المختار لولاية العهد خير الناس كما حصل في انتخاب عمر بن الخطاب وعمر ابن عبد العزيز والطريقة الثالثة - في حقيقة الأمر - كالثانية إذا اقتصر فيها على الشكل الذي رآه عمر لأنها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد محصورين يختارهم الإمام لذلك لما جاء دور علي قام جماعة من أهل المدينة والثوار من الآفاق فبايعوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ في ذلك رأي غيرهم من المسلمين في الحواضر الإسلامية كان أهل المدينة - وحدهم - هم الذين ينتهي إليهم أمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معه رأي ولو كانوا من أهل الحل والعقد في الأمة متى كانوا بعيدين عن الحاضرة الكبرى : كان ممن يترقب الخلافة ويرى نفسه لها أهلاً معاوية بن أبي سفيان فقام بأهل الشام معلناً أنه مخالف لأن بيعة علي ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين

الطرفين في سهل صفين فلما عضتهم الحرب بناها عمدوا إلى شيء سموه تحكيميا ومعنى ذلك أنهم انتخبوا رجلين من كل فريق أحدهما له هوى في صاحبه وأريد منهما أن يحكما في أهم مشكلة تهم الأمة الإسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكيم لم تكن محدودة لأنهما لم يقتصرَا في البحث على الحكم بين الشخصين المتنازعين بل تجاوزا ذلك إلى البحث في خلعهما معاً وتولية شخص آخر وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس ولا حدود ولكنه أوجد للمتنازعين خصماً ثالثاً قوى الشكيمة وهم الخوارج الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروقا من الدين مناديين بشعار اتخذوه لهم وهو لا حكم إلا لله وعبارتهم تشعر أن الخليفة المختار معين من قبل الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من أمره ولما كان على هو الخليفة وحكم الناس في أمره فقد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرهم للخلافة وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك كوثنوا لهم جماعة أعطوها الحق في أن تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب ورأوا أن جميع مخالفهم كفارا فاستباحوا دماءهم وأموالهم وهولاء لم يضعوا لأمرهم حدوداً مقررة لذلك تطرق إليهم الاختلاف كما تفرق غيرهم وطاردتهم الخلفاء بما عندهم من القوة حتى لم يكن منهم فائدة لا لأنفسهم ولا لغيرهم بل كان منهم الضرر الشامل والفتن الحاصدة : انتهى أمر علي واستقر الأمر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي نظرنا أن خلافته وبيعته لم تنقص في الشكل عن بيعة علي بقطع النظر عن التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لأن معاوية بايعه فريق من الناس وعلى بايعه فريق آخر ومن الضروري أن يتغلب أقوى المتنازعين وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال إن أحدهما تعداها إلا إن سرنا على رأى من يقول إن علياً معين للخلافة بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أمر لم يتأكد الصحابة من صحته .

سار بنو أمية من معاوية فمن دونه في ولاية العهد على أن الخليفة هو الذي يعينه كما هي طريقة أبي بكر في عهده لعمر إلا أن بينهما فرقا وهو أن أبا بكر اختار رجلا ليس من ذوى قرابته بل من بطن آخر وبنو أمية كانوا يتخمدون من قرابتهم وكانوا في الغالب أولادهم حتى تكون بذلك دولة من بيت واحد فمعاوية عهد إلى ولده يزيد ولكنه امتاز

في عهده بأن طلب من ولاية الأمصار أن يوفدوا إليه وفوداً من أمصارهم يعرض عليهم اختيار ولي عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاية إلا من لهم هوى في بقاء الأمر في عقب معاوية فلما اجتمعوا لديه بدمشق عرض عليهم الأمر، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن يختاروا لأنفسهم فرشحوا ابنه يزيد الأمر بعد أن تكلم مشكموهم بالثناء عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابعهم على ذلك غيرهم وبهذا أخذ اعترافهم قبل موته يزيد وبايعوه بولاية العهد إلا أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد، من كبار الصحابة من قریش ولهم فوقه شرف الصحبة فلم يخضعوا لإرادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك الحوادث الكبرى التي حصلت في عهد يزيد من خروج الحسين بن علي وقتله وخلاف ابن الزبير.

وعهد يزيد إلى ابنه معاوية إلا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك العبء في وسط هذه الظلمات الحالكه فاعتزل وترك حبل الامة على غاربها وفي تلك الظروف كانت الفتن تموج موجاً حتى استقر الأمر بغلب مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الذي عهده بالخلافة من بعده لاثنين من أولاده يتلو أحدهما الآخر وهما عبد المطلب وعبد العزيز وهي أول مرة ولي العهد فيها اثنان^(١).

(١) ومن الغريب أنه ما من مرة ولي فيها اثنان إلا كانت النتيجة سيئة من جراء ذلك فإن أولهما كان يميل إلى نزع ثانيهما إما لأنه يتوهم أنه يجتهد أن يتعجل الأمور لنفسه ولا يكون ذلك إلا بهلاك الأول وإما لأن الأول يفضل ابنه على أخيه أو ابن عمه الذي جعل ولي عهد له فيجتهد في نزع وإقامة ابنه مقامه فقد اجتهد عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد العزيز ويولي ابنه الوليد. وولي سليمان بن عبد الملك عهده ابن عمه عمر بن عبد العزيز ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يألم جداً من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا أن عوجل لأخرجها عنه بل عن بني أمية جميعاً وولي يزيد أخاه هشاماً ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنغيصاً على الوليد حتى ساءت أخلاقه وولي السفاح عهده أخاه المنصور ثم من بعده ابن عمه عيسى بن موسى فلم يزل المنصور بعيسى حتى آخره وقدم المهدي. وولي المهدي ابنه الهادي ثم الرشيد فحاول الهادي أن يخلع الرشيد لولا أنه عوجل وولي الرشيد بنيه الأمين ثم المأمون فكان بينهما من الحروب ما أدى إلى قتل الأمين ومن الغريب أن اللاحق لا يتعلم مما أصاب السابق

ولم تزل طريقة العهد سائدة في بني أمية حتى انقرضت دولتهم وجاءت خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط ؛ إلا أنه في عهد الضعف الذي استولى عليها لم يكن الخليفة يدرك أن يمهّد لانه كان يجر من السرير إلى القبر فيجتمع أصحاب (العقد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدين به الناس من استحقاق القوم الخلافة لآل أمرها إلى الفناء سريعاً بعد أن جاءها سيل المتغلبين من الشرق من آل بويه ثم آل سلجوق وغيرهم من الملوك الذين استفحل أمرهم في مصر والشام إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر بيبرس البندقدارى ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني العباس ببغداد ورأى نفسه ليس بذى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين عليه المنتسبين إلى آل عباس ليتسمى باسم الخلافة ثم يوليه الملك نيابة عنه .

جاء البيت العثماني وأخضع لسلطانته كثيراً من الأمم الإسلامية التي كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبيره في عهد السلطان سليم فاتح مصر باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ، ومع هذا لم يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فاتحة أعمالهم قتل من لهم من الأخوة حينما يتولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في أيديهم أكثر مما حفظه في أي بيت آخر .

أما الانتخاب عند أهل التنصيب على البيت العلوي فإنه كان منظوراً فيه إلى الوراثه فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولذلك ساقطها الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي وسموا علياً ومن يليه الأئمة وكانوا اثنا عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى وينتظرون عودته آخر الزمان ولغيرهم طرق أخرى في سوق الخلافة لسنا الآن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت منها الأئمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا فنال شكل الانتخاب عندهم الخلاف ففرقوا ذلك فرقا

لم يكن يحل الخلاف في زمن من الأزمان إلا بالقوة فهي التي تجعل صاحبها صاحب الحق ظافراً ولم يلتفت أحد من هؤلاء أن يسمى في جمع الكلعة على قانون يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطلعين .

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية ويخيل إلينا أن أول من وضعها هذا الموضوع كان يرى رأى الشيعة فإن الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جر إليه المتكلمين وصار أمرها موضوعا جدليا كغيره من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور :

- (١) وجوب نصب الإمام أهو واجب على الأمة من طريق السمع كما هو رأى الجمهور ؟ أو من طريق العقل كما هو رأى المعتزلة والزيدية ؟ أو من طريقهما معا كما هو رأى بعض المعتزلة ؟ أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأى الإمامية ؟ أو على الله ليكون معرفا لله وصفاته كما هو رأى الإسماعيلية ؟ أو لا يجب كما هو رأى الخوارج أو يجب عند الأمن أو عند الفتنة كما هو رأى هشام الغوطي وأتباعه ؟ أو يجب عند الفتنة دون الأمن كما هو رأى الأصم ومن شايعه من المعتزلة (٢) شروط الإمام وقد عتوا منها شروطا لا خلاف فيها ومنها شروط فيها خلاف كالقرشية عند الجمهور والهاشمية عند الشيعة والعلم بجميع مسائل الدين وظهور معجزة على يده عند بعض الشيعة
 - (٣) ما ثبت به الإمامة وهو النص من رسول الله أو من الإمام الموجود وبيعة أهل الحل والعقد خلافا للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الأمر إلى إجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن يكون ذلك أمام بيعة عادلة وهل يجوز تعدد الأئمة أولا يجوز ؟ وهل يجوز خلعها ولاى شيء يكون ذلك ؟
 - (٤) من هو الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أهو أبو بكر أم على ؟
 - (٥) من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
 - (٦) ما حكم إمامة المفضول مع وجود الفاضل ؟
- وكانت هذه المناقشات مع حداثها وغوصها على معان جميلة شريفة في بعض الأحيان عديمة الجدوى من الوجهة العملية لأن هؤلاء يتجادلون بأسنة الأقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم أو لئلا يكون صفحات الحسام ولا يلقون باللائك المناقشات كأن شأنها لا يهمهم والخلاصة : أن مسألة الخلافة الإسلامية والاستخلاف لم تمر مع الزمن في طريق يؤمن فيه العثار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل محدد ترضاه الأمة وتدفع عنه ، سببا لاكثر الحوادث التي أصابت المسلمين وأوجدت ماسيرد عليكم من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قلما يخلو منها زمن سواء كان ذلك بين ييتين أو بين شخصين

المحاضرة التاسعة عشر

انتخاب أبي بكر - أول خطاب له - ترجمته - أخلاق أبي بكر
أخبار الردة

انتخاب أبي بكر

كانت الأنصار منقسمة إلى شعبتين الأوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الأوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد مما يلي سوق المدينة وعندها سقيفة وهي ظلة كانت بالقرب من داره فلما أتى في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الأنصار في تلك السقيفة أو سبهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نظرهم متوجهاً إلى اختيار سعد بن عباد فإن سعداً خطب فيهم مبيناً ما للأنصار من الفضل والسبق إلى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن ينازعهم في هذا الأمر أحد فأجابوه أصبت ووفقت ثم ترادوا الكلام فيما بينهم فقال قائل منهم فإن أبي ذلك المهاجرون من قريش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فماذا نقول لهم ؟ فقال له آخر نقول منا أمير ومنكم أمير ، وإن نرضى بدون هذا فقال سعد لما سمعها هذا أول الوهن . بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبا بكر وعمر وغيرهما فمضوا إلى السقيفة مسرعين حتى وصلوا إليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هياه في نفسه ليقوله في هذا الموقف فقال له أبو بكر علي رسلك وكان أبو بكر رجلاً وقوراً فيه أناة ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين وما لهم من فضل السبق وتحمل المصاعب في سبيل دينهم ثم كثر على ذكر الأنصار فأثنى عليهم ولم يترك شيئاً مما لهم من المآثر إلا ذكره ، ثم روى لهم ما أثر عن الرسول عليه السلام من قوله (الأئمة من قريش) ثم قال فنحن الأمراء وأنتم الوزراء لا تفشأون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور ، فلما أتم خطابه قام إليه الحباب بن المنذر وهو من بني جشم بن الخزرج فقال يا معشر الأنصار املكو عليكم أمركم فإن الناس في فيضكم وظلمكم وإن يجترئ مجترئ على أخلاقكم وإن يصدر الناس إلا عن رأيكم أنتم أهل العز والثروة وأولو العدد والمنعة والتجربة وذوو البأس والنجدة وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون

ولا تخلفوا فيفسد عليكم أمركم أبي هؤلاء إلا ما سمعتم فمنا أمير ومنهم أمير فقال عمر هيات
لا يجتمع اثنان في قرن وبعد كلام له قام الحباب ثانياً فقال يا معشر الأنصار املكوا على
أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر ثم قال أنا جدي لها^(١)
المحكك وعذيقها المرجب أما والله إن شئتم لنعيدنها جذعة فكان بينه وبين عمر حوار
ثم قال أبو عبيدة يا معشر الأنصار إنكم أول من نصر وأزرفلا تكونوا أول من بدل وغير
فقام بشير بن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الخزرج فقال يا معشر الأنصار إنا والله
لئن كننا أولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا الدين ما أردنا به إلا رضا ربنا وطاعة
نبينا والكدر لا نفسنا فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبغى به من الدنيا
عرضاً فإن الله ولي المنة علينا بذلك ألا إن محمداً من قريش وقومه أحق به وأولى وأيم الله
لا يراني الله أنازعهم هذا الأمر أبداً فاتقوا الله ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم فقال أبو بكر هذا
عمر وهذا أبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا فقال لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك فإنك
أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة أفضل
دين المسلمين فمن ذا ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا عليك ابسط يدك لنبايعك فقد عمر يده
إليه فبايعه ثم أبو عبيدة ثم بشير بن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال لبشير عقلت أنفست
على ابن عمك الأمانة؟ قال لا والله ولاكني كرهت أن أنازع قوماً جعله الله لهم
ولم أرأت الأوس ما صنع بشير وما تدعو إليه قريش وما تطلب الخزرج من تأمير
سعد بن عباد قال بعضهم لبعض وفيهم أسيد بن حضير وكان أحد النقباء والله لئن وليتها
الخزرج عليكم مرة لازالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً
أبدأ قوموا فبايعوا أبا بكر فقاموا إليه فبايعوه فانكسر على سعد وعلى الخزرج
ما كانوا أجمعوا له من أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبايعون أبا بكر حتى كادوا
يطؤون سعد بن عباد وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخلف عن هذه البيعة إلا على
ابن أبي طالب ومن معه لأنهم لم يخضروا السقيفة وكانوا مشغولين في جهاز رسول الله
صلى الله عليه وسلم.

هذا تمت بيعة أبي بكر لأن جمهور المسلمين بايعه وكان كبار الصحابة

(١) تصغير الجذل عود ينصب للجر بني لتحكك به؛ والعذيق تصغير العذق وهو النخلة
وترجمها أن يبنى تحتها دكان تعتمد إليه.

كلهم إذ ذاك في المدينة ، ولم يزل على بن أبي طالب ممتنعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجته وكانت لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما ماتت استنكر وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فأرسل إلى أبي بكر أن اتنا ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي ؟ والله لا تينهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا نفس عليك خيراً ساقه الله إليك وإليك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حقاً لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناه ثم قال أبو بكر والله لقرابة رسول الله أحب إلي أن أصل من قرابتي وبعد أن أتم كلامه قال علي لأبي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر به ثم استغفر علي وتشهد فعظم شأن أبي بكر وأنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فضله الله به وإكنا كنا نرى لنا في الأمر نصيباً فاستبد به فوجدنا في أنفسنا فسر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكانوا إلى علي قريباً حينما راجع الأمر بالمعروف .

أول خطاب لأبي بكر

بعد أن تمت بيعته قام في الناس خطيباً ^(١) فقال أيها الناس قد وليت عليكم وليت عليكم ولا يستخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني الصدق أمانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندي حتى أخذ له حقه والقوى فيكم ضعيف عندي حتى أخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع أحد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله . وهذه الكلمة هي بحمل الطريقة التي اتبعها في خلافته أخبرهم بواجب عليهم وهو إعانته وحق لهم وهو تقويمه إذا صدف عن الحق وفي هذا ضمان لحريةهم في القول أعطاهم عهداً أن يعدل فيهم فلا تمنعه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ولا يمنعه

(١) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عادة للخلفاء بعد أبي بكر يظهرون بها

مآلاتهم من الخطبة التي سيتبعونها في سياسة أمتهم إجمالاً .

ضعف المظلوم أن ينصفه من ظالمه - حثهم على الجهاد الذي كان لا بد منه - أخبرهم أنه خليفة لينفذ الشريعة فإذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم .

ترجمة أبي بكر

هو أبو بكر بن أبي قحافة من بني تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة ولد لستين من عام الفيل وشب على الأخلاق الفاضلة والسير الكريمة وكان ذا يسار يحمل الكل ويكسب المعدوم وكان محبباً إلى قريش يعرف من أنسابهم ما لا يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما شرف الله محمداً برسالاته كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له كبوة غير أبي بكر وكان له في الهجرة إلى الإسلام اليد الطولى وقد أراد أن يهاجر إلى الحبشة حينما اشتد إيذاء المشركين على المسلمين فمنعه من ذلك ابن الدغنة سيد القارة وأجاره على قريش على شرط أن لا يستعلن بصلاته ولما لم يجد بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط رد على ابن الدغنة جواره وأقام راضياً أن يصيبه ما يصيب إخوانه : ولما كانت هجرة المدينة كان له شرف الصحبة وكان ثاني اثنين إذ هما في الغار وشهد بعد الهجرة جميع المشاهد الإسلامية لم يتخلف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك وأمره النبي صلى الله عليه وسلم على الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة .

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بني عامر بن لؤي فولدت له عبد الله وأسماء التي تزوجها الزبير بن العوام - وتزوج في الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بني غنم بن مالك بن كنانة فولدت له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتزوج في الإسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له محمداً - وتزوج في الإسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة بن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم - فذكور أولاده ثلاثة وإناثهم ثلاث .

أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس صورتها كلها

ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أبي بكر فإننا نجد أظهر أخلاقه .

صدق العزيمة . الرقة

وصدق العزيمة أن يبحث الإنسان في الأمر على قدر ما يتهيأ له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شوريا فإذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عزم عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه تريد صده حاول أن يفتح له منها طريقا : هكذا كان أبو بكر .

والرقة أن يكون شديد الوجدان سريع التأثر وضدّها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التي تصيب الناس حتى أعداءه وتجده عبراته تسابق قلبه إلى التأثر .
وهذان الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر في سواس الأمم لأن الرقة المتناهية تجعل الإنسان متردداً في أموره حسب المؤثرات التي تنال نفسه فإذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك .

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم ، هياً بعضاً ليرسله إلى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه في مؤتة وكان في هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فتوقف خارجها حتى كانت الوفاة وبويع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الأعراب ارتد كثير منهم عن الاسلام فسكلم في تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الإباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تكن النتيجة ولو كان قد تردد في الأمر أو أخر البعث لكان قد شرع للناس لأول مرة مخالفة ما أمر به الرسول أمراً حتماً وكان يدور على لسانه وقت مرضه التأكيد بانفاذ بعث أسامة . ثم تكلم في أن يغير أسامة برجل أسن منه يقود الجيش فغضب غضباً شديداً وقال يوليه رسول الله ويعزله أبو بكر؟! واشتد في الكلام مع عمر الذي كان يكلمه في ذلك عن بعض الأنصار حتى قام وأخذ بلحيته وقال عدمتك أمك وثكلتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضروري وجوده بالمدينة إيعين أبا بكر لم يشأ الخليفة أن يستبد على رئيس السرية بإيقاعه بل قال لأسامة إن

رأيت أن تعينني بعمر فافعل فأذن له . وهذا مقام كبير في احترام ذي السلطان في
سلطانه وفي الحقيقة ذلك راجع إلى احترام الأمر النبوي حيث رغب أبو بكر أن ينفذ
تماماً واعتبر أن أسامة مولى من سلطان أعلى من سلطانه فلا ينبغي له أن يفتات عليه .
ولما ودع أبو بكر هذا البعث أوصاهم بتلك الوصية وهي :

لا تخونوا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً
ولا امرأة ولا تغدروا ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مشمرة ولا تذبحوا
شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لما كله وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع
فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له ، وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان
الطعام فإذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها . وتلقون أقواماً قد فخصوا
أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خفقا يدفعها باسم الله^(١)
فسار أسامة وشن الغارة على بلاد قضاة وأخافهم وغنم منهم واستمر في بعثه
أربعين يوماً ثم عاد وكان هذا البعث مفيداً للمسلمين لأن أعداءهم لما تسامعوا به
قالوا لولم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من بعد عنهم من القبائل القوية
ومما يظهر صدق عزيمة أبي بكر ما كان منه في أخبار الردة .

أخبار الردة

قدمنا أن كثيراً من أعراب البادية بنجد واليمن لم يتأثروا بعد بأثر الإسلام ولم ترك
أنفسهم الزكاة المطلوبة وقد بين الكتاب ذلك بقوله في سورة الحجرات (قالت
الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) فهذه

(١) في لسان العرب : وفي الحديث أنه أوصى أمراء جيش مؤتة : وستجدون
آخرين . للشيطان في رؤوسهم مفاحص فافلقوها بالسيف أي إن الشيطان قد استوطن
رؤوسهم فجعلها له مفاحص كما تستوطن القطا مفاحصها وهو من الاستعارات اللطيفة
لأن من كلامهم إذا وصفوا إنساناً بشدة الغي والانهماك في الشر : قالوا قد فرخ
الشيطان في رأسه وعشش ، وفي حديث أبي بكر وستجد قوماً فخصوا عن أوساط
رؤوسهم الشعر فاضرب ما فخصوا عنه بالسيف ، وفي الصحاح كأنهم حلقوا أوساطها
وتركوها مثل أفاحيص القطا وهي مجاثمها .

كانت حالهم خضوع في الظاهر والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فرأوا أن موت الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة يتخلون بها عن الفروض الإسلامية ؛ خصوصاً ما كان منها في المال كالزكاة ومنهم فريق قام فيها دعاة يدعون إلى أنفسهم مدعين أنهم أنبياء فتبعوا دعوتهم وبذلك كانوا فريقين .

(١) فريق امتنع عن أداء الزكاة .

(٢) وفريق تبسع المتنبتين ورفض الدين كله : فكانت عزيمة أبي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين خرجوا من الدين وحاربوه بعد أن دخلوا فيه مع ما يعمله من هذا الانتقال الذي كاد يكون في عامة الأعراب ولكن صدق العزيمة يدل كل شيء .

فلما جاءت الأخبار مكث ينتظر بعث أسامة لأنه كان فيه معظم القوة وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجتمعوا عليها يريدون مهاجمتها ؛ فلما قدم بعث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة ؛ وكان قصده بذلك أن يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وهم بالخروج فيمن معه من الجند وحرس المدينة لحرب عبس وذيان فقال له المسلمون : فنشدك الله يا خليفة رسول الله أن لا تعرض نفسك فإنك إن تصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على العدو فابعث رجلاً فإن أصيب بعثت آخر فقال : والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى ، فخرج في تعبته حتى نزل على أهل الربذة فالأبرق فاقتل جنده مع بنى عبس فهزم العبسيون وأخذ الحطيئة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالأبرق أياماً ، وقد غلب بنى ذيان على البلاد وحماها لخيول المسلمين وأرعى سائر الربذة الناس ثم عاد أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج إلى ذى القصة فنزل بهم وذو القصة على بريد من المدينة تلقاء نجد فقطع فيها الجند وعقد الألوية عقد في ذلك اليوم إحدى عشر لواء لإحدى عشر أميراً وهم :

- (١) خالد بن الوليد ووجهته طليحة بن خويلد الأسدي بزاخرة فاذا فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح
- (٢) عكرمة بن أبي جهل ووجهه إلى مسيلة باليمامة
- (٣) ووجهه في أثره شرحبيل بن حسنة
- (٤) المهاجر بن أبي أمية ووجهه إلى جنود الأسود العنسي بصنعاء ومعاونة الأبناء
- (٥) حذيفة بن محصن ووجهته أهل دبا بعمان
- (٦) عرجة بن هرثمة ووجهته أهل مهرة وأمر هذا ومن قبله أن يجتمعا وكل أمير على صاحبه في عمله
- (٧) سويد بن مقرن إلى تهامة اليمن
- (٨) العلاء

ابن الحضرمي ووجهه إلى البحرين (٩) طريفة بن حازم ووجهه إلى بني سليم ومن
معه من هوازن (١٠) عمرو بن العاص ووجهه إلى قضاعة
(١١) خالد بن سعيد ووجهه إلى مشارف الشام .

وبعد أن عين الجنود والامراء كتب للمرتدين من العرب كتاباً واحداً (منشوراً)
أرسله إليهم قبل أن تسير الجنود قال فيه بعد أن بدأه باسم الله وذكر الرسالة والوفاة
قال : (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه أقر بالإسلام وعمل به اغتراراً بالله
وجهالة بأمره وإجابة للشيطان) قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ
دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ وقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ
عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ وإني قد بعثت إليكم فلاناً في
جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله
حتى يدعوهم إلى داعية الله فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه
عليه ومن أبي أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبقى على أحد منهم قدر عليه وأن يحرقهم
بالنار ويقتلهم كل قتلة وأن يسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام
فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فلن يعجز الله وقد أمر رسولي أن يقرأ كتابي في
كل مجمع لكم والداعية الأذان فإذا أذن المسلمون فأذنوا كف عنهم وإن أقروا قبل
منهم وحملهم على ما ينبغي ، فنفذت الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما نعلم أول
منشور عام صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم .
وكتب إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا :

هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه فيمن
بعثه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن ينق الله ما استطاع في أمره كله سره
وعلايته وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الإسلام إلى
أمانى الشيطان بعد أن يعذر إليهم فيدعوهم بداعية الإسلام فان أجابوه أمسك عنهم
وإن لم يجيبوه شت غارته عليهم حتى يقرروا له ثم ينبئهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ
ما عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظرهم ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فمن أجاب إلى
أمر الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف ولمنما يقاتل من

كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم يكن له عليه سبيل وكان الله حسيبه بعد فيما استسرى به ومن لم يحب داعية الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ومن أبى قاتله فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بأسلح والنيران ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخمس فإنه يبلغناه وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً ولا يوثق المسلمون من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم ولا يعجل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة وابن القول - طليحة ومالك بن نويرة -

كان طليحة رجلاً من بني أسد بن خزيمة علم بمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فسولت له نفسه أن يدعى للناس النبوة ليكون له من الشأن ما رأى لبني قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني أسد فشايعوه والتفت إليه طيها لما كان بينها وبين أسد من الحلف ودخلت في غمارهم غطفان إلا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يغيروا من دينهم وكان مقام جنده بزاخة وهو ماء لطيف بأرض نجد . وكان بالمدينة عدى بن حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه فأذن له فقدم عليهم فصار يقتلهم في الذروة والغارب حتى قالوا فاستقبل جيش خالد فكفاه عنا حتى نستخرج من لحق بزاخة منا فإننا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتنهم فاستقبل عدى خالداً وقال له أمسك عني ثلاثاً يجتمع لك خمسمائة مقاتل تضرب بهم عدوك ؛ ففعل خالد ، ثم عاد عدى إلى قومه ، وقد أرسلوا إلى إخوانهم فأتوهم من بزاخة كالمدد لهم ، ثم راجعوا الإسلام ، فعاد إلى خالد وأخبره ، ثم فعل ذلك بجديلة فلحق بالمسلمين من الجيش ألف مقاتل فصار حتى أتى بزاخة ، واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلما أحس عيينة بن حصن الفزاري بالضعف جاء إلى طليحة وهو ملتف بكسائه فقال له : ألا ترى ما يصنع بنا فهل جاءك ذو النون بشيء ؟ قال نعم قد جاءني وقال إن لك يوماً ستلقاه ليس لك أوله ولك آخره ورحا كرحاه وحديثاً لا تنساه فقال عيينة أرى والله أن لك حديثاً لا تنساه ، يابى فزاره هذا كذاب وولى عن عسكره فانهمز الناس وهرب طليحة وانفضت جموعه ثم جاء بعد ذلك مسلماً فقال له عمر أنت الكاذب على الله حين

زعمت أنه أنزل عليك أن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم فاذكروا الله قياماً فإن الرغبة فوق الصريح ، فقال يا أمير المؤمنين ذلك من فتن الكفر الذي هدمه الإسلام كله فلا تعنيف على ببعضه فأسكت عمر .

بنو تميم ومالك بن نويرة

كان الرسول قد أمر على بطون تميم أمراء منهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة ، فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عاهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منعها كمالك ابن نويرة ومنهم المتردد في الأمر وكان ذلك الخلاف مدعاة أن يشتغل بعضهم ببعض وبينهم على ذلك الخلاف أقبلت عليهم من الجزيرة سجاح بنت الحارث وكانت هي وأبوها في بني تغلب وأصلها من بني يربوع من تميم ادعت النبوة فتبعها جمع كبير من نصارى تغلب فهبطت بهم تريد غزو أبي بكر فلما قربت من ديار بني تميم راسلت مالك بن نويرة سيد بني يربوع ودعته إلى المواقعة فوادعها وثناها عن غزو أبي بكر وحملها أن تغزو بعض الأحياء من تميم وهم الذين يخالفونه ثم أرسلت إلى وكيع بن مالك سيد بني مالك بن حنظلة تدعوه إلى مثل مادعت ابن نويرة فأجابها فاجتمع وكيع ومالك وسجاح وترددوا بأى تميم يبدوون فسجعت لهم سجاح قائلة : أعدوا الركاب ؛ واستعدوا للنهاب ؛ ثم أغيروا على الرباب ؛ فليس دونهم حجاب ، فكانت بذلك خطوب في بطون تميم والمكن لم يستتم لها أمر بين أظهرهم فتركت بني تميم وعولت على المسير إلى اليمامة بجموعها وكان بها مسيلة الحنفى فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها وبينهم على ذلك إذ سمعوا بقدم خالد بن الوليد في جيوشه فتفرقت جموعها وعادت إلى الجزيرة وحينذاك بدم مالك بن نويرة على مافعل وتخير في أمره وكذلك من فعل فعله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندماً ظاهراً وأخرجوا الزكاة وأرسلوها إلى خالد وأما مالك فوقف وأمر بني يربوع أن يتفرقوا فلما ورد خالد البطاح لم يجد أحداً فبث سراياه مغيرة على القوم فجاءته بمالك في نفر من بني يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم فقتل مالك ومن معه وكان بعض أفراد الجيش ومنهم أبو قتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما حصل القتل رأوه مخالفاً لأمر الخليفة ومما أکبر التهمة أن خالد تزوج زوجة خالد بن نويرة فلما بلغ ذلك أبا بكر أسف وقال له عمر إن في سيف خالد

رهقاً فإن لم يكن هذا حقاً حق عليه أن تقيده وأكثر عليه في ذلك وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزعته فقال هبه يا عمر تأول فأخطأ فارتفع لسانك عن خالد وودى مالكا وبخذلان بنى يربوع عاودت تميم كلها الإسلام ورضيت أن تدفع صدقاتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

بنو حنيفة ومسيلمة :

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلمت وكان فيهم مسيلمة فلما شاع مرض الرسول تنبأ مسيلمة ودعا الناس إلى اتباعه، وكان من طلبه أن يكون نصف الأرض لقريش ولبنى حنيفة نصفها ثم يقول ولكن قريشاً قوما لا يعدلون، فلما وجه أبو بكر الجيوش إلى المرتدين وجه عكرمة لمحاربة بنى حنيفة باليمامة ووجه في أثره شرحبيل وأمرهما أن يجتمعا فتعجل عكرمة ليفوز بمفخرة اليوم فنكسب دون قصده فلما بلغ ذلك أبا بكر غضب ووجه كلا من عكرمة وشرحبيل وجهاً آخر ثم اختار خالد بن الوليد بعد أن انتهى من مالك بن نويرة لیسير إلى اليمامة وانتدب معه قوة كبيرة وكانت قوة مسيلمة كبيرة جداً تبلغ أربعين ألفاً لأن أكثرها اتبعه عصبية حتى كان بعضهم يقول أشهد أن مسيلمة كذاب وأن محمداً صادق ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر. سار خالد حتى وصل طرف اليمامة فكان بينهم يوم شديد الهول تدامر فيه بنو حنيفة وقاتلوا عن أنفُسهم وعن أحسابهم قتالاً شديداً حتى انكشف المسلمون وكادت تتم الهزيمة عليهم لولا رجال من ذوى الحمية والغيرة صرخوا في الناس فتبعتهم فئة ثم كروا بجمعهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلمة واشترك في قتله وحشى قاتل حمزة ورجل من الأنصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا حصونهم واحتتموا بها فصالحه عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن لا يقتل المقاتلون ويكتفى بأخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح وربيع السبي فاتفقوا على ذلك وكان أبو بكر قد أرسل إلى خالد أن يقتل مقاتلاتهم فجاءه الكتاب بعد أن كتبت شروط الصلح؛ فوفى لهم خالد بما عاهدهم عليه، ثم راجعت بنو حنيفة البراءة مما كانت عليه والإقرار بالإسلام فبعث خالد منهم وفداً إلى أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه ويحكم ما هذا الذي استنزل منكم ما استنزل قالوا يا خليفة رسول الله لقد كان الذي بلغك مما أصابنا كان أمر لم يبارك الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ثم

سألهم عن بعض أسجاع مسيلة فقالوا له شيئاً منها فقال ويحكم إن هذا الكلام ما خرج من إل ولا بز فأين يذهب بكم : وأقام خالد بعد فراغ الأمر في واد من أودية اليمامة يقال له الوبر

اليمين والأسود العنسي

ولما أسلم أهل اليمين ولي عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذان الذي كان عاملاً
الكرى فلم يزل والياً عليها حتى مات فجعل عليه السلام ابنه شهراً والياً على صنعاء ، وعين
ولاية آخرين على بقية بلاد اليمين حيث قسمها إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً
يتنقل في هذه الولايات قبل وفاة الرسول . ثم قام رجلاً من عنس إحدى قبائل قحطان
اسمه الأسود فتنبأ وتبعه قوم من أعراب اليمين سار بهم إلى نجران فاستولى عليها لعشر
من مخرجه ودخل معه عوام مذحج ثم جاء صنعاء وقاتل عاملها شهراً واستولى عليها
وهزم الأبناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل أمره بعد ذلك يستطير استطارة
الحريق وقد وصل الخبر بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أهل اليمين في
أمره قسمين فقسم يتقيه وهو على إسلامه وقسم تابعه وارتد عن دينه فأرسل عليه السلام
كتاباً على يد وبر بن يحنس إلى من بصنعاء من الأبناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم
والهوض إلى الحرب والعمل في أمر الأسود إما غيلة وإمامصادة وأن يبلغوا عنه من
رأوا أن عنده نجدة ودينياً . وقد صادف ذلك أن تغير الأسود على رئيس جنده قيس
ابن عبد يغوث المرادي فهو يخافه خوفاً شديداً ففاتحه الأبناء في أمر اغتيال الأسود
فأجابهم إلى ذلك وصاروا يمهّدون لذلك الأمر واتفقوا على ذلك مع امرأة شهر التي
اغتصبها الأسود بعد قتل زوجها وبعد خطوط طويلة تمكّن فيروز أحد الأبناء من قتله
غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو
الأذان وبذلك خلصت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا
أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلي بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول
بالمدينة صبيحة اليوم الذي توفي فيه عليه السلام وكان بين خروج الأسود ومقتله
نحواً من أربعة أشهر .

ولما بلغ أهل اليمين موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه
من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقى
على إسلامه من رؤس اليمين يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تصلهم النجدة

وما زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقودها المهاجر بن أبي أمية فاستردت صنعاء وأسرت زعماء الفتنة قيس بن عبد يغوث وعمرو بن معد يكرب ثم ذهبت إلى كندة بحضرموت وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجر وجند عكرمة بن أبي جهل فحاربوا كندة حتى غلبوهم وأسروا الأشعث بن قيس سيد كندة وبعثوا إلى أبي بكر يبشرونه بالفتح .

البحرين والحطيم

كان عليه السلام قد ولي على البحرين المنذر بن ساوى وبها قبائل من عبد القيس وبكر بن ربيعة فمات المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فإنها قامت إلى الدين من غير قتال تبعوا نصيحة الجارود بن المعلى حيث جمعهم فقال يامعشر عبد القيس إني سائلكم عن أمر فأخبروني إن علمتم وما تهييوني إن لم تعلموا : تعلمون أنه كان لله أنبياء فيما مضى قالوا نعم قال فما فعلوا قالوا ماتوا قال فإن محمداً مات كما ماتوا وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فقالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأنت سيدنا وأفضلنا وثبتوا على إسلامهم . أما بكر فإنها تمت على ردتها يقودها إلى ذلك الحطيم بن ضبيعة واستغوى كثيراً ممن يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك حتى قدم عليه العلاء بن الحضرمي أميراً على الجند الذي سيره أبو بكر لقتال من ارتد بالبحرين ولحق به ثمانية بن إثال في مسلة بن حنيفة وجموع من تميم وبعد مقام طويل اصطدم المسلمون مع جند الحطيم فغلبهم المسلمون وقتل الحطيم وضرب الإسلام بجرانه في البحرين وكتب العلاء إلى أبي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من ربيعة إلى الإسلام .

وكانت هناك وقائع أخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير هذه الجهات في جميعها انتصر المسلمون .

اشتغل أبو بكر في أمر الردة بعزيمة لم تعرف لغيره من الأبطال الذين لا تزعمهم الكوارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظنك بهذه النار التي هاجت في جميع أنحاء الجزيرة حينما شعرت بفقد الرسول صلى الله عليه وسلم فأطفأها وليد عجاجتها قبل أن تنقضي السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن الإنسان ليحار بادئ بدء في هذا الأمر ولا يمكن إذارجع إلى قوة العزيمة وحسن النظام في تسيير الجنود وتوارد المكاتب من رؤساء الجند

والإيهم في مواعيد قليلة لا يلبث أن تقر نفسه ويعترف لأبي بكر أن له نفساً هي أكبر نفس عرفت عن خليفة .

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة ومن لهم الشرف العريض في جند خالد بن الوليد فلما نهم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته فازقه وذهب إلى أبي بكر يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم يكن هناك هوادة في رجوعه إلى خالد ثانية ونهيه عن أن يترك الجند لأى سبب كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه العظيم وطول صحبته ، وحاول عمر أن يوقع أبو بكر بخالد مع جسامه ذنبه فلم يفعل لأنه خاف الوهن واعتذر عنه بأنه تأول فأخطأ .
إنا نقول في ذلك قولاً صريحاً ، لولا أبو بكر وعزيمته القوية بعد معونة الله وتأيده ما كان يسير بالمسلمين مسيره الذى عرف . حصل ذلك في وقت استولى فيه الذهول على أفتدة المسلمين كافة حتى أقوامهم شكيمة وأشدّهم قلباً .

المحاضرة العشرون

ظهور الأمة العربية — حال الفرس والروم لأول عهد أبي بكر
غزوة الفرس — غزوة الروم

ظهور الأمة العربية

مكثت الأمة العربية تلك الازمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قانعة بصحرائها ومفاوزها ووديانها قواهم متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد والامم المجاورة لهم قد ملكت عليهم أمرهم في أخصب بقاعهم وإن كان للعرب ملك أورياضة فعلى أنهم عاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الإسلام فتكون منهم تلك الأمة العظيمة التي سلبت أقوى الامم سلطانها وتغيرت الحال فصار المقهور قاهراً والمسود سيداً .

كان يجاور الأمة العربية دولتان عظيمتان تعترف العرب لهما بالسيادة والتغلب من قديم الأعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية .

دولة الفرس :

فأما دولة الفرس ويقال لها دولة الآ كاسرة فكانت قاعدتها (المداثن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرق والغربي جنوبي بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودور الآ كاسرة هذه تسمى منذ وجدت وجد أزدشير بن نابك ، وغلب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالأمم دونهم ووحد كلمة الفرس ثانية بعد أن كانت تفرقت في عهد اسکندر المقدوني وكان ظهور أزدشير سنة ٢٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما يجاوره من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المتفرقة وكان يسمى شاهنشاه أي ملك الملوك وأمره الأقاليم يسمى واحدهم شاهها وما زال بنوه يتوارثون ملك الفرس من بعده حتى كان كسرى أنوشروان الملقب بالملك العادل وهو الذي ولد لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ملكا عظيم الشأن واسع السلطان ثم جاء بعده هرمز ثم كسرى أبرويز ؛ وهو الذي أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام فرأى ذلك أمرا عظيما أن بدعوه عبد من عبيده زعم ليكون خاضعا لدينه فراسل عامله على اليمن يطلب منه أن يرسل إليه ذلك الراعي ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنه شيرويه فقتله واستلب منه تاج الملك ولسكن شيرويه لم يتمتع بالملك طويلا بل مات بعد سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيرا إلى أهل بيته فولى من بعده ابنه أزدشير وهو صغير السن فكفله أحد عظماء المملكة وكان في ذلك الوقت من كبار القواد شهر يزار صاحب بجنده بثغور الروم فلما رأى أن ولي أزدشير من غير استشارته أقبل بمجموعه إلى مدينة الملك فاستولى عليها وقتل أزدشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا أن ذلك لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لأربعين يوما من ولايته ثم ولوا أمرهم بوران بنت كسرى أبرويز أخت شيرويه ولها ذكر حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها جشندس من بني عم أبرويز الأبعدين أقل من شهر وبعده وايت آذر ميدخت بنت كسرى أبرويز أخت بوران وهي التي جاءها رستم وقتلها لقتلها أباه فرزخهر من أصبهب خراسان وعظيم فارس وولى بدلها رجلا من عقب أزدشير بن نابك يقال له كسرى بن مهر جشندس ولسكن لم يبق ملكة

إلا أياها وما زال حالهم في اختلاف حتى ملك يزدجرد بن شهر بار وهو آخرهم .

الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناصى دولة الفرس في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى روميسة أدخلت تحت نيرها أكثر الأمم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على تلك العظمة حتى انقسمت دولتهم إلى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية والغربية وقاعدتها روميسة في زمن القيصر تيودتيوس الذي ولي أمر الرومان إلى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه رقاديوس الذي ولي من سنة ٣٩٥ إلى سنة ٤٠٨ وما زالت الملوك تتوالى على هذا الكرسي حتى كان ملكهم لأول العهد الإسلامي هرقل الذي كان قبل أن يتولى الملك واليا في أفريقية ثم خرج على الملك فوفا فقتله وتوج بالملك بدله سنة ٦١٠ واستمر ملكا حتى سنة ٦٤١ وهو الملك الذي سقطت على يده سوريا وملكها المسلمون .

وكانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت نار الحرب لا تتمد في هذه البقاع وكانت الحرب بينهما سجالا : فمرة يغلب الفرس فيمتد سلطانهم حتى يصل إلى شواطئ بحر الروم ومرة يطغى عليهم الجيش الروماني فيستلب منهم بلاد الجزيرة ويملك النهرين دجلة والفرات وما يسقيان من تلك الأراضي الخصيبة الجميلة .

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الإسلامي ما حصل أولا من الحروب بين جنود فوق ملك الرومان وجنود كسرى أنو شروان ملك الفرس وقد انتصرت فيها الفرس انتصارات متتابعة حتى أجلوا الروم عما كان لهم من الجزيرة في الشمال وما زالت جنود الفرس توالى فتوحها حتى وصلت إلى البسفور تسفك دماء من يقف في طريقها وشنوا غاراتهم على فينيقيا وفلسطين وفعلوا بتلك البلاد الأفاعيل ثم أعادوا كراتهم في عهد هرقل الذي خلف فوق على سربر الملك وأخذوا من أورشليم خشبة الصليب المقدسة وأتلفوا كثيرا من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا اسكندرية . وقد أشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم التي نزلت بمكة إبان هذه الحروب قال تعالى (غلبت الروم في أدنى الأرض) ثم قال مخبرا عن تكون

له العاقبة فقال ﴿وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد﴾ ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من المشركين فقال ﴿ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ .

وقد حصل ذلك فعلاً فإن هرقل تنبه من غفلاته سنة ٦١٢ بعد عشر سنين من ولايته وتهايا لحرب الفرس وأعد لذلك عدته ورتب جنوده وهاجم الفرس هجمات المستقتل فانتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس ما ذاقوه منهم قبلاً : ولم يزل الأمر على ذلك حتى تولى الفرس شيرويه بعد أن قبض على أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى وخشبة الصليب المقدسة فنال هرقل بذلك منهنى الفخار وذهب إلى أورشليم سنة ٦٢٥ ليشكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي راسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوهم إلى الإسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك الوقت بأورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٧ من الهجرة) وطرده في ذلك الوقت اليهود من أورشليم وأمر أن يستمروا بعبدين عنها ثلاثة أميال : وبعد ذلك عاد هرقل إلى حمص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهو وترف .

هذا مجمل حال تلك الدولتين لأول عهد الخلفاء الراشدين .

غزو الفرس

انتدب أبو بكر أعظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهى من حروب الردة ليغزو بلاد الفرس وأمره أن يبدأ بشجر الهند وهو الأبله وانتدب عياض بن غنم ليغزو الفرس من الشمال ويبدأ بالمصيخ وهو شمال العراق وأمرهما أن يستنفرا من قاتل أهل الردة وأن لا يستعينا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب التعيين وهو باليمامة فكتب لصاحب الثغر وهو هرمز كتاب إنذار يقول له فيه أما بعد فأسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة وأقرر بالجزية وإلا فلا تلومن إلا نفسك فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة .

ثم فرق جيشه ثلاث فرق واتعدوا جميعهم الحفير ليمضوا به عدوهم والحفير ماء

بالقرب من البصرة : فلما بلغ الكتاب هرمز بعث به إلى كسرى يعلمه وجمع جموعه
ثم تعجل إلى السكاظم وهي من جادة اليمامة فبلغه أن الجنود العربية قد اتخذت طريقها
إلى الحفير فعاج يبادرهم إليه وهناك عبأ جيشه ولما أتى خالداً الخبر أن هرمز بالحفير
عدل عنه إلى كاظمة فلاحقه هرمز بها وكان هرمز هذا من أسوأ أمراء ذلك الثغر جواراً
للعرب فكل العرب عليه مغيط وقد كانوا ضربوه مثلاً للخبث ، تراحف الجيشان وكان
كل من خالد وهرمز في مقدمة جيشهما فبارزا فقتل خالد هرمز فلم يكن للعجم بعده
ثبات فانهزموا .

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قريبا من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك .
كان كسرى قد أمد هرمز بجند تحت قيادة قارن بن قريانس وبينما هو قادم إذ بلغته
هزيمة هرمز فتوقف بالمدار^(١) وعسكر به فسار خالد إليه على تعبئة فنقاتل الجيشان على
حنق وحفيظة ولم يطل الأمر حتى هزمهم خالد وقتل قائدهم فعبروا إلى الجهة الشرقية
وضموا إليهم السفن فلم يتمكن المسلمون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم قدره
الطبري بثلاثين ألفاً .

بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فبعث جنداً كثيراً يقوده الأندرزغر ففصل عن
المدائن حتى أتى الوجة^(٢) ثم أتبعه كسرى جنداً آخر يقوده بهمن جاذويه وقد انضم
إلى صفوف الفرس كثير من العرب المنتصرة ولما بلغ خالد أخبر تجمعهم أذن بالرحيل
إليهم على تعبئة بعد أن ترك خلفه حامية تحمي خط رجعته ولما وصل الوجة رتب
الهجوم على عدوه من ثلاث جهات وصادمهم هو من إحداها ولم يلبث الفريقان
الآخران أن خرجا على الفرس من مكمنهما فلم يلبث الفرس أن انهزموا ومضى قائد
الجيش في هزيمته حتى مات في طريقه عطشاً وقتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن
وائل الذين أعانوا الفرس فغضب لهم نصارى قومهم فكاتبوا الأعاجم وصاروا معهم
بدأ على حرب المسلمين واجتمعوا بأليس^(٣) وقائد الجميع بهمن جاذويه فسار إليهم
خالد وأوقع بهم موقعة كبيرة قتل فيها مقتلة عظيمة .

(١) المدار بينها وبين البصرة أربعة أيام إلى الشمال بالقرب من واسط وهي قصبة ميسان

(٢) وهي من الشمال من المدار من أرض كسكر

(٣) قرية من قرى الأنبار

ولما فرغ من أليس نهض إلى أمغيشيا وهي بالقرب من أليس وكان فرات باذقلى ينتهى إليه فلما وصلها خالد أمر بهدمها وكانت مصرأ كالخيرة: لما علم الأزاذبة مرزبان الخيرة بما كان من خالد في أمغيشيا علم أنه غير متروك فنهيا لحرب خالد و قدم ابنه أمامه وكان مما فعله أن فجر الأنهار الآخذة من الفرات فقل الماء فيه حتى لم يعد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرحل في السفن مع الأنفال والأثقال فلم يفجأه إلا والسفن جواخ فسأل عن السبب فأعلم به فتمجّل خالد نحو ابن الأزاذبة حتى لقيه هو وجنده على فم فرات باذقلى فهزمهم وفجر الفرات وسد الأنهار فسلك الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخورنق مشرفا على الخيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصروهم خالد ولما رأى أهل الخيرة أن لا طاقة لهم بحرب خالد مالوا إلى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو بن عبد المسيح الملقب ببقيله ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف درهم وأهدوا له هدايا فاعتدها من الجزية بأمر أبى بكر وكتب لهم خالد كتابا بهذا نصه:

بسم الله الرحمن الرحيم: هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عديا وعمرا ابني عدي وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيري بن أكال وهم نقباء أهل الخيرة ورضي بذلك أهل الخيرة وأمرهم به عاهدهم على ١٩٠ ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم إلا من كان منهم على غير ذى يد حبيسا عن الدنيا تاركها وعلى المنعة وإن لم يمنعههم فلا شيء عليهم حتى يمنعههم وإن غدروا بفعل أو قول فالذمة منهم بريئة^(١) وكتب في شهر ربيع الأول من سنة ١٢: ومما يستطرف ذكره أن رجلا من الأعراب اسمه شويل كان أسلم على يدى النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن ستفتح عليهم قصور الخيرة فسأله أن يعطى من سبيلهم كرامة بنت عبد المسيح فقال له عليه السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شروط الصلح أن يسلموا إليه كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرها فقالت لهم كرامة دعوه فإنه رجل أحق رآنى في شبيبتي فظن أن الشباب يدوم فأسلموني له فإني سأفتدى منه فلما وصلت إلى الرجل قالت ما أرىك من عجوز كما ترى فادنى قال لا إلا على حكمي قالت فلك حكمك فقال فلست لأم شويل أن نقصتك عن ألف درهم فاستكثر

(١) يظهر أن هذه الجملة مدرجة في الرواية لأن التاريخ بالهجرة لم يكن

ذلك لتخذه ثم أتته بها ورجعت لأهلها فتسامع الناس بذلك فغضبوه قال ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف فأبوا عليه إلا أن يخاصمهم فقال كانت نيتي غاية العدد وقد ذكروا أن العدد يزيد على ألف فقال خالد أردت أمراً وأراد الله غيره فأخذ بما يظهر وندعك ونيتك . ولما صالح أهل الحيرة خرج صلوبا بن نسطونا صاحب قس الناطف فصالحه على بانقيا وباروسما وضمن له ما عليهما وعلى أرضيهما من شاطئ الفرات على عشرة آلاف وكتب لهم كتاباً بهذا نصه .

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه إنني عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يد بانقيا وباروسما جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخرزة . القوي على قدر قوته والمقل على قدر إقلاله في كل سنة وإنك قد نقبت على قومك وإن قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فإن منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا حتى نمنعكم .

ولما رأى دهاقين البلاد ماتم لخالد من الظفر أتوه فصالحوه على ما بين الفلاليج^(١) إلى هرمز جرد^(٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً . ثم بعث خالد عماله ومسالحه منهم عمال الخراج لجبايته ومنهم أمراء الشغور . وكتب في مقامه بالحيرة كتابين أحدهما إلى ملك فارس والآخر إلى مرزابة الفرس رؤسائهم وصورة الأول - بسم الله الرحمن الرحيم . من خالد بن الوليد إلى ملوك فارس أما بعد فالحمد لله الذي حل نظامكم ووهن كيدكم وفزق كلمتكم ولو لم يفعل ذلك بكم لكان شراً لكم فادخلوا في أمرنا ندعكم في أرضكم ونجوزكم إلى غيركم وإلا كان ذلك وأنتم كارهون على غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة : وصورة الثاني - بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد إلى مرزابة فارس أما بعد فأسلموا تسلموا وإلا فاعتقدوا مني الذمة وأدوا الجزية وإلا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر وكان أهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من

(١) فلاليج السواد قراها واحدها فلوجة والفلوجة الكبرى والصغرى قريتان

من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر

(٢) ناحية من أطراف العراق

يتولى الملك فيهم ولم يكن منهم في ذلك الوقت إلا المدافعة عن بهر سير وهي إحدى المدائن التي سميت بها مدائن كسرى وكانت في الغربي من دجلة أمام الإيوان الذي كان في الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد أرادوا أن ينهوا أمر اختلافهم فاختاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته إلى أن يحدوا من آل كسرى من يولونه وهو الفرخذاذ بن البندوان .

ولما استقام لخالد أمره أراد أن يسير لإغاثة عيساض بن غنم الذي أرسل ليفتح العراق من شماليه ويلتقي بخالد فاستخلف خالد على الحيرة القعقاع بن عمرو وخرج حتى انتهى إلى الأنبار (١) وقد تحصن أهلها وخندقوا على أنفسهم وأشرفوا من أعالي الحصون فأمر خالد جنده أن يرشقوهم بالنبل ففعلوا وأصابوا في عدوهم ثم انتهى الأمر بأن طلب قائد جند الأنبار الصلح على أن يخليه ويلحقه بما منه في جزيرة خيل ليس معهم من المتاع والأموال شيء فأجاب به إلى ذلك خالد وتسلم الأنبار وصالح من حولها ثم استخلف عليها الزبرقان بن بدر وقصد عين التمر (٢) وبها يومئذ مهران بن بهرام جويين في جمع عظيم من الفرس وعقة بن أبي عقة في جمع عظيم من العرب من التمر وتغلب وإياد ومن لف لفهم فلما سمعوا بقدم خالد فقال له صدقت لعمري لأنتم أعلم بقتال العرب وإنكم لمثلنا في قتال العجم فلزم مهران عين التمر وخرج عقة على تعبئة يريد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تعبئة واقتتل الجندان فأسر خالد عقة ولم يكن إلا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما وصل خبر الهزيمة إلى مهران هرب في جنده تاركا الحصن أما فل جند عقة من العرب والعجم فإنهم رجعوا إلى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد فاستنزلهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيوتهم أربعين غلاما يتعلمون الإنجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسير بن أبو محمد ابن سيرين وحران مولى عثمان وغيرهم فقسمهم خالد في الناس وكان من عقب هؤلاء علماء أجلاء وجاء خالد وهو بمقامه كتاب من عيساض بن غنم يستنجد به وهو محاصر دومة الجندل وأهلها محاصروه فأرسل إليه خالدا هذا الكتاب :

(١) مدينة على الفرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ

(٢) بلدة قريبة من الأنبار غربي الكوفة وهي على طرف البزيرة

من خالد إلى عياض إياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما نعرف : ثم سار إلى دومة وقد تجمعت بها طوائف كثيرة من العرب المتنصرة ، ولما بلغهم دنو خالد قال لهم أحد رئيسهم أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لا أحد أيم طائراً منه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبدأ قلوباً أو كثروا إلا انهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم ، فأبوا عليه فقال لن أملككم على حرب خالد فشأنكم نخرج لطيته وقد قتل في خرجته هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجودي بن ربيعة ورؤساء القبائل التي جاءت لنجدتهم فناهدهم خالد بجنوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل إلا بنى كلب لأنهم كانوا حلفاء تميم فأجارهم عاصم بن عمرو التميمي ، وبعد أن أقام خالد قليلاً عاد إلى الحيرة لما بلغه من تحرك العجم لإعادة الكرة على المسلمين وأرسل سريتين إلى الحصيد^(١) والخنافس فأوقعت بمن تجمع بهما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصبيح وهناك وافته سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك أذاقوهم نكالا ، ثم كانت له وقائع بالثنى^(٢) والزميل ثم في الفراض وهي تخوم ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي الفراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فانتصر عليهم خالد جميعاً وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرأ وبعد ذلك أذن في الرجوع إلى الحيرة لخمس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر عاصم بن عمرو أن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقة ولكنه خرج من الفراض حاجاً معه عدة من أصحابه يعتسف البلاد حتى أتى مكة بالسمت فتأتى له من ذلك ما لم يتأت لدليل أوريبال فما توافى إلى الحيرة آخر جنده حتى وافاه مع صاحب الساقة قدماً معاً وخالداً وأصحابه ملحقون لم يعلم بحجه إلا من أفضى إليه بذلك من الساقة ولم يعلم أبوبكر بذلك إلا بعد فعتب عليه ووافاه كتاب أبي بكر بصرفه إلى الشام منصرفه من حجه إلى الحيرة وهذا هو الكتاب الذي أرسله إليه أبوبكر د سر حتى تأتى جموع المسلمين باليرموك

(١) موضع في أطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الأنبار تقام فيه

سوق للعرب

(٢) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وبقره الزميل .

فإنهم قد شجوا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل ما فعلت فإنه لم يشج الجوع من الناس
بعمول الله شجيك ولن ينزع الشجى من الناس نزعك فليهنئك أبا سليمان النية والحظوة
فأنتم يتمم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل وإياك أن تدل بعمل فإن الله
له المن وهو ولي الجزاء . .

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية عشرة إلى صفر
من سنة ١٣ ، وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش : اقتطع من بلاد العجم
حوض نهر الفرات من شمالى الأبله إلى الفراض وهى تخوم الشام والعراق والجزيرة
فى شرقى الفرات وصادم جنود الفرس والعرب والروم فى عدة مواقع لم يقهر فيها
مرة وكان اسمه يسبقه إلى كل موقعة أرادها وكان فى كل عمله فاتحاً لا مغيراً فإنه كان
يعد حماة طريقه ليأمن أن يوتى من خلفه وكان إذا افتتح بلداً أقام فيه أميراً من قبله
ينظر شؤونه وآخر يجبى الخراج من أهل الذمة ومن أحسن ما يؤثر عنه أنه لم يكن
يتعرض للفلاحين بسوء بل كان يعاملهم بالرفقة ويمنعهم من عدوهم حتى صاروا
يفضلون حكمه على حكم الفرس الذين كان عظماءؤهم يستعبدونهم ويذلونهم وعلى نسبة
رأفته هؤلاء كانت شدته على المقاتلين وأهل الحرب وكان لا يصبر عن الميدان إذا
رأى الجنود ينظر بعضها بعضاً بل سرعان ما يخرج طالبا رئيس القوم للبارزة وفيها
القضاء على خصمه فلا يطول أمر الحرب بعده . وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد
غزوة فى جبين تاريخه ومما يبين عظيم علمه ما قاله الهيثم البسكائى . قال : كان أهل الأيام
من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذى يبلغهم ويقولون ما شاء معاوية
نحن أصحاب ذات السلاسل (وهى أول واقعة بين خالد والفرس) ويسمون ما بينها
وبين الفراض ما يدكرون ما كان بعد احتقاراً لما كان بعد فيما كان قبل .

غزو الروم

كان إرسال الجيوش لافتح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد لافتح العراق
فإن أبا بكر فى أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد المسلمين أربعة من كبار
القواد وهم عمرو بن العاص ويزيد بن أبى سفيان وأبو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن
حسنه والثلاثة الأولون قرشيون والرابع قحطاني وتخير لكل منهم جنده وأمر كل
واحد أن يسير بجنده من طريق سماها له وعين لكل منهم الولاية التى يتولاها بعد

الفتح فجعل لعمر و فسطين و ليزيد بن أبي سفيان دمشق و لابي عبيدة حمص و لشرحبيل
الاردن فسارت هذه الجيوش من الطريق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضا وكان عدد
جميع الجنود التي سيرت قبل أن يأتهم مدد خالد بن الوليد ستة وثلاثون ألفاً .

لما علم الروم بمسير الجنود الإسلامية إليهم اهتم بالامر هرقل وكان نازلاً بحمص
وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فأراد أن يقاتلهم متفرقين
لأن العدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير بأضعاف مأمعه و لما علم بذلك الرؤساء
الأربعة تسكتبوا وسألوا عمرو بن العاص ما الرأي ؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك
أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب من قلة وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منا في عدد يقرب
فيه لأحد ممن استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منا فاستحسنوا الرأي واتعدوا اليرموك^(١)
ليجتمعوا به وكتبوا إلى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرو فجاءهم كتابه بمثل رأي
عمرو وأمرهم أن يجتمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل بأصحابه ، بلغ
ذلك هرقل فكتب إلى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا ونزلوا بالروم منزلاً واسع
العطن واسع المطرد ضيق المهرب فنزلوا الواقعة^(٢) وهي على ضفة اليرموك وصار
الوادي خندقاً لهم وهو لهيب لا يدرك وقد أراد رؤساء الروم أن تستفيق الجنود
ويأمنوا بالمسلمين وترجع إليهم أفئدتهم عن طيرتها وقد وافتهم الجنود الإسلامية
هناك فنزلوا بجذائهم على طريقهم وليس للروم طريق إلا عليهم فصاروا كأنهم محصورون
ودام الأمر على ذلك صفر من سنة ١٣ وشهر ربيع لا يقدر من الروم على شيء
ولا يخلصون إليهم للهب وهو الواقعة من ورائهم والخندق من أمامهم وكان
المسلمون استمدوا أبا بكر في شهر صفر فكتب إلى خالد ليلاحق بهم وأمره أن يخلف
على العراق المثني بن حارثة بمن استخلص من جند العراق وهم نحو عشرة آلاف وسار
سيراً حثيثاً حتى وجئ فرسه وصادف قدوم خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة
جنود الروم على ما حكاه الطبري ٢٤ ألفاً .

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك جنوده مستقلاً

(١) واد في طريق الغو يصب في نهر الأردن .

(٢) واد في أرض حوزان .

عن غيره وقد علم أن الروم قد عزموا على الخروج من خنادقهم للصدمة الكبرى
 بجمع الأمراء وخطب فيهم قائلاً إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي
 أخاصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم فإن هذا يوم له مابعده ولا تقاتلوا قوماً على
 نظام وتعبية وأنتم على تساند وانتشار فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي وإن من وراءكم
 لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي
 من واليكم ومحبه ، قالوا فهات فما الرأي قال إن أبا بكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا
 سنتياسر ولو علم الذي كان ويكون لكان قد جمعكم إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين
 مما قد غشهم وأنفع للمشركين من إمدادهم ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فالله
 الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه إن دان لأحد من أمراء
 الجنود ولا يزيده عليه إن دانوا له إن تأمير بعضكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة
 رسول الله هلموا فإن هؤلاء قد تهيئوا وهذا يوم له مابعده إن رددناهم إلى خنادقهم
 اليوم لم نزل نردهم وإن هزمونا لم نفاج بعدها فهلموا فلنتعاود الإمارة فليكن عليها
 بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني اليكم اليوم فأمروه
 فعبى خالد الجيش تعبية لم تعبها العرب قبل ذلك قسم الجيش إلى ثمانية وثلاثين كردوساً
 (فرقة) رتب القلب ١٨ كردوساً وأقام فيه أبا عبيدة وجعل الميمنة ١٠ كراديس
 وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل الميسرة ١٠ كراديس وعليها
 يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس يزيد قليلاً عن الألف وجعل للجيش قاصداً يذكركم وكان
 القاص أبا سفيان بن حرب فكان يقف على الكراديس ويقول الله الله إنكم ذادة
 العرب وأنصار الإسلام وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك اللهم إن هذا يوم من
 أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك وقال رجل لخالد ما أكثر الروم وأقل المسلمين
 فقال خالد ما أقل الروم وأكثر المسلمين إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان
 لا بعدد الرجال والله لو ددت أن الأشقر براء من توجيه وأنهم أضعفوا في العدد
 (الأشقر فرسه) .

وخرجت الروم في تعبية لم ير مثلاً فأمر خالد مجنبتى القلب أن ينشبا القتال وكان
 فيهما عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمر ففعلا وكان القعقاع يرتجز :

١٩٣
بالبتي ألقاك في الطراد قبل اعتزام الجحفل الورد وأنت في حلبتك الورد
يرتجز عكرمة :

قد علمت بهكنة الجوارى أنى على عكرمة أحامى

وكانت هذه الأراجيز لهم تقوم مقام الموسيقى في تشجيع القلوب .

نشب القتال والتحم الناس وتطارد الفرسان : وأمر خالد بالزحف العام ونهد
خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتاتهم واسع المطرد ضيق
المهرب فلما وجدت خيلهم مذهبا ذهبت وتركوا رجالهم في مصافهم وخرجت خيلهم
تشتد بهم في الصحراء ولما رآها المسلمون كذلك أفرجوا لها ولم يجرجوها فذهبت
فتفرقت في البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأنما هدم بهم حائط فاقتمحموا
في خندقهم فاقتمحمه عليهم فممدوا إلى الواقوسة من ورائهم حتى هوى فيها كثير
منهم فتهاقت فيها ما يقول الطبرى ١٢٠ ألف سوى من قتل بالمعركة من الخيل
والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار ومعظم الليل وأصبح خالد وهو في رواق
رئيس جند الروم .

وكان لكثير من فرسان المسلمين في ذلك اليوم القدح الممل في الثبات والصبر منهم
عكرمة بن أبي جهل فإنه كان يقول قاتلت رسول الله في كل موطن وأفتر اليوم ثم
ينادى من يبايع على الموت فيبايعه أرباب النجدة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا
جميعاً قدام فسطاط خالد وهو في وسط القلب حتى أثبتوا جميعاً جراحاً وقتلوا إلا من
برأ منهم وأتى خالد عند الصبح بمكرمة جريحاً فوضع رأسه على فخذه وبعمره بن
عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن وجوههما ويقطر في حلوقهما الماء
ويقول كلا زعم ابن الحنتمة أنا لانسشهد (يريد عمر) وقاتل النساء في ذلك اليوم في جولة
وقتل من المسلمين في اليرموك نحو ثلاثة آلاف بينهم كثير من الوجوه والفرسان .
ولما بلغ خبر هذه الموقعة هرقل وانزاع نخبة جيوشه هذه الهزيمة المنكرة وهو
دون حمص ارتحل فجعل حمص بينه وبين الجنود الإسلامية وقال سلام عليك يا سوريا
سلاماً لا لقاء بعده .

في أثناء الموقعة جاء بريد المدينة وفيه خبر وفاة أبي بكر وخلافة عمر بن الخطاب
وعزل خالد عن إمارة الجيش وتولية أبي عبيدة قائداً عاماً مكانه فأخذ خالد الكتاب

وأُسره إلى أبي عبيدة ولم يذعه لئلا تن به قوة الجنود وأخذ الكتاب فوضعه في كنفاته حتى انتهت الموقعة بهذا النصر فسلم الكتاب إلى أبي عبيدة وسلم عليه بالإمارة ومما يؤثر عن خالد في هذا اليوم قوله : الحمد لله الذي قضى على أبي بكر بالموت وكان أحب إلى من عمر . والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلى من أبي بكر ثم ألزمني حبه جيش عدته أربعون ألفاً يغلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكبير مدرّب على الحروب وخوض المعامع وكان قريب عهد بالانتصار على الجنود الفارسية . يقولون إن ارتباك الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع . كان يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول عن حشد الجنود ومساعدة الثغور فكان في ذلك فرصة لمن يغزوهم أما وقد حشدوا ذلك العدد الجسيم مسلحاً منظماً معبئاً أعظم تعبئة فلا بد أن يكون هناك سبب وراء العدد والعدد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه المعامع وقلبه متأثر بأمرين . الأول : ثقته بأن العاقبة له لما قرأه من الكتاب وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح العظيمة ، وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده ، الثاني أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو إن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسنيين إماموت بعده سعادة وإما فوز فيه فخر الدنيا وإسعاد دينه أضف إلى ذلك ما وفقوا إليه من هؤلاء القواد العظماء الذين أعجزوا من بعدهم أن يقدم إقدامهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر : وإلى هنا انتهت الأعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المخزومي .

يظهر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفنا به أبا بكر من صدق العزيمة ومضائها .
إدارة البلاد في عهد أبي بكر .

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الإدارة الإسلامية نهائياً وكان أبو بكر قد جزأها إلى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا الأمير إقامة الصلاة والفصل في القضايا وإقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لأن أبا بكر لم يعين قضاة يتولون القضاء دون الأمراء وهذه ولايات الجزيرة لعهد .

- (١) مكة وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (٢) الطائف وأميرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (٣) صنعاء وأميرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة
 (٤) حضرموت وواليها زياد بن لبيد (٥) خولان وواليها يعلى بن أمية
 (٦) زبيد ورفع وواليها أبو موسى الأشعري (٧) الجند وأميرها معاذ بن جبل
 (٨) نجران وواليها جرير بن عبد الله البجلي (٩) جرش وواليها عبد الله بن ثور
 (١٠) البحرين وواليها العلاء بن الحضرمي .
- أما العراق والشام فكانت لا تزال الحروب قائمة فيها وكان أمراء الجند هم ولاية
 الأمر فيها . ولم يكن لأبي بكر وزير وإنما كان عمر يلى القضاء وأبو عبيدة أميناً لبيت
 المال قبل أن يسيره إلى الشام .

وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الأخبار عثمان بن عفان وكان يكتب له من
 حضر وفي عهده كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع سورة كلها وكان قبله
 محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة فلما حصلت حروب
 الردة وكان قد قتل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن يجمع القرآن في مصحف واحد
 واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد القراء الذين كانوا
 يستظهرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالأمر وكتب أول مصحف بملا من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ منهم ووضع هذا المصحف عند أبي بكر

رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة ستة أشهر
 ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصلح أمور الناس التجارة وما
 يصلحهم إلا التفرغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد لعيالى ما يصلحهم فترك التجارة واستنفق
 من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح عياله يوماً بيوم وكان يحج ويعتمر وكان الذى فرضوه
 له في السنة ستة آلاف درهم (بالتقريب ١٢٨ جنيهاً مصرياً) ولما حضرته الوفاة قال
 ردوا ما عندنا من مال المسلمين فإنى لا أصيب من هذا المال شيئاً وإن أرضى التى بمكان
 كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم ، فدفع ذلك إلى عمر ؛ فقال عمر : لقد
 أنعب من بعده . فمن هذا يفهم أن المبدأ الذى اختطه أبو بكر هو أن الخليفة لا ينبغي

أن يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل إليه من أمور العامة ، وأنه يأخذ ما يفرض له من بيت المال ، والظاهر أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ فيه شبهة في نظر أبي بكر فأمر برده إلى بيت المال .

أرزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يجمعهم ديوان ، وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس الجند للممتازين وكان أبو بكر يسوى في العطاء لا يفضل أحداً على أحد .

أرزاق العمال

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم وصداقات المسلمين وجزية أهل الذمة ومن ذلك كان يعطى العمال أرزاقهم ويوزع ما بقى على من عينوا في الكتاب لمصارف الزكاة

وفاة أبي بكر

حم أبو بكر لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث محمواً ١٥ يوماً وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٤) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليال ودفن في حجرة عائشة بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم يميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية .

المحاضرة الحادية والعشرون

كيف انتخب عمر — ترجمته — أول خطاب له — الفتوح في بلاد الفرس — بدء القادسية

٢ — عمر بن الخطاب

كيف انتخب

لما مرض أبو بكر وأحس بدنوا أجله رأى مصلحة المسلمين في أن ينتخب خليفته قبل موته وذلك ما يمر عنه بولاية العهد ؛ وكانوا يحسون دائماً بأن كثيرين يرون أنفسهم أهلاً للخلافة وهم أحق بها فإذا ترك الناس من غير عهد انتشر عقد نظامهم

وكان يرى عمر بن الخطاب أجدر الناس بالخلافة ولكنه أحب أن يستشير فيه كبار الصحابة فدعا بعبد الرحمن بن عوف وقال أخبرني عن عمر فقال يا خليفة رسول الله هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة فقال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقا ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيرا مما هو عليه ويا أبا محمد قدر مقته فأبتنى إذا غضبت على الرجل في شيء أراني الرضا عنه وإذا كنت له أراني الشدة عليه لا تذكر يا أبا محمد مما قلت لك شيئا قال نعم ثم دعا عثمان بن عفان فقال يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر قال أنت أخبر به فقال أبو بكر على ذلك يا أبا عبد الله قال اللهم على به أن سريره خير من علانيته وأن ليس فينا مثله قال أبو بكر رحمك الله يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئا قال أفعل فقال له أبو بكر لو تركته ماعدوتك وما أدري لعله تاركه والخيرة له ألا يلي من أموركم شيئا ولوددت أني كنت خلوا من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سفلكم.

ولما تم له الرأي دعا عثمان بن عفان فأملى عليه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين أما بعد) - ثم أغمى عليه فكتب عثمان - (فإني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم ألكم خيرا) ثم أفاق أبو بكر فقال اقرأ على فقرا عليه فكبر أبو بكر وقال أراك خفت أن يختلف الناس إن افلتت في غشيتي قال نعم قال جزاك الله خيرا عن الإسلام وأهله وأقربها أبو بكر من هذا الموضع قال الطبري ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس ممسكة فقال لهم أترضون بمن أستخلف عليكم فإني والله ما ألوت من جهد الرأي ولا وليت ذا قرابة وإني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا فقالوا سمعنا وأطعنا.

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٢ هـ ١٣ أغسطس

سنة ٦٣٤ م .

ترجمة عمر

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بني عدي بن كعب بن لؤي وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة من بني مخزوم ابن يقظة بن مرة ولد لثلاث عشرة سنة خلت من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم تربى على الشهامة والنجدة والجرأة وقول الحق لا يرى فيه هوادة فلما أشرف رسول الله بالرسالة كانت سنة ٢٧ سنة ولما دعى إلى الإسلام لم يكن في بدء أمره مقنعا بصحة الرسالة

لحارب الإسلام حرباً شديداً حتى كان ينال المسلمين منه أذى كثيراً حتى كانت هجرة الحبشة ورأى شدة تمسك المسلمين بدينهم وتحمل الأذى ومفارقة الأوطان فكان ذلك مما دعاه إلى أن يستمع الدعوة بقلب مفتوح فأمن وصدق وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي التي كان المسلمون مستخفين بها وهناك أعلن إيمانه فكانت به للمسلمين قوة وذهب إلى البيت الحرام فأعلن لقريش تصديقه بالدين الإسلامي وهناك أصابه من أذى المشركين ما كان يصيب إخوانه وكادوا يقتلونه لولا أن أجاره منهم العاصي بن وائل السهمي ولما كانت هجرة المدينة كان الناس يخرجون متسللين خيفة أن يحبسهم أهلهم أما هو فأعلن أنه مهاجر وقال من أراد أن تشككه أمه فليلقني وراء هذا الوادي ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهده كلها فلم يتخاف عن واحدة منها وكان كثيراً ما يشير على الرسول فينزل القرآن موافقاً لما أشار وكان هو وأبو بكر بمنزلة الوزين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صاهره عليه السلام فتزوج بنته حفصة بعد أن قتل عنها زوجها : ولما لحق عليه السلام بربه كان لعمر أ كبر الفضل في الإسراع ببيعة أبي بكر قطعاً للنزاع في أمرا الخليفة وخوفاً أن يتشتت الأمر وكان لأبي بكر بمنزلة الوزير الأول يشير عليه ويعينه وكان أبو بكر يحيل عليه فصل القضايا فكانه كان قاضيه وإن لم يتسم باسم القاضي وقد أفادته صحبة أبي بكر الأناة في الأمور وكثيراً غيرها .

أول خطاب له

بعد أن بويع بالخلافة عقب وفاة أبي بكر سعد المنبر فقال هذه الكلمات القصيرة وهي تنبئ عن سياسته التي ساس بها العرب قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه ﴿ إنما مثل المؤمن كمثل جمل أنف اتبع قائده فليُنظر قائده أين يقوده أما أنا فو رب الكعبة لأحملنكم على الطريق ﴾ والجمل الأنف هو الجمل الذليل الموأى الذي يأنف من الزجر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفواً سهلاً وهذا تشخيص حسن للأمة الإسلامية لعهدده فإنها كانت سامعة مطيعة إذا أمرت ائتمرت وإذا نهيت انتهت ويتبع ذلك المسؤولية الكبرى على قائدها بأنه يجب عليه أن يتبصر حتى لا يوجه هذه الأمة إلى ما فيه خطر عليها بل يتخير لها أسس الطرق وأسهلها ولذلك وعدمهم مقسماً فقال أما أنا فو رب الكعبة لأحملنكم على الطريق ويفهم بالبداهة أنه الطريق الأقوم الذي لا اعوجاج فيه والعرب

من شأن لغتها الاكتفاء بدلالات الاحوال .

الفتوح في عهد عمر

في بلاد الفرس

لما صرف أبو بكر خالد بن الوليد إلى العراق أمره أن يستخلف على البلاد المثنى بن حارثة الشيباني ويترك عنده نصف الجنود ففعل خالد ما أمر به وأقام المثنى بالحيرة وهي دار إمارته وكان قد استقام أمر الفرس على شهر يراز فوجه إلى المثنى والتقى به عند بابل وأوقع به وقعة شديدة انهزم فيها بهمن وجنده وتببع الطلب الفل إلى قرب المدائن ثم عاد المثنى إلى الحيرة وأبطأت عليه أخبار أبي بكر وتوقع أن الفرس يجمعون له جموعاً لا يقدر على مقاومتها فخلف على الجند بشير بن الحصاصية وخرج نحو المدينة ليخبر أبا بكر خبر المسلمين وأعدائهم وليستأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة وليخبره أنه لم يخلف أحداً أنشط إلى قتال فارس وحربها ومعونة المهاجرين منهم فقدم المثنى وأبو بكر في مرضه الأخير فاستدعى عمر فقال له استمع يا عمر ما أقول لك ثم اعمل به إني لأرجو أن أموت من يومى هذا فإن أنا مت فلا تمسين حتى تندب الناس مع المثنى ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيتني متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أنى عن أمر الله وأمر رسوله لخذلنا وتعاقبنا فاضطربت المدينة ناراً وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرامة عليهم . ومات أبو بكر من يومه فبعد أن دفنه عمر ندب الناس مع المثنى ، وقال عمر كان أبو بكر قد علم أنه يسوءنى أن أوامر خالد على العراق حين أمرنى بصرف أصحابه وترك ذكره كان الناس يجمعون عن الخروج إلى فارس لما فى أنفسهم من عظمتها وشوكتها القديمة فخطبهم المثنى فقال أيها الناس : لا يعظمن عليكم هذا الوجه فإننا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شقى السواد وشاطرناهم ونلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم . ولها إن شاء الله ما بعدها وقال لهم عمر إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النجعة ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك أين الطراء (١) المهاجرون عن موعود الله سيروا فى الأرض

(١) الطراء الغرباء وهم الذين يأتون من مكان بعيد

التي وعدهم الله في الكتاب أن يورثكموها فإنه قال (ليظهره على الدين كله) والله مظهر دينه ومعز ناصره ومولى أهله مواريث الأمم أين عباد الله الصالحين - فكان أول منتدب للسير أبو عبيد بن مسعود الثقفي ثم قفاه رجلاً سعد بن عبيد وسليط ابن قيس فأقر عمر على هؤلاء المنتدبين أسبقهم إجابة وهو أبو عبيد وقال له اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشرركهم في الأمر ولا تجتهد مسرعاً حتى تبين فإنها الحرب؛ والحرب لا يصاحبها إلا الرجل المسكيث الذي يعرف الفرصة والكف فسار أبو عبيد بالجند وهو الأمير حتى بلغ الحيرة - كان الفرس في ذلك العهد قد ولوا عليهم أزر ميدحت ملكة واختارت هي رستم أحد عظماء الفرس قائداً عاماً للجنود الفارسية فدانت له الفرس عقب ورود أبي عبيد .

كان أول ماصنعه رستم أن كتب إلى دهاقين السواد أن يثوروا بالمسلمين ودس في كل رستاق رجلاً ليثور بأهله وكان ممن أرسله جابان ونرسي من القواد فأثاروا الناس من أعلى الفرات إلى أسفله واجتمع جند عظيم قام في النمارق^(١) لما رأى ذلك المثنى ضم إليه مسالحه وحذر وحينما جاء أبو عبيد أراح الجند قليلاً ثم سار إلى النمارق فخارب جابان ومن معه وهزم جنده وأسر جابان أسره رجل من عامة العرب من ربيعة فقال له جابان : إنكم معاشر العرب أهل وفاء ؛ فهل لك أن تؤمنني وأعطيك كذا وكذا قال نعم قال فأدخلني على ملككم حتى يكون ذلك بمشهد منه ففعل فأجاز أبو عبيد ما فعل الربيعي ولما علم القوم أنه الرئيس كلوا فيه أبا عبيد فقال ماتروني فاعلا معاشر ربيعة أيؤمنه صاحبكم وأقتله أنا معاذ الله ما لزم بعض المسلمين فقد لزمهم كلهم لما انهزم الفرس ذهبوا إلى كسكر^(٢) لاجئين إلى نرسي فاجتمع إليه الجند الذين معه وقل جابان فتبعهم أبو عبيد والتقى بهم أسفل من كسكر فهزمهم وغلب على عسكر نرسي وأرضه وأخرب ما كان حول معسكرهم من كسكر ؛ وهناك جاءه الدهاقين مسلمين فسالمهم وجأؤوه بهدايا من أطعمة فارس وألوانها فلم يأكل منها وقال بشئ المرء أبو عبيد إن صحب قوما من بلادهم أهرقوا دماءهم دونه أولم يهرقوا فاستأثر عليهم

(١) موضع قريب من الكوفة من أرض العراق (٢) كورة واسعة كانت قصبتها قبل أن يحصر الحجاج واسطاً خسر وسابور ثم صارت واسط قصبتها ومن مشهور نواحيها المبارك والمدار ونهيا وميسان ودمت ميسان .

بشيء يصيبه لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم إلا مثل ما يأكل أوساطهم .
 لما جاء رستم خبر الهزيمة جهز جيشاً آخر عظيماً يقوده بهمن جاذويه وأعطاه الراية
 الكبرى لفارس المسماة درفش كايان وعرضها ثمانية أذرع وطولها اثنا عشر متراً
 من جلود النمر فسار إليه أبو عبيد حتى نزل المروحة (١) موضع البرج والعاقول
 فبعث إليه بهمن إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن تدعونا نعبركم فأشار
 الناس على أبي عبيد بعدم العبور فلج وترك الرأي وعبر بالمسلمين فدارت رحا الحرب
 وفي آخر النهار قتل أبو عبيد فجاء المسلمون جولة ثم تموا عليها وركبهم أهل فارس
 فبادر رجل من ثقيف فقطع الجسر فانهى الناس إليه والسيوف تأخذهم من خلفهم فتهافتوا
 في الفرات فأصيب منهم يومئذ أربعة آلاف بين غريق وقتيل وحى المشى ومن معه الناس
 وعقد الجسر وعبروا فأقاموا بالمروحة وهرب من الناس بشر كثير على وجوههم
 واقتضحوها في أنفسهم واستحيوا مما نزل بهم .

وبلغت هذه المصيبة عمر فقال اللهم إن كل مسلم في حل مني أنافة كل مسلم يرحم الله
 أبا عبيد لو كان عبر فاعتصم بالخياف أو محيز إلينا ولم يستقل لكننا له فئة وحصل
 في هذه الواقعة غلطان الأولى مخالفة أبي عبيد لمن معه من رؤساء الجيش فيهم نهوه
 عن العبور فلم ينته والذي زاد تلك الغلطة تأثيراً ما فعله ذلك الرجل الأحق عبد الله بن مرثد
 الثقيفي من قطعه الجسر عند ما رأى جولة المسلمين وإرادتهم العبور ولولا ثبات المشى بن
 حارثة لهلك المسلمون عن آخرهم .

لم يبق مع المشى من الجنود إلا القليل لا قدرة لهم على أن يحافظوا على ما كرم ولا أن
 يردوا عنهم هجمات عدوهم وقد علم بذلك عمر فشرع يبعث الأمداد إلى المشى منهم جرير
 ابن عبد الله البجلي في قومه من بني بجيلة فلما علم المشى بقدمهم طلب منهم أن يسيروا إليه
 حتى يقابلوه على البويب (٢) وتقدمهم هو إليه فساروا إليه وكان رستم قد أرسل إلى المسلمين
 جنداً مع قائد اسمه مهران فوقف أمامهم ويفصل بين الفريقين الفرات فأرسل مهران إلى المشى
 يخبره بين أن يعبر بجنوده أو يعبر مهران إليه وكان الجواب طبعاً أن طلب من مهران العبور لأن
 واقعة الجسر لم يمح أثرها بعد فعبد الفرس واقتتلوا مع المسلمين وكان ذلك في رمضان وقد أمر

(١) على شاطئ الفرات الخري تجاه قس الناطف وذلك بالقرب من الكوفة .

(٢) نهر كان بالعراق موضع الكوفة بأخذ من الفرات .

المثنى بالإفطار فأفطروا وكانت تعبئة الجيش خالدية فأبصر المثنى رجلاً يستوفز ويستقتل من الصف فقال ما بال هذا قالوا هو ممن فز يوم الجسر وهو يريد أن يستقتل فقرعه بالرمح وقال لا أبالك الزم موقفك فإذا أتاك قرنك فأغنه عن صاحبك ولا تستقتل قال إنى بذلك لجدير فاستقتل ولزم الصف وكانت الحرب في هذه الموقعة من أشد ما صادفه المسلمون هولا لكثرة عدوهم ولكنهم اضطبروا صبراً جميلاً وكانت الهزيمة على الفرس بعد أن كاد يفنى قلب جنودهم ولما شرعوا في الهزيمة سبقهم المثنى إلى الجسر فقطعه فأرادوا العبور فلم يمكنهم فذهبوا في البلاد مصعدين ومنحدرين بعد أن قتل منهم ما قدر بمائة ألف ومما يؤثر عن المثنى حكمه على نفسه في قطعه الجسر وإحراجه العدو قال لقد عجزت عجرة وفي الله شرها بمسابقتي إياهم إلى الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فإني غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بي أيها الناس فإنها كانت منى زلة لا ينبغي إحراج أحد إلا من لا يقوى على الامتناع ثم أرسل المثنى في أثر المنهزمين من اتبعهم إلى أن وصلوا إلى السيب^(١) بعد أن عقد لهم جسراً : وكانت هذه الواقعة من الوقائع الكبرى التي أوقعت الرعب في قلوب أهل فارس حتى سار المسلمون فيما بين الفرات ودجلة لا يمنعهم مانع ولا يقف في وجوههم محارب .

وأقام المثنى بعد ذلك يصعد ويصوب في الجزيرة ويبث السرايا للإغارة ومما يدل على تنبه عمر لما كان يحصل بين أولئك الجنود أن المثنى أرسل رجلين من بكر بن وائل في جند فأغاروا على صفين وبها النمر وتغلب متساندين فأغاروا عليهم حتى رموا بطائفة منهم في الماء فنادشدهم فلم يقلعوا عنهم وجعلوا ينادونهم الغرق الغرق وجعل عتيبة وفرات البكر يان يذمران الناس وينادونهم تغريق يتحريق يذكرونهم يوماً من أيامهم في الجاهلية أحرقوا فيه قوماً من بكر بن وائل في غيضة من الغياض ثم انكفؤا راجعين إلى المثنى وقد غرقوهم . كانت لعمر عيون في كل جيش فكتب العيون إلى عمر بما قال عتيبة وفرات يوم بنى تغلب والماء فاستقدمها عمر فسألها فأخبراه أنهما قالا ذلك على وجه طلب ذحل الجاهلية فاستحلفها فحلفا أنهما ما أرادا بذلك إلا المثل واعزاز الإسلام فصداقهما وردهما حتى قدما على المثنى

(١) كورة من سواد الكوفة وهما سيان الأعلى والأدنى من طسوج سورا

أمر القادسية (١)

نظر الفرس بعد هزيمة مهران إلى أنفسهم فوجدوا أنفسهم يضعفون أمام العرب ورأوا أن الاختلاف الذي هم فيه مما ساعد العرب على تقدمهم وانتصاراتهم فقالوا لرستم والفيرزان وهما عظماء فارس والمستنفاان في أمر سلطانها أين يذهب بكما لم يبرح بكما الاختلاف حتى وهنتم أهل فارس وأطمعتم فيهم عدوهم وإنه لم يبلغ من خطر كما أن تقر كما فارس على هذا الرأي وإن تعرضا لها للهلكة ما بعد بغداد وساباط وتكرت إلا المدائن والله اتجتمعان أو لنبدأ أن بكما قبل أن يشمت بنا شامت فرأى الرجلان أن كلام القوم حق فبحثا في كل نساء كسرى وسراريه عن عقب له يبنهن فبعد لاي وجدوا رجلا يدعى يزدجرد من ولد شريار بن كسرى وهو ابن احدى وعشرين سنة فملكه الفرس واجتمعوا عليه وتبارى الرؤساء في طاعته ومعونته وحينئذ سمي الجنود لكل مسلحة كانت لكسرى أو موضع ثغر فسمى جند الحيرة والانبار والمسالخ والإبله. بلغ المشي ذلك كله فكتب به إلى عمر ولم يصل السكتاب إلى عمر حتى كفر أهل السواد من كان له عهد ومن لم يكن له عهد فخرج من ثني على حاميته حتى نزل بذي قار (٢) ثم جاءهم كتاب من عمر يأمرهم بالانسحاب من بين أظهر الأعاجم والتفرق في المياه التي تلي حدود بلادهم فكان منزل المشي ذاقار ونزل الناس بالجل (٣) وشراف (٤) إلى غضى وغضى حيال البصرة وكانوا بحيث يغيث بعضهم بعضا إن كان فزع تم ذلك في ذي القعدة سنة ١٣ أما عمر فكتب إلى عمال العرب على الكور والقبائل في ذي الحجة سنة ١٣ لا تدعو أحدا له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى والعجل العجل وكان يريد توجيه جيش كثيف إلى العراق حتى يقاتل جموع العجم بجموع العرب فأما القبائل التي طرفها على مكة والمدينة فوافته بالمدينة وكذلك من كان من أهل المدينة على النصف ما بينه وبين العراق وأما من كانوا أسفل منهم فأنضموا إلى المشي

(١) بينها وبين الكوفة ١٣ فرسخا وبينها وبين العذيب أربعة أميال وهي على جادة الكوفة

(٢) ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط

(٣) موضع بالبادية على جادة طريق القادسية إلى ذبالة بينها وبين الفرعا ٦٠ ميلا

(٤) بين واقصة والفرعاء ومن شراف إلى واقصة ميلان

فلما تكامل ورود الجنود على عمر خرج بهم من المدينة حتى نزل على ماء يدعى صرار^(١) فمسكر به ولا يدري الناس ما يريد أيسر أم يقوم وكانوا إذا أرادوا أن يسألوه عن شيء رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف وكان عثمان يدعى في إمارة عمر رديفاً والرديف الرجل الذي يكون بعد الرجل فإذا لم يقدر هذان على علم شيء مما يريدون ثلثوا بالعباس بن عبد المطلب فقال عثمان لعمر ما تريد فنادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس عليه فأخبرهم الخير وانتظر ما يقول الناس فقالت العامة سر وسر بنا معك فدخل معهم في رأيهم وكره أن يدعهم حتى يخرجهم منه في رفق فقال استعدوا وأعدوا فياني سائر إلا أن يحى رأي أمثل من هذا ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع إليه وجوه الصحابة وأعلام العرب فاجتمع رأيهم جميعاً على أن يبعث رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقيم ويرميه بالجنود فإن كان ما يرجو من الفتح وإلا عاد رجلاً وندب جنداً آخر فنادى عمر الصلاة جامعة وبعث إلى علي وكان قد خلفه على المدينة وإلى طلحة وكان على مقدمته ولما تكامل جمعهم قال لهم إن الله قد جمع على الإسلام أهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء أصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم بين ذوي الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الأمر تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم أيها الناس إني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت أن أقيم وأبعث رجلاً وقد أحضرت هذا الأمر من قدمت ومن خلفت (يريد علياً وطلحة) وهذا الخطاب يبين ما كان يدور في رأس عمر من النظام الشورى ويوضع الأساس لذلك النظام. ثم أجال معهم الرأي فيمن يوليه قيادة ذلك الجيش العظيم واتفق الرأي أخيراً على تولية القائد العظيم سعد بن أبي وقاص الزهري القرشي وكان في ذلك الجيش حد الأمة العربية فإن عمر لم يدع رئيساً ولا ذا شرف ولا ذا رأى ولا ذا سلطة ولا خطيباً ولا شاعراً إلا رماهم به فرماهم بوجوه الناس وغررهم.

(١) موضع على ثلاثة أميال من المدينة من طريق العراق

المحاضرة الثانية والعشرون

تمام القادسية — فتح المدائن

ثم أمر سعد بالمسير وقال انتهيت إلى زرود^(١) فأنزل بها فصار حتى إذا وصل إلى زرود فنزل بها وتفرق الجنود فيما حولها من أمواه بنى تميم وأسد وانتظار اجتماع الناس وأمر عمر . وفي ذلك الوقت مات المثنى بن حارثة من جراحة كانت أصابته وقبل وفاته أرسل إلى سعد وصيته لأنه قد اختبر أمر العجم قبله أوصاه أن يقاتل الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب وأدنى مدر من أرض العجم فإن يظهر الله المسلمين عليهم فلهم ماوراءهم وإن تكن الأخرى فاؤا إلى فتيمة ثم يكون أعلم بسبيلهم وأجراً على أرضهم إلى أن يرد الله الكرة لهم . ثم سار سعد من زرود حتى أتى شراف وفيها جاءه كتاب من عمر يقول فيه إذا جاءك كتابي هذا فاعشر الناس وعرف عليهم وأمر على أجنادهم وعينهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم إلى أصحابهم وواعدهم القادسية واكتب إلى بالذي يستقر عليه أمرهم ففعل سعد ما أمر به فقدر الناس وعبأهم بشراف وأمر أمراء الأجناد وعرف العزاف فعرف على كل عشرة رجلا وأمر على الرايات رجلا من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الأعشار رجلا من الناس لهم وسائل في الإسلام وولى الحرب رجلا فولى على مقدماتها ومجبناتها وساقها ومجرداتها وطلائعها ورجلها وركبانها فكان أمراء التعبئة بلون الأمير ، ويلهم أمراء الأعشار ، ثم أصحاب الرايات ، ثم القواد رهوس للقبائل ولم يفصل سعد من شراف إلا على تعبئة وبأذن عمر وهذا كتابه الذي أمره فيه بمبارحة شراف :

أما بعد : فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله واعلم أنك تقدم على أمة عددهم كثير وعدتهم فاصلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وإن كان سهلاً كثودا لبحووه وفيوضه ودآدته^(٢) إلا أن توفقوا

(١) رمال بين الثعلبية والخزيمية على طريق الحاج إلى الكوفة .

(٢) الدآدى . ما اتسع من التلاع وهى مسايل الماء .

غرضاً من فيض وإذا لقيتم القوم أو أحدكم فابدهم الشد والضرب وإياكم والمناظرة
لجموعهم ولا يخذعنكم فإنهم خدعة مكررة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادوهم وإذا انتهيت
إلى القادسية، والقادسية باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الأبواب لما دلتهم
ولما يريدونه من تلك الأصل وهو منزل رغب خصيب حصين دونه قناطر وأنهار
ممتعة فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدر على حافات الحجر
وحافات المدر والجراع بينهما ثم الزم مكانك فلا تبرحه فإنهم إذا أحسوك أنقضتهم
رموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وخدمهم وجدهم فإن أنتم صبرتم لعدوكم
واحتسبتم لقتاله ونوئتم الأمانة رجوت أن تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم مثلهم
أبدأ إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وإن تكن الأخرى كان الحجر من أرضكم
ثم كنتم عليها أجراً وبها أعلم وكانوا عنها أجبن وبها أجهل حتى يأتي الله بالفتح عليهم
ويرد لكم الكرة . وكتب إليه باليوم الذي يرتحل فيه من شراف فصار سعد على
تعبيته والكتب بينه وبين عمر متواصلة .

ثم جاء كتاب آخر يقول فيه . واكتب إلى أين بلغ جمعهم ومن رأسهم الذي يلي
مصادمتكم فإنه قد منعني من بعض ما أردت الكتاب به قلة على بما هجمتم عليه والذي
استقر أمركم عليه فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة
كأنى أنظر إليها واجعلني من أمركم على الجلية . فكتب إليه سعد بصفة البلدان
القادسية بين الخندق^(١) والعتيق وأن ماعن يسار القادسية بحر أخضر في جوف لاج^(٢)
إلى الحيرة بين طريقين فأما أحدهما فعلى الظهر؛ وأما الآخر فعلى شاطئ النهر يدعى
الحضوض^(٣) يطلع بمن سلكه على ما بين الخورنق^(٤) والحيرة وأن ماعن يمين القادسية
إلى الوجلة فيض من فيض مياههم وأن جميع من صالح المسلمين من أهل السواد قبلي

(١) خندق سابور في بركة الكوفة حفره سابور بينه وبين العرب خوفاً من
شرهم وأوله من هيت يشق طف الباذية إلى كاظمة مما يلي البصرة وينفذ إلى البحر
وبني عليه المناظر والجواسق ونظمه بالملاح ليكون مانعاً لأهل التادية من السوار
(٢) ضيق (٣) نهر كان بين الحيرة والقادسية (٤) قصر كان بظاهر الحيرة
بناها أحد ملوك العرب بالحيرة وهو النعمان بن امرئ القيس شرقي الفرات وغريمه بساتين

إلب لأهل فارس قد خفوا لهم واستعدوا لنا وإن الذي أعدوا المصادمتنا رستم في أمثال
له منهم فهم يحاولون إنغاضنا وإقحامنا ونحن نحاول انغاضهم وإبرازهم وأمر الله بعد
ماض وقضاء مسلم إلى ما قدر لنا وعلينا فنسأل الله خير القدر في عافية - فكتب إليه
عمر يأمره بالمقلم بالقادسية وكان مما حرضه به على الوفاء بالأمانة قوله له إني قد ألقى
في روعي أنكم إذا لقيتم العدو هزمتهم فاطرحوا الشك وآثروا النقية عليه فإن لاعب
أحد منكم أحداً من العجم بأمان أو قرفه بإشارة أو لسان كان لا يدرى إلا عجمي ما كله به
وكان عندهم أماناً فأجروا ذلك مجرى الأمان وإياكم والضحك الوفاء للوفاء فإن الخطأ
بالوفاء بقية وإن الخطأ بالغدر الهلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ريحكم وإقبال
ريحهم واعلموا أني أحذركم أن تكونوا شيئاً على المسلمين وسبباً لتوهينهم .

كان الفرس قد اتفقوا على تولية رستم أعظم قوادهم قيادة الجيش الذي بوجهونه
لحرب المسلمين فرضى بذلك وقبل أن يفصل بجنوده بعث سعد دعاة إلى الملك حسب
أمر عمر فاختار من جنده قوماً عليهم نجار ولهم آراء ونفراً لهم منظر وعليهم مهابة
ولهم آراء فخرجوا من العسكر حتى جاءوا المدائن فاستأذنوا بالدخول على الملك فأذن
لهم ومعهم يزدجرد وزرأوه ووجوه أرضه فلما دخلوا عليه أمرهم بالجلوس ثم قال
لترجمانه سلهم ما جاء بهم ومادعاهم إلى غزونا والولوع ببلادنا أمن أجل أنا أجمعناكم
وتشأغلنا عنكم اجترأتم علينا فرد عليه النعمان بن مقرن وكان رئيس الوفد فذكر تاريخ
إرسال الرسول وما كان من شأن العرب معه ودخولهم في دينه وقال بعد ذلك ثم
أمرنا أن نبداً بمن يلبينا من الأمم فندعوهم إلى الإنصاف فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو
دين سن الحسن وقبح القبيح كله فإن أبيت فامر من الشر هو أهون من آخر شر منه
الجزاء فإن أبيت فالمناجزة فإن أجبتكم إلى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقنناكم عليه على
أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم وأن اتقيتمونا بالجزاء قبلنا منكم
ومنعناكم وإلا قتلناكم فقال يزدجرد إني لأعلم في الأرض أمة كانت أشقى ولا أقل
عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم قد كنا نوكل بكم قري الضواحي فيكفوننا إياكم
لا تغزوكم فارس وتطمعون أن تقوموا لهم فإن كان عدد لحق فلا يغرنكم منا وإن
كان الجهد قد دعاكم فرضنا لكم قوتاً إلى خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسوناكم
وملكنا عليكم ملكاً يرفق بكم فسكت القوم فقام المغيرة بن زرارة الأسدي فقال

أيها الملك إن هؤلاء رهوس العرب ووجوههم وهم أشرف وإنما يكرم الأشراف
الأشراف ويعظم حقوق الأشراف الأشراف ويفخم الأشراف الأشراف وليس
كل ما أرسلوا به جمعه لك ولا كل ما تكلمت به أجابوك عليه وقد أحسنوا ولا يحسن
بمثلهم إلا ذلك فجوابي لا كون الذي أبلغك ويشهدون على ذلك . أما ما ذكرت
من سوء الحال فما كان أسوأ حالا منا وأما جوعنا فلم يكن يشبه الجوع كنا نأكل
الخنافس والجعلان والعقارب والحيات فترى ذلك طعامنا وأما المنازل فانما هي ظهر
الأرض ولا نلبس الأرض ولا نلبس إلا ما غزلنا من أوبار الإبل وأشعار الغنم
ديننا أن يقتل بعضنا بعضا ويغير بعضنا على بعض وإن كان أحدا ليدفن ابنته حية
كراهية أن تأكل من طعامنا فكانت حالنا قبل اليوم على ما ذكرت لك فبعث الله
إلينا رجلا معروفا فعرف نسبه وعرف وجهه ومولده فأرضه خير من أرضنا وحسبه
خير من أحسابنا وبيته أعظم بيوتنا وقبيلته خير قبائلنا وهو بنفسه كان خيرنا في الحال التي
كان فيها أصدقنا وأحسنا فدعانا إلى أمر فلم يجبه أحد أول من ترب كان له وكان الخليفة من بعده
فقال وقلنا وصدق وكذبنا وزاد ونقصنا فلم يقل شيئا إلا كان فقذف الله في قلوبنا التصديق
له وأتباعه فصار فيما بيننا وبين رب العالمين فما قال لنا فهو قول الله وما أمرنا فهو
أمر الله فقال لنا إن ربكم يقول إني أنا الله وحدي لا شريك لي كنت إذ لم يكن شيء
وكل شيء هالك إلا وجهي وأنا خلقت كل شيء وإلى بصير كل شيء وإن رحمي
أدرتكم فبعثت إليكم هذا الرجل لأدلكم على السبيل التي بها أنجيكم بعد الموت من
عذابي ولا حل لكم داري دار السلام فنشهد عليه أنه جاء بالحق من عند الحق وقال من
تابعكم على هذا فله مالكم وعليه ما عليكم ومن أبي فأعرضوا عليه الجزية ثم امنعوه
مما تمنعون منه أنفسكم ومن أبي فقاتلوه فأنا المحكم بينكم فمن قتل منكم أدخلته جنتي
ومن بقي منكم أعقبته النصر على من ناواه فاختر إن شئت الجزية عن يد وأنت صاغر
وإن شئت فالسيف أو تسلم فتنجي نفسك فقال كسرى أتستقبلني بمثل هذا فقال
ما استقبلت إلا من كلني ولو كلني غيرك لم أستقبلك به فقال لولا أن الرسل لا تقتل
لقتلتكم لأشياء زكم عندي ثم قال اتوني بوقر من تراب فاحملوه على أشرف هؤلاء ثم
سوقوه حتى يخرج من المدائن ارجعوا إلى صاحبكم فأعلموه أني مرسل إليه رستم
حتى يدفنكم ويدفنه في خندق القادسية وينكل بكم وبه من بعد ثم أوردكم بلادكم حتى

أشغلكم في أنفسكم بأشد مما نالكم ثم قال من أشرفكم فقال عاصم بن عمرو أنا فحملوه
 وقر التراب على عنقه لحمله حتى أتى راحته فحمله عليه ثم ساروا فأتوا بالتراب سعداً
 وبشروه بالظفر متفائلين . فصل رستم من المدائن في تسمية كبرى وعدد جنده ١٢٠
 ألف عدا من تبعهم وسارت طلائعهم حتى أتت الحيرة فنزلت بها ثم سار رستم حتى
 أتى النجف فمسكروا بها والطلائع تسير أمامه ولم يزل الجيشان يتقاربان حتى كان رستم
 على العتيق وسعد أمامه وكانت بين الفريقين مراسلات قال المسلمون فيها لرستم كثيراً
 ومما قيل في مجلسه ما قاله المغيرة بن شعبة أحد الوفد فإنه لما جاء جلس مع رستم
 على سريرته فوثب عليه الفرس وأزله فقال لهم كانت تبلغنا عنكم الأحلام ولا أرى
 قوما أسفه منكم إنا معشر العرب سواء لا يستعبد بعضنا بعضاً إلا أن يكون محارباً
 لصاحبه فظننت أنكم تواسون قومكم كما فتواسى وكان أحسن من الذي صنعت أن
 تخبروني أن بعضكم أرباب بعض وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه ولم آتكم
 ولكنكم دعوتوني اليوم ففعلت أن أمركم منكم وأنتم مغلوبون وأن ملكاً لا يقوم
 على هذه السيرة ولا على هذه العقول فقال السفلة صدق والله العربي وقالت الدهاقين
 لقد رمى بكلام لا يزال عبيدنا ينزعون إليه قاتل الله أولينا ما كان أحقهم حين كانوا
 يصغرون أمر هذه الأمة .

ثم أجمع رستم أمره على عبور العتيق فسكر ثم عبر هو وجنده وكان البريد بينه
 وبين المدائن متصلاً بحيث تصل الأخبار إلى يزدجرد ساعة حدوثها وكان سعد قد عبأ
 الجيش وانظمت حماته ولم يكن سعد مع المقاتلين لأنه لم يكن يستطيع أن يركب لحبوب
 كانت به فكان مقبلاً بأعلى القصر يشرف على الناس ويرمي بالرقاع فيها الأمر والنهي
 إلى خالد بن عرفة وهو أسفل منه وكان الصف بجانب القصر ثم قام في الناس الخطباء
 فخطبهم وحشوهم على الصبر وكان وراء الفرس العتيق ووراء المسلمين الخندق وميدان
 الحرب بين ذلك وبعد أن أذن المؤذن بالظهر وأتموا صلاتهم كبر سعد تكبيراته
 الثلاث التي كانت آخرها علامة بدء الحرب فبرز أهل النجدات فأنشبروا القنال وبرز
 غالب بن عبد الله الأسدي وهو يقول :

قد علت واردة المسائح ذات اللبان والبنان الواضح

أني سمام البطل المشايخ وفارج الأمر المهم الفادح

وبرز عاصم بن عمرو وهو يقول :

قد علت بيضاء صفراء اللب مثل اللجين إذ تغشاء الذهب
أنى امرؤ لامن يعينه السبب مثلى على ملك يخريه العتب

ثم كبر سعد التكبير الرابعة وهى علامة الهجوم العام فزحفت الجنود واصطدمت
صدمة هائلة وكان مما صعب الأمر على المسلمين فيلة الفرس فإنها لما حمل أصحابها
خافتها الخيل فتفرقت فكادت بحيلة أن تؤكل حين فرت عنها خيلها نفاراً فأعانهم سعد
بني أسد وكان لهم في ذلك أعظم نثار ولرئيسهم طليحة الأسدي ولم يكن للمسلمين حيلة
في الفيلة هذا اليوم إلا أن أعدوا رماة النبل يرمون ركبان الفيلة فلما أعريت الفيلة
من ركبائها عادت إلى مواقفها فنفس عن بني أسد بعد الجهد الشديد فقد أصيب منهم
خمسمائة رجل وجالت المجنبات جولة خفيفة ولم يزل القتال إلى أن مضى جزء من
الليل وكان النجاح أظهر في صفوف الفرس في هذا اليوم ويسمى يوم إرمات

وفي اليوم الثاني نقلوا القتلى والجرحى من الميدان فأما القتلى فدفنوا وأما الجرحى
فأسلموهم إلى النساء يداوينهم وقبل الالتحام جاءت جنود خالد بن عمرو بأعبدة
أن يصرفها إلى العراق وأميرها هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فقوى بها المسلمون وكانوا
قد جاؤا بالإبل وجللوها وبرقعوها حتى صار لها شكل غريب وأطافت بها خيولهم
تحملها فلقيت خيول الفرس من هذه الإبل في اليوم الثاني ما لقيت جنود المسلمين من
الفيلة في اليوم الأول ولم يزل القتال بين الفريقين شديداً إلى نصف الليل ويسمى
هذا اليوم يوم أغواث وكانت كفة المسلمين فيه أرجح .

وفي اليوم الثالث نقلت القتلى والجرحى ثم اصطدمت الجنود على حلق وفيلة الفرس
تفعل فعلها في الخيول فانتدب لها كبارها رجالان من أصحاب النجدة فوضعا رجليهما
في عيني الفيل ونفض رأسه فطرح سائسه وولى مشفره فنفحه أحدهما بالسيف
فرمى به ووقع لجنبه ثم فعلا مثل ذلك بفيل آخر فولى فوثب في العتيق فتبعه الفيلة
فخرجت صفوف الفرس وكان ذلك مما أضعف قوتهم وقوى المسلمين وما زال القتال
مشتداً حتى جاء الليل فلم ينفصل الفريقان وخشعت أصوات الناس فلم يكن يسمع
إلا صليل السيوف وهرير الفرسان ورأى العرب والعجم أمراً لم يروا مثله وما زال
القتال مشتداً حتى أصبحوا والناس حسرى لم يغمضوا ليلتهم فسار القعقاع في الناس

يقول لهم إن الدبرة بعد ساعة لمن صبرها فاصبروا ساعة فما قام قائم الظهيرة حتى انهزمت مجنبتا الفرس وانفرج القلب وكانت همة أصحاب النجدة موجهة إلى سرادق رستم فلما رأى ذلك أراد الهرب فتبعه هلال بن علفة حتى قبض عليه وقتله وصعد على سريرته ثم نادى قتلت رستم ورب الكعبة فأطاف به الناس وكبروا وتنادوا فلم يكن للقلب بعد ذلك مقام وتتابع الهزيمة وأخذوا الراية الفارسية وهي درفش كايان ثم تتبعوا بقية المنهزمين حتى أجلوهم إلى ماوراء القنطرة وكان اليوم الثالث من أيام القادسية يسمى يوم عماس وليلته تسمى ليلة الهرير ولم يمر على المسلمين موقعة أشد منها هولا لامع الفرس ولا مع غيرهم قتل منهم فيها نحو ثمانية آلاف فارس ومن الفرس نحو ثلاثين ألفاً.

وبعد أن انتهت الموقعة كتب سعد إلى عمر هذا الكتاب (أما بعد فإن الله نصرنا على أهل فارس ومنحهم سنن من كان قبائهم من أهل دينهم بعد قتال طويل وزلزال شديد وقد لقوا المسلمين بعدة لم ير الراؤن مثل زهائها فلم ينفعهم الله بذلك بل سلهموه ونقله عنهم إلى المسلمين واتبعهم المسلمون على الانهار وعلى طفوف الآجام وفي الفجاج وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد القاري وفلان وفلان ورجال من المسلمين لا نعلمهم الله بهم عالم كانوا يدوون بالقرآن إذا جن عليهم الليل دوى النحل وهم آساد الناس لا يشبههم الأسود ولم يفضل من مضى منهم من بقى إلا بفضل الشهادة إذ لم يكتب لهم) كان عمر مشغول القلب جداً بأمر القادسية فكان في كل يوم يخرج متنسماً أخبارهم من حين يصبح إلى انتصاف النهار فيرجع إلى أهله ومنزله وفي اليوم الذي ورد فيه البشير لقيه عمر فسأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هزم الله العدو وعمر يجري وراءه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل المدينة فإذا الناس يسلمون عليه بإمرة المؤمنين فقال الرجل فهلا أخبرتني رحمك الله أنك أمير المؤمنين وعمر يقول لا عليك يا أخى فقرأ كتاب الفتح على الناس ثم ورد عليه كتاب آخر من سعد يقول فيه (إن أقواماً من أهل السواد ادعوا عهداً ولم يقيم على عهد أهل الأيام لنا ولم يف به أحد علمناه إلا أهل بانقيا وبسما وأهل أليس الآخرة وادعى أهل السواد أن فارساً أكرهوهم وحشروهم فلم يخالفوا إلينا ولم يذهبوا في الأرض) ثم كتاب آخر يقول فيه (إن أهل السواد جلوا فجاءنا من أمسك بعهدده ولم يجلب

علينا فتعمننا لهم ما كان بين المسلمين قبلنا وبينهم وزعموا أن أهل السواد قد لحقوا بالمداين فأحدث إلينا فيمن تم وفيمن جلا وفيمن ادعى أنه استكره وحشر فهرب ولم يقاتل أو استسلم فإننا في أرض رغبة والأرض خلاء من أهلها وعددنا قليل وقد كثر أهل صلحنا وإن أعمر لها وأوهن لعدونا تألفهم) فقام عمر في الناس واستشارهم فيما طلبه سعد فأجمعوا على أن الوقاء لمن أقام وكف لم يزد غلبه إلا خيراً وإن من ادعى فصدق أو وفي فيمنزلتهم وإن كذب نبذ إليهم وأعادوا صلحهم وأن يجعل أمر من جلا إليهم فإن شاؤا دعوهم وكانوا لهم ذمة وإن شاءوا تموا على منعه من أرضهم ولم يعطوهم إلا القتال وأن يخيروا من أقام واستسلم الجزاء أو الجلاء وكذلك الفلاح فكتب عمر جواب الكتاب الأول يقول .

(أما بعد فإن الله جلّ وعلا أنزل في كل شيء رخصة في بعض الحالات إلا في أمرين العدل في السيرة والذكر فأما الذكر فلا رخصة فيه في حالة ولم يرض منه إلا بالكثير وأما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد ولا في شدة ولا رخاء وإن روى لنا فهو أقوى وأطفاً للجور وأقع للباطل من الجور وإن روى شديداً فهو أنكش للكفر فمن تم على عهده من أهل السواد ولم يعن عليكم بشيء فلمهم الذمة وعليهم الجزية وأما من ادعى أنه استكره ممن لم يخالفهم إليكم أو يذهب في الأرض فلا تصدقوهم بما ادعوا من ذلك إلا أن تشاءوا وإن لم تشاءوا فانبذوا إليهم وأبلغوهم ما منهم) وكتب جواب الكتاب الثاني (أما من أقام ولم يحل وليس لهم عهد فلمهم ما لأهل العهد بمقامهم لكم وكفهم عنكم إجابة وكذلك الفلاحون إذا فعلوا ذلك وكل من ادعى ذلك وصدق فلمهم الذمة وإن كذبوا فنبذ إليهم . وأما من أعان وجلا فذلك أمر جعله الله لكم فإن شئتم فادعواهم إلى أن يقيموا لكم في أرضهم ولهم الذمة وعليهم الجزية وإن كرهوا ذلك فاقسموا ما أفاء الله عليكم منهم) - فلما عادت كتب عمر عرضوا على من يابهم بمن جلا وتنحى عن السواد أن يتراجعوا ولهم الذمة وعليهم الجزية فتراجعوا وصاروا ذمة لمن تم ولزم عهده إلا أن يخرجهم أثقل فأنزلوا من ادعى الاستكراه وهرب منزلتهم وعقدوا لهم وأنزلوا من أقام منزلة ذي العهد وكذلك الفلاحون ولم يدخلوا في الصلح ما كان لآل كسرى ولا ما كان لمن خرج معهم ولم يجبههم إلى واحدة من اثنتين الإسلام أو الجزاء وصارت فيئاً لمن أفاء الله عليه فهي والصوائف الأولى ملك لمن أفاء الله عليه وسائر

السواد ذمة وأخذوهم بخراج كسرى وكان خراج كسرى على رؤس الرجال على ما في أيديهم من الحصاة والأموال - ولم يأت قسم ما كان لآل كسرى ومن صوب معهم لأنه كان متفرقا في السواد فكان يابيه لأهل ألفى من وثقوا به وترضوا عليه .

كان عمر يتخوف أن يؤتى المسلمون من جهة الأبله لأنها لم تكن فتحت بعد فتخير فصيلا من الجيش عليها عتبة بن غزوان ووجهها إلى الأبله لتمنع إمداد فارس من هذا الوجه فساروا حتى أتوا المربد مربد البصرة فنزلوا هناك واختطوا مدينة البصرة ، ونزل الجند منازلهم فيها ومن هناك فتحوا الأبله وهى مرفأ فارس على خليج عمان الموصل إلى بحر الهند وكان فتحها في رجب من سنة ١٤ وصارت البصرة بعد ذلك مركزاً حربياً عظيماً تفصل منه الجنود لحرب فارس إلا أنها لم يتم تمهيدها إلا سنة ١٧ حينما نصرت الكوفة .

أقام سعد بالقادسية شهرين ليرتاح الناس وليفتظر أمر عمر ثم أجمعوا أمرهم على المسير إلى قاعدة الملك فكان مما يلعب به الصبيان في العسكر وتلقية النساء عليهم وهم على شاطئ العتيق أمر كان النساء يلعبن به في زرو ودوزى قارو تلك الأمواه حين أمروا بالمسير في جمادى إلى القادسية وكان كلاماً أبداً فيه كالأبداً من الشعر لأنه ليس بين جمادى ورجب شيء .

العجب كل العجب بين جمادى ورجب أمر قضاءه قد وجب
يخبره من قد شجب تحت غبار ولجب

ثم إن سعداً ارتحل وكان على مقدمته زهرة بن الحوية وكان معظم الجيش فرساناً مما غنموه من خيل الفرس ولقيتهم في سيرهم جنود فارسية بفرس وبها فل القادسية وبقايا رؤسائهم وفيهم الهرمزان فخارهم حرباً غير طويلة ثم بلغهم أن الجنود قد تجمعت لهم ببابل على الفرزان فساروا إليهم وهزموهم في أسرع من لفت الرداء فتفوق رؤساء الفرس فسار الهرمزان نحو الأهواز وخرج الفرزان إلى نهاوند وصعد الباقيون إلى المدائن وقطعوا الجسر . فأقام سعد ببابل أياماً ثم سير المقدمة مع زهرة حتى وصل بهر سير وهى المدائن الدنيا على شاطئ دجلة الغربى وتلاحقت به الجنود وفى مقام سعد على بهر سير راسلته الدهاقين راضين أن يدفعوا الجزية على أن يمنهم المسلمون فرضى منهم سعد بذلك وصالحهم وحاصروا بهر سير شهرين ثم فتحوها بعد أن تركتها مقاتلة العدو وعبرت إلى المدائن القصوى الشرقية فنزل سعد بهر سير أنزل بها الجند ثم دهم أهل البلاد على

مخاضة يعبرون منها إلى الجهة الشرقية لأنه لم يكن مراكب يعبر عليها الناس فإن الفرس كانوا قد ضموها إلى الشاطئ الثاني وكان سعد قد أعد فصيلة تحمي الفراض حتى يعبر الجند ثم أمر بالعبور فعبر الجند كله خوفاً والذي جعل سعداً يسرع بذلك خوفاً أن يزدجرد ينقل كل ما في المدائن من ذخائره فعمله ذلك على السرعة والمخاطرة ولما رأى أهل المدائن ما يفعله المسلمون دهشوا ولم يكن منهم إلا أن تركوا المدائن وخرج يزدجرد هارباً على وجهه وذهب بعياله إلى حلوان أما أهالي المدائن فأقاموا بها راضين بالجزاء والذمة

نزل سعد القصر الأبيض وهو يقول ﴿كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوماً آخرين﴾ وصلى فيه صلاة الفتح وجعله مسجداً وفيه تماثيل الجص رجال وخيل ولم يمتنع هو والمسلمين لذلك وتركوها على حالها وأتم سعد الصلاة يوم دخول المدائن لأنه أراد المقام بها وكانت أول جمعة جمعت بالعراق جمعت جماعة في المدائن في صفر سنة ١٦ ، ثم جمع سعد ما في خزائن كسرى من الأموال والغنائم وكان ذلك شيئاً كثيراً وأصاب الفارس من المغنم اثني عشر ألفاً وكلهم كان فارساً ومعهم من النجائب شيء كثير ثم قسم دور المدائن بين الناس وأوطنوها ثم جمع الخمس وأدخل فيه كل شيء أراد أن يعجب منه عمر من ثياب كسرى وحليته وسيفه ونحو ذلك ، وما كان يعجب العرب أن يقع إليهم ومما أرسله بساط ستون ذراعاً في مثلها فيه طرق كالصور وفصوص كالأنهار وخلال ذلك كالدير وفي حافات الأرض المزروعة والأرض المقبلة بالنبات في الربيع من الحرير على قضبان الذهب وفوارة بالذهب والفضة وأشباه ذلك ، ولما ورد الخمس على عمر قسمه على مستحقيه ، ثم قال أشيروا علي في هذا القطف ، فأجمع ملوهم على أن قالوا قد جعلوا ذلك لك فرأيتك إلا ما كان من علي فإنه قال يا أمير المؤمنين الأمر كما قالوا ولم يبق إلا التروية إنك إن تقبله على هذا اليوم لم تعد في غد من يستحق به ما ليس له فقطعه عمر يدهم .

وصدر بعد ذلك أمر عمر بولاية سعد بن أبي وقاص صلاة ما غلب عليه وحربه وولي النعمان وسويدا ابني عمر بن مقرن الخراج الأول على ماسقت دجلة والثاني على ماسقي الفرات .

المحاضرة الثالثة والعشرون

جلولاء - تمصير الكوفة والبصرة - فتح الجزيرة - الأهواز -
غزو فارس من البحرين - فتح فارس - فتح نهاوند وما بعدها

واقعة جلولاء

لما انتهى فل الفرس إلى جلولاء كانت هي مفترق طرقهم إلى أذربيجان والباب
وإلى الجبال وفارس فتدامروا وقالوا إن افرقتم لم تجتمعوا أبداً وهذا مكان يفرق
بيننا فهلوا فلنجتمع للعرب به ولنقاتلهم فإن كان لنا فهو الذي نريد وإن كانت علينا
كنا قد قضينا الذي علينا وأبلىنا عذراً فخصنوا جلولاء واحتفروا الخندق حولها
 واجتمعوا هناك على مهران الرازي وأقام يزدجرد في حلوان وصار يمدهم بالرجال
والأموال فأقاموا في خندقهم وأحاطوا به الحسك من الخشب إلا طرقهم فأرسل سعد
بالخبر إلى عمر فأمره أن يسرح إليهم جيشاً أميره هاشم بن عتبة وعين أمراء تعبيته
ففصل هاشم من المدائن في صفر سنة ١٦ (مارس سنة ٦٣٧) في اثني عشر ألفاً حتى
نزل بجلولاء وحاصرها فكان الفرس يزاحفون المسلمين ثم يعودون إلى خندقهم ،
ولما طال المطال صم المسلمون على الهجوم عليهم في خندقهم واقتحامه فصادفوا في
سبيل ذلك حرباً هائلة كانوا يشبهونها بالحرب ليلة الحرير وانتهت بتغلب المسلمين على
الخندق وكان بطل الهجوم القعقاع بن عمرو ولما رأى الفرس أن لا طاقة لهم بمغالبة
ذلك العدو الشديد أخذوا بمنة وبصرة هاربين وتركوا المدينة فاحتلها المسلمون ثم
أمر هاشم القعقاع أن يتبع المنهزمين فتبعهم حتى وصل خانقين ولما بلغت الهزيمة
يزدجرد بارج حلوان قاصداً الرى فسار القعقاع حتى أتى حلوان فاحتلها وأقام بها
مرابطاً لأنها هي الثغر الذي يفصل بين السواد والجبل وكان من رأى عمر في ذلك
الوقت أن يقتصر على ما ملكوه من سواد العراق وقال في كتاب له لوددت أن بين
السواد وبين الجبل سداً لا يخلصون إلينا ولا نخلص إليهم حسبنا من الريف السواد
وإني آثرت سلامة المسلمين على الأنفال .

كان سعد قد أرسل حساب المغنم والقيء مع زياد وكان هو الذي يكتب للناس وبدونهم

فلما قدموا على عمر كلم زياد عمر فيما جاء له ووصف له فقال له عمر هل تستطيع أن تقوم في الناس بمنزل الذي كلمتني به فقال والله ما على وجه الأرض شخص أهيب في صدرى منك فكيف لا أقوى على هذا من غيرك فقام زياد في الناس بما أصابوا وبما صنعوا وبما يستأذنون فيه من الانسياح في البلاد فقال عمر هذا الخطيب المصقع فقال زياد هذه الجملة الماثورة (إن جندنا أطلقوا بالفعال لساننا) ثم كتب عمر لسعد بإقرار الفلاحين على حالهم إلا من حارب أو هرب منك إلى عدوك فأدر كته وأجر لهم ما أجريت للفلاحين قبلهم وإذا كتب إليك في قوم فأجروا أمثالهم مجراهم وأعطاهم الحرية في غير الفلاحين !! وأرسل سعد من المدائن فصيلة يقودها عبد الله بن المعتم لفتح تكريت حين بلغه تجمع الفرس بها وكان معهم فيها جمع كثير من العرب من أياد وتغلب والنمر فوصلت الفصيلة وقد خندق الفرس حول تكريت فحصرهم أربعين يوماً تراحفوا فيها أربعة وعشرين زحفاً في جميعها يظفر المسلمون وفي أثناء ذلك راسل ابن المعتم العرب لينضموا إليه فأجابوه إلى ذلك وأسلموا فأعطاهم السلم وحينذاك قال لهم (إذا سمعتم تكبيرنا فكبروا) فأجابوه ثم أمر جنده بالهجوم على الخندق فهجموا معلنين التكبير فكبر العرب من تغلب وأياد والنمر فظن الفرس أن المسلمين جاءوهم من خلفهم ، فتبادروا إلى الأبواب التي عليها جنود ابن المعتم فأصيب منهم كثير من بين أيديهم ومن خلفهم وبعد الانتصار أعطوا الفلاحين من أقام منهم مثل ما أعطى غيرهم من قبلهم وأرسلت من المدائن فصيلة أخرى يقودها ضرار بن الخطاب لفتح ماسبذان^(١) فسار إليها وافتتحها عنوة وكان أهلها قد تطايروا إلى الجبال فدعاهم ضرار إلى الرجوع بعد أن أمنهم فعادوا وأقام بها وخرجت فصيلة ثالثة لفتح قرقيساء^(٢) يقودها عمر ابن مالك فافتتح في مسيره هيت^(٣) وفتح قرقيساء عنوة وأقر أهله على الجراء . وبذلك صار السواد كله في يد المسلمين ، فهدوا طريقة إدارته وأقاموا الجنود مرابطة في الثغور بينهم وبين الجبال .

- (١) كورة بها عدة مدن : منها أربوجان عن يمين حلوان للقاصد إلى همدان .
 (٢) بلد على نهر الخابور قرب رحبة مالك بن طوق على ستة فراسخ وعندها الخابور في الفرات فهي مثلث بين الخابور والفرات .
 (٣) بلد على الفرات من نواحي بغداد فوق الأنبار مجاورة للبرية .

تمصير الكوفة

كانت الرسل ترد على عمر بعد هذه الفتوح فيرى في أوجههم تغيرا فقال عمر (والله ما هيئتكم بالهيئة التي أبدأتم بها ولقد قدمت وفود القادسية والمدائن وإنهم لسكا أبدموها فما غيركم) قالوا وخومة البلاد فكتب إلى سعد أخبرني ما الذي غير ألوان العرب ولحومهم فكتب إليه سعد إن العرب خددهم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة - فكتب إليه عمر إن العرب لا يوافقهما إلا ما وافق إبلها من البلدان فأبعث سلمان وحذيفة رائدين فايرتادا منزلا بريا بحريا ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر، فبعث سعد سلمان وحذيفة يسيران غربى الفرات مرتادين حتى أتيا موضع الكوفة وهو حصباء ورمل فأتيا عليها وفيها ديرات ثلاث فأعجبتهما البقعة فترلا فيها وصليا ودعيا ثم كتبوا إلى سعد بالخبر فأبلغه سعد عمر فأمره أن يسير بالجنود إليها فأرسل سعد إلى أمراء الثغور أن يستخلفوا على الثغور ويسيروا إليه ففعلوا فارتحل سعد بالناس من المدائن حتى عسكر بالكوفة في المحرم سنة ٧ (يناير سنة ٦٣٨) وكان بين وقعة المدائن ونزول الكوفة سنة وشهران وكان قد أبقى بالمدائن جنداً ممن رضى الإقامة بها وكان عمر يريد أن يقيموا معسكرين في خيامهم ثم أذن لهم أن يبنيوا بيوتا من القصب فأصاب الكوفة حريق شديد فأذن عمر أن تبنى باللبن . جعل على بناء المدينة أبا الهياج ابن مالك الأسدي وأوضح مناهجها وما يليها وأزقتها فجعل المناهج أربعين ذراعا وما يليها ثلاثين وما بين ذلك عشرين والأزقة سبع أذرع وليس دون ذلك شيء وفي القطائع ستين ذراعا .

فأول ما أسس بالمدينة مسجدها فاخترطوه ثم قام في وسطه رام شديد النزع فرمى عن يمينه وشماله ومن بين يديه ومن خلفه ثم أمر بالبناء وراء مواقع السهام وبني في مقدمة المسجد ظلة ذراعها متقان على أساطين رخام كانت الأكاسرة سماؤها كأسمية الكنائس الرومية وبنوا لسعد بحiale داراً بينهما طريق منقب مشى ذراع وجعل فيها بيوت الأموال والذي بناه فارسي كناية الأكاسرة في الحيرة وجعل المناهج تخرج من أمام المسجد والشكل الذي وضعت عليه الكوفة ينبت عن نظام جميل لم يحجب عن العرب هواء البادية لكثرة المناهج واتساعها .

وفي هذا العام نفسه بنيت الأبنية بالبصرة كما بنيت بالكوفة فهي وإن نزلها المسلمون

سنة ١٣ من الهجرة لم يتم تخطيطها وتأسيسها إلا في السنة التي اختطت فيها الكوفة ومن هنا نشأ اختلاف الناس في الزمن التي مضت فيه .

وكانت ثغور الكوفة في ذلك الزمن أربعة حلوان^(١) وماسبذان وقرقيساء والموصل^(٢) وأميرها سعد بن أبي وقاص وكانت البصرة ثغراً له أمير خاص يمينه أمير المؤمنين .

صارت الكوفة والبصرة من هذا التاريخ مركزين حربيين تفصل بينهما الجنود لحرب العجم ولكل منهما جنود خاصة .

فتح الجزيرة^(٣)

فصلت من الكوفة ثلاث فصائل بأمر عمر إحداهما يقودها سهيل بن عدي لفتح الرقة والثانية يقودها عبد الله بن عتبان لفتح نصيبين والثالثة يقودها عقبة بن الوليد لإخضاع عرب الجزيرة من ربيعة وتنوخ وأمر عمر إن كانت حرب أن يكون القائد العام عياض بن غنم وكان مقصد عمر من ذلك أن ذلك يكسر شوكة الروم الذين ثاروا من الجزيرة قاصدين أبا عبيدة بجمص فلما توجه الجنود إلى كورهم تفرقوا كل إلى كورته فكان في ذلك تخفيفاً على جنود الشام .

فسار عياض حتى أتى الرها فصالحه أهلها على الجزية ثم حران فصالحته ثم فتحت نصيبين ثم أرمينية أما عرب الجزيرة فإنهم لما رأوا الطلب خفوا وتركوا أرضهم وأوغلوا في أرض الروم وبعد مراسلات بينهم وبين هؤلاء العرب قال المسلمون منهم لا تنفروا العرب بالخراج ولكن ضعفوا عليهم الصدقة التي تأخذونها من أموالهم فيكون جزاء فإنهم يغضبون من ذكر الجزاء فرضى عمر بذلك وبهذا قبل العرب أن يعودوا إلى بلادهم ويقيموا بها على ما قبل منهم .

(١) في آخر حدود السواد بما يلي الجبال من بغداد وكانت مدينة كبيرة عامرة

(٢) مدينة على طرف دجلة ومقابلة من الجانب الشرقي نينوى وهي من المدائن

الإسلامية الكبرى

(٣) ما بين دجلة والفرات من جهة الشام يسمى جزيرة أقور تشتمل على ديار

مضر وديار بكر ومن أمهات مدنها حران والرها والرقة ورأس عين ونصيبين سجنار ووانخابور وماردين وآدميا فارقين والموصل وغير ذلك .

فتح الأهواز (١)

كانت الأهواز تتاخم حدود البصرة وكان فيها الهرمزان وهو من سادات فارس وعظماؤها وكان بغير على ما يبد المسلمون فأراد عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير له جنداً فاستمد سعد بن أبي وقاص أمير الكوفة فأمدته فخرجت جنود البصرة وأمدادهم من أهل الكوفة فالتقت بالهرمزان بين ذت ونهر تيرى فهزمته ودحرته حتى جاز شاطئ دجيل فصار شاطئ دجيل بين المسلمين والهرمزان .

ثم كاتبهم الهرمزان في الصلح فصالحوه على الأهواز كلها ومهرجان قذق (٢) ماعدا ما أخذوه عنوة وجعلوا مناذر ونهر تيرى مسلحتين للبصرة فيهما الجنود مرابطين؛ ثم حصل بين رؤساء القوة المرابطة خلاف في حدود الأرضين وقد دعا ذلك الهرمزان إلى نقض الصلح والاستعانة بالأكراد فأبلغ عتبة أمير البصرة بذلك فأبلغ الأمر عمر فأمر بتسيير الجنود لحرب الهرمزان وأرسل لهم أمداداً فسارت الجنود إلى الهرمزان وحاربوه عند جسر سوق الأهواز وهزموه فتوجه إلى رامهرمز وبذلك اتسق للمسلمين جميع الأهواز إلى تستر فراسلهم الهرمزان في الصلح مرة ثانية فأجابوه إلى الصلح على ما لم يفتحوه عنوة وكان عمر يتخوف أن يكون هذا النقص من الهرمزان لمظلمة لحقت أهل الذمة فطلب من عتبة أن يرسل إليه وفداً فيه عشرة من وجهاء الكوفة فأرسل عشرة فيهم الأحنف بن قيس فلما قدم على عمر قال له إنك عندي لمصدق وقد رأيتك رجلاً فأخبرني أن ظلمت الذمة المظلمة نفروا أم لغير ذلك فقال الأحنف لا بل لغير مظلمة والناس على ما تحب قال فنعم إذا . انصرفوا إلى رحالكم فانصرفوا وكتب إلى عتبة أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا أن يدا ل عليكم لغدر يكون منكم أو بغى فإنكم إنما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم إليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهدهم الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصرًا

- (١) مجموع كور عدها ياقوت عشر آوهى سوق الأهواز ورامهرمز وايدج وعسكر مكرم وتستر وجندى سابور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر .
- (٢) كورة واسعة ذات مدن وقرى قرب الصيمرة من نواحي الجبال عن يمين القاصد من حلوان العراق إلى همدان في تلك الجبال .

غزو فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أميراً على البحرين لعمر وكان العلاء يباري سعد بن أبي وقاص فلما كانت حروب الردة طار ذكر العلاء وظفر بالفضل فلما ظفر سعد بالقادسية وأزاح الأكرسة وأخذ حدود مايل السواد من العلاء أن يصنع شيئاً في الأعاجم يكون له به من الشهرة والسيادة ما لسعد فندب أهل البحرين إلى فارس فتمسرعوا إلى ذلك وفرقهم أجناداً فحملهم في البحر بغير إذن عمر وكان عمر لا يأذن لأحد في ركوب البحر غازياً . عبرت تلك الجنود فخرجوا في اصطخر^(١) وبأزائهم أهل فارس فلما رأوهم حالوا بينهم وبين سفنهم فلما رأى المسلمون ذلك اشتدت حميتهم وقاتلوا أهل فارس مقاتلة المستميت فظفروا ثم ساروا يريدون البصرة لأنه قد حيل بينهم وبين الرجوع إلى البحرين فوجدوا شهرک الفارسي قد أخذ عليهم الطرق فمسكروا في موطنهم وامتنعوا .

بلغ خبر ذلك عمر فاشتد غضبه على العلاء وأرسل إليه يعزله . أمره بأثقل الأشياء عليه وأبغض الوجوه إليه بتأمر سعد عليه وقال له الحق بسعد فيمن قبلك فخرج بمن معه نحو سعد . كتب عمر إلى عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير جنداً لتخليص من أرسلهم العلاء فانتدب عتبة من يسير فأجابه جمع من ذوى النجدة فخرجوا في اثني عشر ألفاً وعليهم أبو سبرة بن أبي رهم فساحل بالناس لا يلقاه أحد في طريقه حتى وافوا شهرک وهو أخذ على جنود البحرين طريقهم فقاتلوه وهزموه . خلصوا الإخوانهم وهذه هي الغزوة التي شرفت بها ثابته البصرة وكانوا فضل نوابت أمصار ثم انسكفوا بما أصابوه وذهب أهل البحرين عائدين إلى بلادهم من طريق البصرة .

ولما أحرز عتبة الأهواز وذل فارس استأذن عمر في الحج فأذن له فلما قضى حجه استغفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجمه إلى عمله فانصرف فمات في بطن نخله فدفن به وبلغ عمر خبره فمر به زائراً لقبره وقال أنا قتلتك لولا أنه أجل معلوم وكتاب مرقوم وأثنى عليه بفضله وولى عمر بدله المخيرة بن شعبة مفتتح سنة ١٨ هـ

(١) مدينة كبيرة لفارس وهي قاعدة كورة مصماة بهذا الاسم وكانت قصبة ملك فارس حتى تحول ازدشير إلى جور .

فتح رامهرمز والسوس وتستر

لم يزل يزدجرد يثير أهل فارس^(١) وهو بمروف كتب إليهم يذكرهم الاحقاد ويؤنبهم على رضاهم بغلبة العرب على سوادهم فتحرك من مكاتباته أهل فارس والاهواز وتعاهدوا وتوافتوا على النصر فكتب أمراء الثغور إلى عمر فكتب إلى سعد أمير الكوفة يأمره أن يبعث إلى الاهواز جنداً كثيفاً يقوده النعمان بن مقرن وأرسل إلى أبي موسى الأشعري وكان ولاية البصرة بعد عزل المغيرة أن يبعث جنداً إلى الاهواز يقوده سهل بن عدي وأمير الجندين معاً أبوسبرة بن أبي رهم ففصلت جنود الكوفة مع النعمان حتى إذا وصلت رامهرمز وبها الهرمزان خرج يقاتلها فهزم دونها فترك رامهرمز وألحق بتستر فاحتل النعمان رامهرمز ثم توجهت الجنود إلى تستر وهناك توافقت جنود المصريين فحاصروا تستر أشهراً وقتل في الحصار جماعة من ذوى النجدة وزاحفهم المشركون مدة الحصار ثمانين زحفاً كانت الحرب فيها سجالات وفي آخر زحف هزمت الفرس حتى دخلوا خنادقهم ثم احتال المسلمون لدخول المدينة فدلوا على ثغرة فيها منها تدخل المياه إلى البلد فهدوا إلى ذلك المكان ومنه هجموا على المدينة فدخلوها بعد جهاد عنيف فذهب الهرمزان إلى القلعة ولما رأى شدة الأمر عليه نادى متبعيه وقال أضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي كيف يشاء قالوا فلك ذلك واستأسر لهم فلك المسلمون بذلك تستقر ثم أرسلوا الطلائع لآخذ ما أحاط بها من البلدان وأرسل أبوسبرة وفداً إلى عمر معهم الهرمزان فلما وصلوا إلى المدينة دخلوا على عمر وهو في المسجد نائم ودرته معيقة في يده فقال الهرمزان أين عمر فقالوا هو ذا فقال أين حرسه وحجابه قالوا ليس له حارس ولا حاجب قال فينبغي أن يكون نبياً قالوا بل يعمل عمل الأنبياء فلما استيقظ عمر قالوا له هذا ملك الاهواز قال له عمر كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية

(١) فارس اسم لولاية وإقليم منيع أول حدودها من جهة العراق ارجان ومن جهة كرمان السرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيراف ، ومن جهة السند مكران وأعظم مدنها شيراز وكورها المشهورة خمس : ١ - اصطخر ٢ - أردشير ٣ - دارا مجرد ٤ - سابور ٥ - قبادخنة .

كَانَ اللَّهُ قَدْ خَلَى بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فَغَلَبْنَاكُمْ إِذْ لَمْ يَكُنْ مَعَنَا وَلَا مَعَكُمْ فَلَمَّا كَانَ مَعَكُمْ غَلَبْتُمُونَا فَقَالَ عُمَرُ إِنَّمَا غَلَبْتُمُونَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِاجْتِمَاعِكُمْ وَتَفَرَّقْنَا ثُمَّ قَالَ عُمَرُ مَا عَذْرُكَ وَمَا حُجَّتُكَ فِي انْتِقَاضِكَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى فَقَالَ أَخَافُ أَنْ تَقْتُلَنِي قَبْلَ أَنْ أَخْبِرَكَ قَالَ لَا تَخَفْ ذَلِكَ وَاسْتَسْقِ مَاءً فَأَتَى بِهِ فِي قَدَحٍ غَلِيظٍ فَقَالَ لَوْ مِتُّ عَطِشًا لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَشْرِبَ فِي مِثْلِ هَذَا فَأَتَى بِهِ فِي إِنَاءٍ يَرْضَاهُ فَجَعَلَتْ يَدُهُ تَرْجُفُ وَقَالَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَقْتُلَ وَأَنَا أَشْرِبُ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَرُ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرِبَهُ فَأَكْفَاهُ فَقَالَ عُمَرُ أَعِيدُوا عَلَيْهِ وَلَا تَجْمَعُوا عَلَيْهِ الْقَتْلَ وَالْعَطَشَ فَقَالَ لَا حَاجَةَ لِي فِي الْمَاءِ إِنَّمَا أُرِدْتُ أَنْ أَسْتَأْمِنَ بِهِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إِنِّي قَاتِلُكَ قَالَ قَدْ أَمْنَتْنِي فَقَالَ عُمَرُ كَذَبْتَ فَقَالَ أَنَسُ صَدَقَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمْنَتَهُ قُلْتُ لَهُ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَخْبِرَنِي وَقُلْتُ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْرِبَهُ وَقَالَ لَهُ مِنْ حَوْلِهِ مِثْلُ ذَلِكَ فَأَقْبَلَ عَلَى الْهَرَمَزَانِ وَقَالَ خُدْعَتْنِي وَاللَّهِ لَا أَتَخْدَعُ إِلَّا لِلْمُسْلِمِ ؛ فَأَسْلَمَ . ففَرَضَ لَهُ فِي الْعَطَاءِ عَلَى أَلْفَيْنِ وَأَنْزَلَهُ الْمَدِينَةَ .

ثُمَّ قَالَ عُمَرُ لِلْوَفْدِ : لَعَلَّ الْمُسْلِمِينَ يَفْضُونَ إِلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ بِأَذَى وَبِأُمُورِهِمَا مَا يَنْتَقِضُونَ بِكُمْ فَقَالُوا مَا نَعْلَمُ إِلَّا وِفَاءً وَحَسَنَ مَلِكَةٍ قَالَ فَكَيْفَ هَذَا فَقَالَ لَهُ الْأَحْنَفُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْكَ أَنَّكَ نَهَيْتَنَا عَنِ الْإِنْسِيَاكِ فِي الْبِلَادِ وَأَمَرْتَنَا بِالْإِقْصَارِ عَلَى مَا فِي أَيْدِينَا وَأَنْ مَلِكَ فَارَسَ حَتَّى يَبِينَ أَظْهَرَهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ يَسَاجِلُونَنَا مَا دَامَ مَلِكُهُمْ فِيهِمْ وَلَمْ يَجْتَمِعْ مَلِكٌ فَاتَّفَقُوا حَتَّى يُخْرِجَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ وَقَدْ رَأَيْتَ أَنَا لَمْ نَأْخُذْ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ إِلَّا بِإِنْبِعَاشِهِمْ وَأَنْ مَلِكُهُمْ هُوَ الَّذِي يَبْعَثُهُمْ وَلَا يَزَالُ هَذَا دَائِبُهُمْ حَتَّى تَأْذِنَ لَنَا فَلْنَسُحَ فِي بِلَادِهِمْ حَتَّى نَزِيلَهُ عَنِ فَارَسَ وَنُخْرِجَهُ مِنْ مَمْلَكَتِهِ وَعَنْ أُمَّتِهِ فَهَذَا لَكَ يَنْقُطِعُ رَجَاءُ أَهْلِ فَارَسَ فَقَالَ عُمَرُ صَدَقْتَنِي وَاللَّهِ وَشَرَحْتُ لِي الْأَمْرَ عَنْ حَقِّهِ ثُمَّ قَدِمْتُ الْكَتَّابَ عَلَى عُمَرَ بِاجْتِمَاعِ أَهْلِ نِهَازَنْدَ : فَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا جَعَلَ عُمَرَ يَأْذِنُ بِالْإِنْسِيَاكِ .

فتح نِهَازَنْدَ^(١)

اجْتَمَعَ بِنِهَازَنْدَ مِنْ جُنُودِ الْفَرَسِ مِنْ كُلِّ أَنْحَائِهَا جَمْعُهُمْ يَزْدَجَرْدُ يُرِيدُ إِعَادَةَ الْكُرَّةِ بِهِمْ لِاسْتِعَادَةِ مَلِكِهِ وَنِهَازَنْدَ مِنْ بِلَادِ الْجَبَلِ^(٢) جَنُوبِي هَمْدَانَ فَكَتَبَ عُمَرُ إِلَى النُّعْمَانِ

(١) مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ فِي قِبْلَةِ هَمْدَانَ بَيْنَهُمَا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ ١٤ فَرَسَخًا وَهِيَ أَعْتَقُ مَدِينَةٍ فِي الْجَبَلِ (٢) بِلَادُ الْجَبَلِ عُلِمَ عَلَى مَا يَسْمِيهِ الْعَجَمُ بِلَادَ الْعِرَاقِ وَهِيَ مَا بَيْنَ أَصْبَهَانَ =

ابن مقرن يوليه محاربة المجتمعين بها وحشد إليه الجنود من البصرة والكوفة فلما وصلت إليها الجنود رأوا بها جمعا عظيما متحصنا في حصون قوية ولا يخرجون إلا إذا شاؤا فلما طال عليهم المطال جمع النعمان رجال النجدة والرأى في الحروب ممن معه وقال لهم قد ترون المشركين واعتصامهم بالحصون من الخنادق والمدائن وأنهم لا يخرجون إلا أن يشاؤا وقد ترون الذي فيه المسلمون من التضايق والذي هم فيه فما الرأي فتكلم عمرو بن ثبي وكان أكبر الناس يومئذ سنا وكانوا إنما يتكلمون على الأسنان فقال التحصن عليهم أشد من المطاولة عليكم فدعهم ولا تخرجهم وطاولهم وقاتل من أناك منهم فرد رأيهم وتكلم عمرو بن معد يكرب مشيراً بمناهدتهم فقالوا إنما تناطح بنا الجدران والجدران لهم أعوان علينا وتكلم طليحة الأسدي فقال أرى أن تبعث خيلا تحديق بهم ثم يرمونهم لينشبوا القتال ويحسموهم فإذا استحمسوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج أرزوا إلينا استطراداً فإننا لم نستطرد لهم في طول ما قاتلناهم إنما إذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا في هزيمتنا ولم يشكوا فيها فخرجوا فجادونا وجادونا حتى يقضى الله فيهم وفيما ما أحب فقبل منه رأيهم وأمر النعمان القعقاع أن ينشب القتال ففعل وتم ذلك الترتيب الحربي المتفق عليه فخرجت الفرس يتبعونه وحينذاك أمر النعمان بالهجوم فاقتتلوا بالسيوف قتالا شديداً وفي أثناء الموقعة قتل النعمان رئيس الجند فأخفوا موته واستلم الراية خليفته من بعده حذيفة بن اليمان ولم يأت آخر النهار حتى تمت الهزيمة على الفرس واتبعت فصائل عليها القعقاع الفل إلى همدان فدخلها المسلمون وملكوها وحينئذ جاؤهم رؤساء البلاد من الفرس وصالحوهم على همدان. أما نهاوند فإن المسلمين دخلوها عقب الهزيمة واحتوا ما حولها وكانوا يسمون فتح نهاوند فتح الفتوح لأنه لم يكن بعده كبير حرب ولما جاء البريد إلى عمر بالفتح وباستشهاد النعمان بكى عليه بكاء شديداً.

وبعد انتهاء هذه الموقعة أذن عمر بالانسحاب في بلاد الفرس كما أشار عليه بذلك الأحنف بن قيس فعين رؤساء الجنود التي تذهب لافتتاح البلاد وأرسل بالالوية إلى أصحابها وهم:

= إلى زنجان وقزوين وهمدان والديور وقرميسين والري وما بين ذلك من البلاد الجميلة والكور العظيمة قال ياقوت وتسمية هذا الجزء بالعراق غلط.

(١) الأحنف بن قيس التميمي ووجهه إلى خراسان (٢) مجاشع بن مسعود السلمي ووجهه إلى أردشير خرة وسابور (٣) عثمان بن أبي العاص الثقفي ووجهه إلى اصطخر (٤) سارية بن زئيم السكثاني ووجهه إلى فسا ودرا بجرد (٥) سهيل بن عدي ووجهه إلى كرامان (٦) عاصم بن عمرو ووجهه إلى سجستان (٧) الحكم بن عمير التغلبي ووجهه إلى مكران فاستعدت الجنود للخروج إلى أوجهها مفتتح سنة ١٨ هـ

فتح أصبهان (١)

سار عبدالله بن عبدالله بن عتبة بجنده نحو أصبهان وقاعدتها جى والملك بها الفاذوسفان فلما التقت الفئتان قال الفاذوسفان لعبدالله لا تقتل أصحابي ولا أقتل أصحابك ولكن ابرز لي فإن قتلتك رجع أصحابك وإن قتلتني سالمك أصحابي وإن كان أصحابي لا يقع لهم نشابة فبرز له عبدالله وقال إماماً أن تحمل علي وإما أن أحمل عليك فقال أحمل فوقف له عبدالله وحمل عليه الفاذوسفان فطعمه فأصاب قربوس سرجه فكسره وقطع اللب والحزام وزال اللبد والسرج وعبدالله على الفرس فوقع عبدالله قائماً ثم استوى على الفرس عرباً وقال له أثبت فقال الفاذوسفان ما أحب أن أقاتلك فقد رأيتك رجلاً كاملاً ولكن أرجع معك إلى عسكري فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله وعلى أن تجرى من أخذتم أرضه عنوة مجرائم ويتراجعون ومن أبى أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء ولكم أرضه قال لكم ذلك فوضى أهل جى بالصالح إلا ثلاثين رجلاً منهم خالفوا قومهم وتجمعوا فلحقوا بكرمان في حاشيتهم لجمع كان بها ودخل المسلمون جى واغتبط من الفرس من أقام وندم من شخص ثم استخلف عبدالله بجى خليفة له وصار حسب أمر عمر إلى كرمان لمساعدة سهيل بن عدي.

فتح أذربيجان (٢)

بينما نعيم بن مقرن في همدان إذ بلغه تجمع للفرس واحتشادهم في واج روديين همدان

(١) إقليم من نواحي الجبل كان قاعدته حياثم صارت اليهودية (٢) صقع جليل وعلكة عظيمة الغالب عليها الجبال وحدها من برذعة مشرقاً إلى أوزنجان مغرباً ويتصل حدتها من جهة الشمال ببلاد الجبل والديم وقصبتها تبريز وكانت قبيل مدينة المراغة

وقزوين فسار إليهم وقاتلهم في ملحمة كبرى كانت تعدل وقعة نهاوند وهزمهم هزيمة منكرة

فتح الري (١)

بعد أن انتهى نعيم من واج الروذ سار إلى الري فصالحه أهلها بعد أن قهرهم وكان المصالح عنهم رأسهم الزينبي بن قولة وكتب لهم كتاب صلح ثم وجه أخاه سويد بن مقرن إلى قرمس فسار إليها وأخذها سليماً ومن هناك كاتبه ملك جرجان (٢) بالصلح فصالحه وكتب له كتاب صلح وتابعهم على ذلك أهل طبرستان.

فتح الباب (٣)

كان قائد الجيش الذي وجه إلى الباب سراقه بن عمرو وعلى مقدمته عبدالرحمن ابن ربيعة فلما أطل عبدالرحمن على الباب كاتبه ملكها شهر براز مستأمناً ليأتيه فأمنه عبدالرحمن فجاءه الملك وقال له إني بإزاء عدو كلب وأمم مختلفة لا ينسبون إلى أحساب ولا ينبغي لذي الحسب والعقل أن يعين أمثال هؤلاء ولا يستعين بهم على ذوى الأحساب والأصول وذو الحسب قريب ذى الحسب حيث كان ولاست من القبح في شيء ولا من الأرم من وإنكم قد غلبتم على بلادى وأمتى فأنا اليوم منكم ويدي مع أيديكم وصفوى معكم وبارك الله لنا وإياكم وجزيتنا إليكم والنصر لكم والقيام بما تحبون فلا تذلونا بالجزية فتوهنونا لعدوكم فقال عبدالرحمن فوقى رجل قد أظلك فسر إليه فجوزه فسار إلى سراقه فلقية بمثل ما كلم عبدالرحمن فقال سراقه قد قبلت ذلك فيمن كان معك على هذا مادام عليه ولا بد من الجزاء ممن يقيم ولا ينهض فقبل ذلك وصار سنة فيمن كان يحارب العدو من المشركين وفيمن لم يكن عنده الجزاء إلا أن يستنفر فتوضع عنهم جزاء تلك السنة وكتب بذلك سراقه إلى عمر فأجازه وحسنه وكان في كتاب صلحهم الأمان لأنفسهم وأموالهم وأن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل أمر ناب أولم ينب رآه الوالى صلاحاً على أن يوضع الجزاء عن أجاب إلى ذلك إلا الحشر والحشر عوض من جزائهم ومن استغنى عنه منهم وقعد فعلية مثل ما على أهل أذربيجان من الجزاء

(١) قصبة بلاد الجبال بينها وبين نيسابور ١٦٠ فرسخاً وإلى قزوين ٢٧ فرسخاً وكانت مدينة عظيمة جداً ويقال في النسب إليها رازى (٢) مدينة عظيمة بين طبرستان وخراسان (٣) مدينة عظيمة على بحر طبرستان (بحر الخزر) وهى ثغر عظيم

والدلالة والنزل يوما كاملا فإن حشروا وضع ذلك عنهم وإن تركوا أخذوا به -
وهذه سنة حسنة في عهد عمر بن الخطاب فليست الاستعانة بالمخالفين في الدين من أهل
الشرك ووضع جزية الحماية عنهم بدعة جديدة.

فتح خراسان (١)

كان يزيد جرد قد سار إلى خراسان فأقام بمرو ونقل نارفارس إليها وأطمأن في نفسه
وأمن أن يؤتى وكان من مرو من بقي من الأعاجم في الميالم يفتحه المسلمون فدأبوا لوجه إليه
الأحنف بن قيس فدخل خراسان من الطبسين فافتتح هراة عنوة ثم سار نحو مرو والشاهجان
فخرج منها يزيد جرد إلى مرو والروذ وكتب إلى خاقان ملك الترك يستعده وإلى ملك الصفد
وملك الصين أما الأحنف فاتجه إلى مرو والروذ حتى إذا بلغ ذلك يزيد جرد سار عنها إلى بلخ
فزل الأحنف على مرو ووجه فصيلة من الجند نحو بلخ وتبعهم الأحنف حتى إذا التقى
الجند انهم يزيد جرد وعبر بمن معه في أهل فارس فعاد الأحنف إلى مرو فزلها وكتب
إليه عمر ينهيه عن عبور النهر وأن يقتصر على ما بيده . ولما عبر يزيد جرد النهر أته جنود
مدد آمن ملوك الترك والصفد فعاد بهم يريد أخذ مرو من الأحنف فخرج إليه الأحنف
لما أحس به فلم يكن من الترك كبير حرب بل عادوا إلى بلادهم تاركين يزيد جرد ولما
رأى ذلك ترك البلاد ثانية وعبر النهر أما أهل خراسان فإنهم تعاقبوا مع الأحنف
وتراجعوا إلى بلدانهم وأموالهم على أفضل ما كانوا زمن الكاسرة فكانوا كأنهم
في ملكهم إلا أن المسلمين أوفى لهم وأعدل فاغتبطوا .

ثم وجه سراقه فصائل للجبال المحيطة بأرمينية موقان وتغليس والجبال اللان .

فتوح أهل البصرة

كان مما فتحه أهل البصرة من البلاد توج فتحها سارية بن زعيم الدؤلي ثم فتح
فساو دارا بجرد وفتح عثمان بن أبي العاص اصطخر . وفتح سهيل بن عدي كرمان
وفتح عاصم بن عمرو سجستان ، وفتح الحكم بن عمرو التغلبي مكران .

ومما يستظرف من الأخبار حديث قيس بن سلبه الأشجعي فإن عمرو لاه قيادة جيش

(١) بلاد واسعة في شرق البلاد الفارسية وقصبتها مرو وبها نيسابور وهراة وبلخ

وطالقان وسرخس وغير ذلك من المدن التي دونها نهر جيحون

لمقاتلة الاكراد فسار اليهم وهزمهم ولما قسم عليهم النفل رأى شيئاً من حلية فقال
إن هذا لا يبلغ فيكم شيئاً فطيب أنفسكم أن نبعث به إلى أمير المؤمنين فإن له برداً
ومؤنة ؛ قالوا : نعم قد طابت أنفسنا فجعل تلك الحلية في سبط ثم بعث برجل من
قومه ليوصل ذلك إلى عمر قال الرسول فأنتيت المدينة ، فإذا عمر يغدى الناس متكئاً
على عصا كما يصنع الراعي وهو يدور على القصاع فلما دفعت إليه قال اجلس ؛ فجلست
في أدنى الناس فإذا طعام فيه خشونة طعامي الذي معي أطيب منه فلما فرغ الناس قال
يا يرفاً ارفع قصاعك ؛ ثم أدبر فاتبعه فدخل داراً ؛ ثم دخل حجرة ، فاستأذنت وسمعت
فأذن لي فدخلت عليه ، فإذا هو جالس على مسح ؛ متكئ على وسادتين من آدم
مخشوتين أيضاً فنبذ إلي بإحدهما فجلست عليها ، وإذا به في صفة فيها بيت عليه ستير
فقال يا أم كلثوم ، غداً نأفأخرجت إليه خبزة بزيت في عرضها ملح لم يدق ؛ فقال
يا أم كلثوم ألا تخرجين إلينا تأكلين معنا من هذا ؛ فقالت : إني أسمع عندك حس
رجل ، قال نعم : ولا أراه من أهل البلد ، قالت لو أردت أن أخرج إلى الرجال
لكسوتني كما كسا ابن جعفر امرأته ، وكما كسا الزبير امرأته ، وكما كسا طلحة امرأته ،
قال : أو ما يكفيك أن يقال أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب وامرأة أمير المؤمنين
عمر ، ثم قال : كل فلو كانت راضية لأطعمتك أطيب من هذا ، قال : فأكلت قليلاً
وطعامي الذي معي أطيب منه وأكل فما رأيت أحداً أحسن أكلًا منه ما يتلبس طعامه
بيده ولا فمه ، ثم قال : اسقونا ؛ فجاءوا بعس من سلت ، فقال أعط الرجل ، قال
فشربت قليلاً ، ثم أخذه فشرب حتى قرع القدح جبهته ، فقلت حاجتي يا أمير المؤمنين
أنا رسول سلمة بن قيس ، قال مرحباً بسلمة بن قيس ورسوله ؛ حدثني عن المهاجرين
كيف هم ، قلت هم كما تحب من السلامة والظفر على عدوهم ، قال كيف اللحم فيهم فإنها
شجرة العرب ولا تصلح العرب إلا بشجرتها ، قلت البقرة بكذا والشاة بكذا ، ثم
أدى إليه رسالته وأخبره خبر الحلية التي اختصه بها سلمة ، فلما نظر إلى فصوصها
وثب ، ثم جعل يده في خاعرته ثم قال : لا أشبع الله إذا بطن عمر ، ثم قال ماجئت
به أم والله لئن تفرق المسلمون في مشاتهم قبل أن يقسم هذا فيهم ؛ لأفعلن بك
وبصاحبك الفاقة ، قال : فارتحلت حتى أتيت سلمة ، فقلت ما بارك الله فيما اختصصتني
به أقسم هذا في الناس قبل أن يصيبني وإياك فاقة فقصمه فيهم .

ولست في حاجة إلى أن أنبهكم إلى ما يؤخذ من هذه الحادثة فهي تبين لكم كيف كانت المرأة فيهم فقد كانت أم كلثوم صاحبة الرأي الأعلى في بيت أمير المؤمنين ، وكانت المرأة تتكلم في شأن نفسها كما يتكلم أعظم الرجال نفساً ، ثم تبين كيف كان عمر يتنزه عن أموال المسلمين فهذه الحلية شيء قد طابت به أنفسهم ، ومع ذلك لم يرض إلا أن يردّها عليهم فكيف لا تكون قلوبهم بين يديه يصرفها كيف شاء وكيف أحب وإلى هنا انتهى ما نريد قصه عليكم من أمر الفرس وسقوط مملكتها نهائياً بين أيدي المسلمين ، فقد صار لإيهم قطعة من الأرض يحدها من الغرب نهر الفرات ومن الشرق نهر جيحون والسند ومن الجنوب البحر الهندي ومن الشمال بلاد أرمينية كل ذلك في زمن لم يتجاوز سبع سنين كان النصر لهم في جميع المواقع التي زاحفوا فيها أعداءهم وكان لهم اسم جميل عند عامة الفرس عرفوا بالوفاء فإنهم لم يكونوا يتهاونون في أمره ، كما كان يوصيهم خليفته دائماً ، وعرفوا بالعدل في حكمهم حتى شهد لهم بذلك أهل ذمتهم كبيرهم وصغيرهم الملك منهم والسوقة ، وسنفيض القول فيما كان لهم من الأخلاق والمدنية في عهد عمر عند الفراغ مما كان في أرض الروم .

تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني

فهرست الجزء الأول

من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

صفحة	صفحة
٣٤ المحاضرة الرابعة	٣ المحاضرة الأولى
٣٤ الملك بالشام	٣ مباحث التاريخ الإسلامي
٣٥ الإمارة بالحجاز	٣ ما يلزم المؤرخ
٣٧ الحكم عند الأعراب في بواديهم	٤ جزيرة العرب ووصفها
٣٩ المحاضرة الخامسة	٧ أقسام الجزيرة الطبيعية
٣٩ الأخلاق	٨ الوصف الطبيعي لجزيرة العرب
٤٤ لغة العرب	١٠ جو البلاد
٤٨ المحاضرة السادسة	١٠ محاج الجزيرة
٤٨ الكتابة عند العرب	١١ الشعوب العربية
٤٩ علوم العرب	١١ شعب قحطان
٥٢ دين العرب	١٤ المحاضرة الثانية
٥٨ المحاضرة السابعة	١٤ شعب عدنان
٥٨ النسب	١٥ مساكن العدنانية
٦١ محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	١٦ بدو العرب وحضرم
٦٥ السيرة الأدبية قبل النبوة	١٦ تجارة العرب
٦٧ المحاضرة الثامنة	١٧ صناعة العرب
٦٧ البعثة والدعوة	١٧ أحوال العرب
٧٧ المحاضرة التاسعة	١٧ حال العرب الاجتماعية
٧٧ مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب	٢٥ المحاضرة الثالثة
٧٩ هجرة الطائف	٢٥ حال العرب السياسية
٨٠ العرض على القبائل وإجابة	٢٥ ملك اليمن
الانصار	٢٩ الملك بالحيرة

صفحة	المكان	صفحة
١١٧	المحاضرة الرابعة عشرة	٨١ بيعة الأنصار
١١٧	إجلال بني النضير	٨٤ الهجرة
١١٨	ذات الرقاع ، بدر الآخرة	٨٥ المحاضرة العاشرة
١١٩	الخنق	٨٥ التشريع المبني
١٢٣	بني لحيان	٩٣ المحاضرة الحادية عشرة
١٢٣	ذى قرد	٩٣ لم شرع القتال
١٢٤	بني المصطلق	٩٦ العهود والمواثيق
١٢٤	الحديبية	٩٨ أسرى الحرب
١٢٨	مؤتة	٩٩ حياة المدينة
١٢٩	المحاضرة الخامسة عشرة	١٠٠ المحاضرة الثانية عشرة
١٢٩	فتح مكة	١٠٠ الأعمال الحربية
١٣١	حنين	١٠٠ ودان
١٣٣	تبوك	١٠١ بواط
١٣٤	الشرائع الدينية	١٠١ العشيرة
١٣٤	الشرائع الاجتماعية	١٠١ سفوان
١٣٥	نظام البيوت	١٠٢ بدر الكبرى
١٣٨	المحاضرة السادسة عشرة	١٠٨ الكدر
١٣٨	المعاملات	١٠٨ السويق
١٣٨	الحدود والقصاص	١٠٨ ذى أمر
١٤٠	الدعوة ونتائجها	١٠٨ الفرع
١٤٨	المحاضرة السابعة عشرة	١٠٩ قينقاع
١٤٨	صفة الرسول وأخلاقه	١٠٩ كهب بن الأشرف
١٥٤	البيت النبوى	١١٠ المحاضرة الثالثة عشرة
١٥٧	ختام القرآن	١١٠ احد
١٥٧	الوفاة	١١٦ يوم الرجيع
١٥٨	المحاضرة الثامنة عشرة	١١٦ حديث بئر معونة

صفحة	صفحة
١٩٦ المحاضرة الحادية والعشرون	١٥٨ الخلافة
١٩٦ عمر بن الخطاب	١٥٨ بيت الخلافة
١٩٦ كيف انتخب	١٦٢ شكل الانتخاب
١٩٧ ترجمة عمر بن الخطاب	١٦٨ المحاضرة التاسعة عشرة
١٩٨ أول خطاب لعمر	١٦٨ انتخاب أبي بكر
١٩٩ الفتوح في عهد عمر	١٧٠ أول خطاب لأبي بكر
٢٠٠ في بلاد الفرس	١٧١ ترجمة أبي بكر
٢٠٣ أمر القادسية	١٧١ أخلاق أبي بكر
٢٠٥ المحاضرة الثانية والعشرون	١٧٣ أخبار الردة
٢٠٥ تمام القادسية : فتح المدائن	١٧٦ طلحة الرشيدى
٢١٥ المحاضرة الثالثة والعشرون	١٧٧ بنو تميم ومالك بن نويرة
٢١٥ جلولا	١٧٨ بنو حنيفة ومسيلمة
٢١٧ تمصير الكوفة	١٧٩ اليمن والأسود العنسى
٢١٨ فتح الجزيرة	١٨٠ البحرين والحطيم
٢١٩ فتح الأهواز	١٨١ المحاضرة العشرون
٢٢٠ غزو فارس من البحرين	١٨١ ظهور الأمة العربية
٢٢١ فتح رامهرمس والسوس وتستر	١٨٢ دولة الفرس
٢٢٢ فتح نهاوند	١٨٣ الرومان
٢٢٤ فتح أصبهان	١٨٣ غزو الروم
٢٢٤ فتح أذربيجان	١٨٤ غزو الفرس
٢٢٥ فتح الرى	١٩٤ إدارة البلاد في عهد أبي بكر
٢٢٥ فتح الباب	١٩٥ رزق الخليفة
٢٢٦ فتح خراسان	أرزاق الجند
٢٢٦ فتوح أهل البصرة	١٩٦ أرزاق العمال
	١٩٦ وفاة أبي بكر

محاضرات فانج الإسماعيلية

تأليف المرجوم
السيد محمد المصطفى بك المفتي بوزارة المعارف
ومدرس الشريعة في الأزهر الشريف

الجزء الثاني

يطلب من

المكتبة التجارية الكبرى: شارع محمد علي بمصر
لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة الخامسة: سنة ١٣٦٦ هجرية

حقوق الطبع محفوظة

مطبعة الأمانة بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحاضرة الرابعة والعشرين

الفتوح في بلاد الروم - فتح حمص - فتح بيت المقدس

الفتوح في بلاد الروم

كانت واقعة اليرموك في أول خلافة عمر ، في أثنائها جاء الخبر بموت أبي بكر واستخلاف عمر وتولية أبي عبيدة إمرة الجيش كله والقواد كلهم تحت إمرته بعد أن انتهت الموقعة سار الجنود نحو فحل^(١) من أرض الأردن وقد اجتمع فيها فل الروم وكان على مقدمة الناس خالد بن الوليد ، وهنا التقت الفئتان فانهزم الروم ودخلت المسلمون فحل وسار الروم إلى دمشق فكانت فحل في ذي القعدة سنة ١٣ على ستة أشهر من خلافة عمر ، ثم ساروا إلى دمشق^(٢) وخالد على المقدمة فحصروها وفزلوا حوالها فكان أبو عبيدة على الناس فأخذوا مواقفهم ولا يدرون ما الشأن وتشاغل أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ما بقي مما يلي باب خالد مقاتل إلا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم ناحية وعمرو على ناحية ويزيد على ناحية واستمر الحصار نحو سبعين ليلة حصاراً شديداً بالزحوف والنراحي والمجانيق وهم معتمدون بالمدينة يرجون الغياث ولما أيقنوا أن الأمداد لا تصل إليهم فشلوا ووهنوا وأبلسوا وازداد المسلمون طمعاً بهم وكان خالد لا ينام ولا ينم ولا يخفى عليه شيء من أمر العدو عيونه زاكية وهو معنى بما يليه فاتخذ حبالاً كهيئة السلايم وأرهاقاً فبلغه ذات ليلة أن الناس غافلون في فرح لعظيمهم فنهذ بمن معه من رؤساء الذين قدم بهم من العراق وفيهم القعقاع بن عمرو وأمثاله وقال للجند إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا إلينا وانهدوا للباب فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون ، رموا بالحبال الشرف وعلى ظهورهم

(١) من بلاد الأردن بين حوران وفلسطين .

(٢) بلد عظيم هو قصبة الشام صارت حاضرة البلاد الإسلامية في عهد الدولة الأموية

القرب التي قطعوا بها خندقهم فلما ثبت لهم وهقان تسلق فيها القعقاع ورجل آخر
ثم لم يدعأ أحبولة إلا أثبتاها والأوهاق بالشرف وكان المكان الذي اقتحموا منه
أحسن مكان يحيط بدمشق أكثره ماء وأشدّه مدخل وتوافوا لذلك فلم يبق ممن دخل
معه أحد إلا رقى أو دنا من الباب حتى إذا استتوا على السور حذر عامة أصحابه وانحدر
معه وخلف من يحمي ذلك المكان لمن يرتقى وأمرهم بالتكبير فكبر الذين على
السور فنهد المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال بشر كثير فوثبوا فيها وانتهى خالد إلى
أول من يليه فأنامهم وانحدر إلى الباب فقتل البوابين وثار أهل المدينة وفزع سائر
الذي أراد عنوة أرزمن أفلت إلى أهل الأبواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوم
إلى المشاطرة فأبوا وأبعدوا فلم يفجأهم إلا وهم ييروحون لهم بالصلح فأجابوهم وقبلوا منهم
وفتحوا لهم الأبواب وقالوا ادخلوا وامنعونا من أهل ذلك الباب فدخل أهل كل باب
بصلح مما يليهم ودخل خالد عنوة فالتقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضا وانتهابا
وهذا صلحا وتسكينا فأجروا ناحية خالد مجرى الصلح فصار صلحا وكان صلحها على المقاسمة
وصارت دمشق وما أحاط بها للمسلمين صلحا وبعد أن تم أمرها جاء كتاب عمر
لأبي عبيدة بصرف أصحاب خالد إلى العراق فسيرهم ورئيسهم هاشم بن عتبة وأبقى
خالداً معه ضناً به .

الوقعة بمرج الروم

خرج أبو عبيدة وعلى مقدمته خالد يريد مرج الروم وقد اجتمع بها قائدان من قواد
الروم توذر البطريق وشنس فوقف الجندان متقابلين وفي الصباح رأوا الأرض خلوا
من توذر ومن معه فتحمسوا الحبر فعملوا أن توذر أراد دمشق فأمر أبو عبيدة خالداً
أن يتبعه وقد بلغ يزيد بن أبي سفيان وهو بدمشق قدوم توذر فخرج إليه محارباً وبينما هما
يتحاربان قدم خالد فأصاب الروم السيف من بين أيديهم ومن خلفهم فلم يفلت منهم
أحد ثم عاد يزيد إلى دمشق وعاد خالد إلى أبي عبيدة فلحقه بعد أن انتهى من هزيمة
جند شنس إلى حمص .

فتح حمص (١)

زحف المسلمون بعد فوزهم بمرج الروم إلى حمص فنازلوها واحتجز الروم بالمدينة

(١) بلد قديم في شمال دمشق بينها وبين حلب في نصف الطريق

محصورين فأقام المسلمون على حصارها الشتاء كله وكان الروم ينتظرون أن يهلكهم البرد
ولما رأوا أنه لم يصيبهم شيء تراجعوا إلى الصلح فصوّلوا على مثل صلح أهل دمشق
ثم أرسل خالدًا إلى قنسرين فلما نزل بالحاضر^(١) زحف إليهم الروم وعليهم ميناس
وهو أعظمهم بعد هرقل فلاقاهم خالد بالحاضر فهزمهم وقتل ميناس ولم يفلت من الروم أحد
أما أهل الحاضر فأرسلوا إلى خالد أنهم عرب وأنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حرب
فقبل منهم وتركهم. ولما بلغ عمر ذلك قال أمر خالد نفسه يرحم الله أبا بكر هو كان أعلم
بالرجال مني وقال في حقه هو والمثنى بن حارثة إنني لم أعزلهما عن ربيعة واسكن الناس
عظموهما فخشيت أن يوكلا إليهما. ثم سار خالد حتى نزل على قنسرين فتحصن أهلها منه
فقال لهم لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لآنزلكم إلينا فنظروا في أمرهم وذكروا
مالتى أهل حمص فصالحوه على صلح حمص ثم فتحت قيسارية^(٢) على يد معاوية بن أبي سفيان
وفتحت أجنادين^(٣) على يد عمرو بن العاص وكان بها أرطبون وهو أدهى الروم وأبعد ما غورا
وأنكأها فعلا ولما بلغ ذلك عمر بن الخطاب قال قدر مينا أرطبون الروم بأرطبون العرب
فانظروا عم تنفرج أقام عمرو على أجنادين لا يقدر ابن الأرتبون على سقطة ولا تشفيه الرسل
فوليه بنفسه فدخل عليه كأنه رسول فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصونه حتى عرف
ما أراد وقال أرطبون في نفسه والله إن هذا لعمر وأوانه للذي يأخذ عمرو برأيه وما كنت
لأصيب القوم بأمر أعظم عليهم من قتله ثم دعا حرساً فسأله بقتله فقال أخرج فقم مكان كذا
وكذا فإذا مر بك فاقتله وفطن له عمرو فقال قد سمعت مني وسمعت منك فأما ما قتله
فقد وقع مني موقعا وأنا واحد من عشرة بعثنا عمر بن الخطاب مع هذا الوالي لنسكاته
ويشهدنا أموره فأرجع فأتيتك بهم الآن فإن رأوا في الذي عرضت مثل الذي أرى
فقد رآه أهل العسكر والامير وإن لم يروه رددتهم إلى ما منهم وكنت على رأس أمرك
فقال نعم ودعا رجلا فسأله وقال اذهب إلى فلان ورده إلى فرجع إليه الرجل
وقال لعمر واذهب فجىء بأصحابك فخرج عمرو ورأى أن لا يعود لمثلها وعلم الرومي بأنه

(١) مكان بالقرب من حلب يدعى حاضر حلب كان يجمع أصنافا من العرب

(٢) بلدة على ساحل بحر الشام تعد في أعمال فلسطين بينها وبين طبرية ثلاثة أيام

وكانت قديما من أمهات المدن

(٣) من نواحي فلسطين من كورة بيت جبرين

قد خدعه فقال خدعني الرجل هذا أدهى الخلق (١) ثم ناهده عمرو وقد عرف مأخذه فالتقوا بأجنادين فاقتتلوا قتالا شديداً كقتال اليرموك حتى كثرت القتلى بينهم ثم إن أوطبون انهزم من الناس فآوى إلى إيليا ونزل عمرو أجنادين .

فتح بيت المقدس

كانت إيلياء عاصمة الدين ففيها البيت المقدس وخذام الدين وكان المتولى لأمر حربه عمرو بن العاص لأنه ولي على فلسطين وإيليا حاضرتها الكبرى ولما طال على أهلها الحصار رغبوا في الصلح على شرط أن يكون المتولى لعقده عمرو بن الخطاب فكتب إليه عمرو بذلك فسار إلى الشام وهي أول خروجه خرجها وكتب إلى أسراء الشام أن يستخلفوا على ما بأيديهم ويقابلوه بالجاية فلقوه بها فكان أول من لقيه يزيد ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول عليهم الديباج والحري فزل وأخذ الحجارة فرماهم بها وقال سرع ما لقم عن رأيكم إياي تستقبلون في هذا الرأي وإنما شبعتم منذ سنتين سرع ما ندت بكم البطنة وتالله لو فعلتموها على رأس المثنين لاستبدلت بكم غيركم فقالوا يا أمير المؤمنين إنها بلامقة وإن علينا السلاح قال فنعم إذا وركب حتى دخل الجاية و عمرو و شرحبيل لم يتحركا من مقامهما وهناك جاءته رسل أهل إيليا يطلبون السلام فسالهم وكتب لهم كتابا بهذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمتها وبريئتها وسائر ملتها أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى

(١) مثل هذه الحكاية بعيدة التصديق وإلا كانت دليلا على بلاهة فاعلمها ولا يتصور أن قائد جند يخاطر بنفسه هذه المخاطرة تاركا جنده من غير راع لهم خصوصاً إذا كان ذلك القائد هو عمرو بن العاص .

بيعهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم حتى يباغوا ما منهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية (شهد على ذلك خالد ابن الوليد وعمر بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ وبعد أن أعطاهم الأمان شخص إلى بيت المقدس وسار حتى دخل كنيسة القيامة وحان وقت الصلاة فقال للبرك أريد الصلاة فقال له صل موضعك فامتنع وصلى على الدرجة التي على باب الكنيسة منفردا فلما قضى صلاته قال للبرك لو صليت داخل الكنيسة أخذها المسلمون من بعدى وقالوا هنا صلى عمر وكتب لهم أن لا يجمع على الدرجة للصلاة ولا يؤذن عليها ثم قال أرني موضعا أبني فيه مسجدا فقال على الصخرة التي كلم الله عليها يعقوب فوجد عليها ردماء كثيرا فشرع في إزالته وتناوله يده يرفعه في ثوبه واقتدى به المسلمون كافة فزال لحينه وأمر ببناء المسجد ثم ولي أمراء الشام بعد أن قسمها أقساما وجعل فلسطين ولايتين إحداهما الرملة والأخرى قصبتها إيلياء - ومما يزيد المسلم شرفا تلك المعاملة الباهرة التي عامل بها سلفه مغلوبهم من الوفاء والعدل فإذا قارن ذلك بما أصيب به أهل إيلياء حينما فتحت على أيدي الصليبيين تبين له مقدار الفرق العظيم بين المعاملتين .

وفي سنة ١٧ أراد عمر أن يزور الشام للمرة الثانية وخرج معه المهاجرون والأنصار فسار حتى إذا نزل بسرغ^(١) لقيه أمراء الأجناد فأخبروه أن الأرض سقيمة وكان بالشام طاعون فقال عمر لابن عباس اجمع إلى المهاجرين الأولين قال فجمعهم له فاستشارهم فاختلفوا فمنهم القائل خرجت لوجه تريد فيه الله وما عنده ولا نرى أن يصدقك عنه بلاء عرض لك ومنهم القائل إنه لبلاء وفناء ما نرى أن نقوم عليه فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني . ثم قال لابن عباس اجمع مهاجرة الأنصار فجمعهم له فاستشارهم فسلكوا طريق المهاجرين فكأنما سمعوا ما قالوا فقالوا مثله فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني

(١) أول الحجاز وآخر الشام بين المخيثة وتبوك من منازل حاج الشام .

ثم قال اجمع لي مهاجرة الفتح من قريش فجمعهم له فاستشارهم فلم يختلف عليه منهم
 اثنان وقالوا ارجع بالناس فإنه بلاء وفناء فقال عمر يا ابن عباس أصرخ في الناس
 فقل إن أمير المؤمنين يقول لكم إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه ، فلما اجتمعوا قال
 أيها الناس إني راجع فارجعوا فقال أبو عبيدة بن الجراح أفرارا من قدر الله قال فرارا
 من قدر الله إلى قدر الله أرأيت لو أن رجلا هبط واديا له عدوتان إحداها خصبة
 والآخرى جربة أليس يرعى من رعى الجربة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر
 الله لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فبينما الناس على
 ذلك إذ أتى عبد الرحمن بن عوف وكان متخلفاً عن الناس لم يشهدهم بالأمس فلما أخبر
 الخبر قال عندي من هذا علم قال عمر فأنت عندنا الأمين المصدق فماذا عندك قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم بهذا الوباء بيلد فلا تقدموا عليه
 وإذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فراراً منه لا يخرجكم إلا ذلك فقال عمر فله الحمد
 انصرفوا أيها الناس فانصرف بهم .

وأعقب انصرافه حصول الطاعون الشديد المسمى طاعون عمواس وكانت شدته
 بالشام فهلك به خلق كثير منهم أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير الناس ومعاذ بن جبل
 ويزيد بن أبي سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وعتبة بن سهيل وأشرف
 الناس ولم يرتفع عنهم الوباء إلا بعد أن وليهم عمرو بن العاص فخطب الناس وقال لهم
 أيها الناس إن هذا الوباء إذا وقع فإنما يشتعل اشتغال النار فتجنبوا منه في الجبال
 فخرج وخرج الناس فتفرقوا حتى رفعه الله عنهم فبلغ عمر ما فعله عمرو فما كرهه .
 رأى عمر بعد ارتفاع الطاعون أن يسير إلى الشام لينظر في أمر الناس بعد هذا المصاب
 فسار حتى أتى الشام فنظر في أمور الناس وولى الولاية وورث الأحياء من الأموات ثم
 خطبهم خطبة قال فيها (ألا وإني قد وليت عليكم وقضيت الذي علي في الذي ولاني الله
 من أمركم إلى أن قال - فمن علم علم شيء ينبغى العمل به فبلغنا نعمل به إن شاء الله ولا قوة
 إلا بالله) وحضرت الصلاة فقال الناس لو أمرت بلالا فأذن فأمره فأذن فما بقي أحد
 كان أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال يؤذن له إلا بكى حتى بل لحيته وعمر
 أشدهم بكاء وبكى من لم يدركه بيكائهم لذكروه صلى الله عليه وسلم ثم رجع عمر إلى المدينة
 وفي عهد عمر بن الخطاب فتحت مصر على يد القائد العظيم عمرو بن العاص السهمي :

ولما كان لتاريخ مصر نصيب خاص في محاضراتنا أحببنا أن نرجع تفاصيل فتحها إلى الوقت الذي نتكلم فيه عن تاريخها ليكون الكلام نسقا .

هذا ما كان من الفتوح في عهد عمر بن الخطاب في مدة لا تزيد عن عشر سنوات فتحت بلاد فارس كلها ووقف المسلمون من جهة الشرق على نهر السند ونهر جيحون فلم يتعدوها وفتح من بلاد الروم جزء عظيم وهو بلاد الشام وأدبرت البلاد على مقتضى العدل الإسلامي فتقبل الناس حكمه مسرورين ، لأنه قد أزال عنهم جبروت الملوك وعسف الجبابة .

ولما كانت حياة عمر ممتازة بما كان فيها مما جعل بعد أساساً عظيماً لكثير من المدنية الإسلامية أحببنا أن نورد عليكم منها جملاً لتعلموا مقدار هذا الرجل العظيم الذي ساس العرب بسياسة لم تعرف لغيره من سائر الناس ، متأسيّاً في ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وسلفه أبي بكر الصديق .

المحاضرة الخامسة والعشرون

القضاء — سيرة عمر في عماله — معاملة عمر للرعية
عفته عن مال المسلمين — ميله للاستشارة وقبول النصيح
رأى عمر في الاجتماعات — وصفه وبيته

القضاء

عمر أول خليفة عين قضاء لفصل القضايا بين الناس مستقلين عن الأمراء فعين للكوفة شريح بن الحرث السكندی وكان من كبار التابعين وقد أقام قاضياً بها ٧٥ سنة لم يعطل فيها إلا ثلاث سنين في فتنة ابن الزبير ولما ولي الحجاج استعفاه فأعفاه ، ومن طرفه في القضاء أن عدی بن أرطاة دخل عليه فقال إني رجل من أهل الشام قال من مكان سحيق قال تزوجت عندكم قال بالرفاء والبنين قال وأردت أن أرحلها قال الرجل أحق بأهله قال وشرطت لها دارها قال الشرط أم لك قال فاحكم بيننا ، قال قد حكمت ، وهو الذي قال : حين تزوج امرأة من بني تميم ثم نغم عليها شيناً فضربها .

رأيت رجالا يضربون نساءهم * فشلت يميني يوم أضرب زينبا
أأضربها من غير ذنب أتت به * فما العدل مني ضرب من ليس مذنباً
فزنب شمس والنساء كواكب * إذا طلعت لم تبق منهن كوكبا

توفي سنة ٨٧ هـ

وعين للقضاء بمصر قيس بن أبي العاص السهمي حسبما جاء بكتاب القضاة الذين
ولوا مصر فهو أول قاض قضى بها في الإسلام .

وولي أبا الدرداء المدينة وهو من الصحابة : ومن أعرف من ولاهم أبو موسى
الأشعري ولما كان العهد الذي ولاه به مما يبين لنا شيئاً من نظام القضاء وأصوله .
أحببنا إirاده ودونكموه :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس سلام عليك أما بعد
فإن القضاء فريضة ^(١) محكمة وسنة متبعة فافهم ^(٢) إذا أدلى إليك فإنه لا ينفع تكلم بحق
لا نفاذ له : ^(٣) بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك حتى لا يطمع شريف في حيفك
ولا يياس ضعيف من عدلك البينة على من ادعى واليمين على من أنكر والصالح ^(٤) جاز
بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً . لا يمنعك ^(٥) قضاء قضيته اليوم

(١) يريد عمر بذلك أن يبين له المسادة التي يقضى بها وهي لا تعدو ما حذره الله
وهذا ما أشار إليه بالفريضة المحكمة وما بينه رسول الله وسار عليه وهو ما أشار إليه
بالسنة المتبعة (٢) يريد أن من يدلى بحجته مهما يكن مصيباً بليغاً فإن كلامه لا ينفعه
إذا لم يكن لكلامه نفاذ إلى قلب القاضى وذلك لا يكون إلا بالتنبه لما يقال من الخصوم
(٣) هذا أساس المساواة التي بها جاء الدين ولا احترام للقضاء بدونها فإن القاضى
إذا كان له ضلع مع أحد الخصوم فشت القالة فيه وإن نجا من مغبتها اليوم فإنه ليس
بناج غداً (٤) تكاد تتفق القوانين على أن كل صلح يخالف فيه القانون العام
لا قيمة له لأن الخصم إذا ملك حق نفسه ومساغ له التصرف فيه بما شاء فإنه لا يملك
حق الشارع الذي راعى بتشريعه العام مصلحة الجمهور .

(٥) يريد بذلك أن القاضى لا يتقيد بما فهمه من النصوص فحكم به في قضيته فإذا
ظهر له وجه الخطأ كان عليه أن يحكم بما تجدد من التفسير فيما يشابهها من القضايا

فراجعت نفسك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماهى في الباطل : الفهم الفهم ^(١) فيما تلجأ في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة ثم اعرف الأشباه والأمثال ففس الأمور عند ذلك واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق واجعل ^(٢) لمن ادعى حقاً غائباً أمداً ينتهى إليه فإن أحضر بينة وإلا استحللت عليه القضية فإنه أنفى للشك وأجل للمعى . المسلمون ^(٣) عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظنيماً في ولاء أو نسب فإن الله تولى منكم السرار ودرأ بالبينات والأيمان ، وإياك ^(٤) والغلق والضجر والتأذى بالخصوم والتشكر عند الخصومات فإن الحق في مواطن الحق يعظم الله به الأجر ويحسن به الذخر فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس

= وإنما كان هذا مراده لأن عمر قد تغير فكره مرة بعد أن حكم في حادثة فلم يغير السابق وغير اللاحق وقال ذاك على ما قضينا وهذا على ما نقضى .

(١) يريد بذلك بيان أصل ثالث للأحكام وهو القياس وهو أن يلحق ما لم يعلم حكمه بما علم حكمه لمشابهة بينهما في السبب الذي من أجله شرع الحكم ومن ذلك يكون من أوجب الواجبات على القاضى أن يكون عارفاً بأسرار التشريع حتى يمكنه هذا الإلحاق ومن ذلك ينتج اشتراط أن يكون مجتهداً لا مقلداً غيره في تفسير أو تأويل (٢) يشير بذلك إلى جواز التأجيل إذا طلب الخصم وكان لطلبه سبب معقول والذي ذكره من الأسباب هو غيبة الشهود الذين يظهر بهم حقه .

(٣) يشير بذلك إلى أصل عام وهو أن الأصل في الناس العدالة فتقبل شهادة بعضهم على بعض إلا إذا عرض ما يفسد تلك العدالة وقد بين عمر من ذلك ثلاثة أشياء الأول الجلد في الحد ويظهر أنه يريد بذلك حد القذف لأن الله يقول ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً . الثانى المجرب عليه شهادة الزور . الثالث الظنين في الولاء أو النسب وهو الرجل يكون له موال فيتولى غيرهم أو يكون لهم نسب في قبيلته فينتسب إلى غيرها وكان هذا جالباً للعار ولعله يكون في زمننا كذلك .

(٤) يشير بذلك إلى ما يجب على القاضى من الأناة والحلم فلا يضجر ولا يتأذى بالخصوم لرئائهم أو ارتفاع أصواتهم بل يجعل لكل إنسان حريته في الدفاع عن نفسه

وما تخلق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شأنه الله فما ظنك بثواب غير الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته والسلام .

وهذا الكتاب اتخذه جمهور من قضاة المسلمين أساساً لنظاماتهم القضائية وهو جدير بذلك .

بالطبع لم يكن القضاء في زمنهم إلا سهلاً مجرداً عن النظمات الوضعية وكان للقاضي الكلمة العليا في قضاياها أعنى أنه مستقل تمام الاستقلال في قضائه لا يمنعه شيء أن يحضر إلى مجلسه الأمير فمن دونه .

سيرة عمر في عماله

كان عمر ممن يشترى رضا العامة بمصلحة الأمراء فكان الوالي في نظره فرداً من الأفراد يجري حكم العدل عليه كما يجري على غيره من سائر الناس فكان حب المساواة بين الناس لا يعدله شيء من أخلاقه إذا اشتكى العامل أصغر الرعية جره إلى المحاكمة حيث يقف الشاكي والمشكوم منه يسوى بينهما في الموقف حتى يظهر الحق فإن توجه قبل العامل اقتصر منه إن كان هناك داع إلى القصاص أو عامله بما تقضى به الشريعة أو عزله .

وسواس الأمم على اختلاف في ذلك فمنهم من لم ير القصاص من العمال يرى ذلك أهيب لمقام العامل في نظر الرعية وربما استحسن ذلك في عهد الاضطرابات التي يراد تسكينها بشيء من الرعب يقذف في قلوب العامة وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولعل ذلك لما كان في عهده من الاضطراب في الجزيرة العربية أما عمر فكان على غير ذلك الرأي لأن مصلحة العامة عنده كانت فوق كل شيء والأمر قد استقر فلم يكن هناك ما يدعو إلى مراعاة هذه السياسة .

كان إذا بعث عاملاً على عمل يقول اللهم إني لم أبعثهم ليأخذوا أموالهم ولا يضر بوا أبنائهم من ظلمه أميره فلا إمرة عليه دوني . وخطب الناس يوم الجمعة فقال اللهم أشهدك على أمراء الأمصار أني إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم وأن يقسموا بينهم فيأثم وأن يعدلوا فإن أشكل عليهم شيء رفعوه لي : وكان إذا استعمل العمال خرج معهم يشيعهم فيقول إني لم أستعملكم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم على أشعارهم ولا على أبنائهم إنما استعملتكم عليهم لتقيموا بهم الصلاة وتقضوا بينهم بالحق وتقسموا بينهم بالعدل وإني لم أسلطكم على أبنائهم ولا على أشعارهم ولا تجلدوا

العرب فتذلوها ولا تجمروها فتفتنوها ولا تغفلوا عنها فتجرموها جردوا القرآن وأقلوا
الرواية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم. وخطب مرة فقال أيها الناس
إني والله ما أرسِلَ عمالاً ليضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم ولا كني أرسِلهم ليعلموكم
دينكم وسنة نبيكم فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلى فوالذي نفس عمر بيده
لأقصنه منه. فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين أرايتك إن كان رجل من
أمراء المسلمين على رعية فأدب بعض رعيته إنك لتقصه منه قال أي والذي نفس عمر
بيده إذا لأقصنه منه وكيف لأقصه منه وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه ألا لا تضربوا
المسلمين فتذلوهم ولا تجمروهم فتفتنوهم ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم
الغياض فتضيئوهم. وكان للوصول إلى ما يريد من عماله يأمرهم أن يوافقوه كل سنة في
الموسم، موسم الحج ومن كانت له شكوى أو مظلمة هناك فليرفعها وإذا ذلك يحقق
عمر بعد أن يجمع بين الاثنين حتى ترد إلى المظلوم ظلامته إن كانت وكان العمال
يخافون أن يفتضحوا على رؤس الأشهاد في موسم الحج فكانوا يبتعدون عن ظلم أي إنسان
وقد استحضر عمر إليه كثيراً من العمال الذين لهم أعظم فضل وأكبر عمل بشكاية
قدمت إليه من بعض الأفراد فقد استحضر سعد بن أبي وقاص وهو فاتح القادسية
والمدائن ومصر الكوفة وكان الذي شكاه ناس من أهل عمله بالكوفة فجمع بينه وبينهم
فوجده بريئاً. واستحضر المغيرة بن شعبة وهو أمير البصرة والمغيرة من الصحابة
ومن ذوى الأثر الصالح في الفتوح الإسلامية وكان بعض من معه بالبصرة قد
اتهمه بتهمة شنيعة فوجه إليه ذلك الكتاب الموجز الذي جمع في كلبه القليلة أن عزل
وعاتب واستحث وأمر (أما بعد فقد بلغني نبأ عظيم فبعثت أبا موسى أميراً فسلم ما في
يدك والعجل العجل) فقدم على عمر مع الشهود الذين شكوه ولم تثبت التهمة عليه
عند عمر فعاقب شهوده بالحد الذي فرضه الله لمثلهم: وشكى إليه عمار بن ياسر وكان أميراً
على الكوفة وهو من السابقين الأولين شكاه قوم من أهل الكوفة بأنه ليس بأمر ولا يحتمل
ما هو فيه فأمره أن يقدم عليه مع وفد من أهل الكوفة فسأل الوفد عما يشكون من عمار فقال
قائلهم إنه غير كاف ولا عالم بالسياسة وقال قائل منهم إنه لا يدري علام يستعمل فاخبره
عمر في ذلك اختباراً يدل على سعة علم عمر بتلك البلاد فلم يحسن الإجابة في بعضه فعزله عنهم
ثم دعاه بعد ذلك فقال أساءك حين عزائك فقال والله ما فرحت به حين بعثتني وقد ساءني

حين عزلتني فقال لقد علمت ما أنت بصاحب عمل ولكني تأملت قوله تعالى
(ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين)
ولم يمتد عامل زمن عمر موثوقاً به من عمر في كل أيامه إلا القليلين وفي مقدمتهم
أبو عبيدة عامر بن الجراح .

وكان فوق ذلك كله له عامل مخصوص يقتصر آثار العمال فيرسله إلى كل شكوى
ليحققها في البلد الذي حصلت فيه ، وكان ذلك العمل موجهاً إلى محمد بن مسلمة الذي
كان يثق به عمر ثقة تامة وكان محلاً لتلك الثقة ولم يكن من دأب محمد بن مسلمة أن
يحقق تحقيقاً سريراً وإنما كان يسأل من يريد سؤاله علناً وعلى ملا من الأشهاد ولم يكن
هناك محل للتأثير في أنفس الشهود لأن يد عمر كانت قوية جداً وكان لكل إنسان
الحق أن يرفع إليه شكواه مباشرة فقد زاد الناس من الحرية كثيراً .

وقد شاطر عمر بعض العمال ما في أيديهم حينما رأى عليهم سعة لم يعلم مصدرها ولم
يفعل هذا الفعل إلا قليلاً وربما وجد هذا العمل مجالاً للانتقاد من الوجهة النظرية
الدينية ولكن عمر كان يعرف من عماله من يستحق أن تقع به تلك العقوبة إذا ما
يعمل برجل ولاه وهو يعرف مقدار عظمائه ورزقه ثم يراه بعد ذلك قد أثرى ثروة
لوجمعت أعطياته ما بلغتها : لم ير عمر أمام ذلك إلا هذه المصادرة وقد اكتفى بأن
يشاطر العامل ما يملك ولست أريد أن أحسن هذه الطريقة . ولي عتبة بن أبي سفيان
على كنانة فقدم معه بمال فقال عمر ما هذا يا عتبة قال مال ما خرجت به معي واتجرت
فيه قال ومالك تخرج هذا المال معك في هذا الوجه فصيره في بيت المال . وكانت
التجارة هي السكاة التي يتكئ عليها بعض العمال في ثروتهم وكان عمر يمنعهم عن التجارة
منعاً باتاً ، وعلى الجملة فشدة عمر على عماله رفعت الرعية .

معاملته للرعية

على قدر ما كان عليه عمر من الشدة على عماله كانت رأفته ورفته على عامة الناس من
رعيته والاهتمام بما يصلحهم ويحس من ذلك بمسؤولية عظيمة فكان يقول لو أن جملاً
هلك ضياعاً بشط الفرات لحشيت أن يسأل الله عنه آل الخطاب وقال هشام الكعبى رأيت
عمر يحمل ديوان خراعة حتى ينزل قد يدا فتأتيه بقديد فلا يغيب عنه امرأة ولا بكر ولا ثيب
فيعطيهن في أيديهن ثم يروح فينزل عسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى توفي قال الحسن البصري

قال عمر لئن عشت لأسيرن في الرعية حولا فإنني أعلم أن للناس حوائج تقطع دوني أما
عمالهم فلا يرفعونها إلي وأمامهم فلا يصلون إلي فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين ثم عدد
الأمصار الكبرى يقيم في كل منها شهرين (وقد حالت منيته دون هذه السياحة) وروى
أسلم قال خرجت مع عمر بن الخطاب إلى حرّة واقم حتى إذا كنا بصرار إذا نار توثرت
فقال يا أسلم إني أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى
دنونا منهم فإذا امرأة معها صبيان لها وقد منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون فقال
عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء (وكره أن يقول يا أصحاب النار) قالت المرأة وعليك
السلام فقال أذنو قالت أذن بخير أو دع فقال ما بالكم قالت قصر بنا الليل والبرد قال
فما بال هؤلاء الصبية يتضاغون قالت الجوع قال وأي شيء في هذا القدر قالت ماء
أسكتهم به حتى يناموا، الله يمشا وبين عمر فقال أي رحمك الله ما يدري عمر بكم قالت
يتولى أمورنا ويغفل عنا فأقبل علي فقال انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق
فأخرج عدلا فيه كبة شحم فقال أحمله علي قلت أنا أحمله عنك قال أحمله علي (مرتين أو
ثلاثا) كل ذلك أقول أنا أحمله عنك فقال في آخر ذلك؛ أنت تحمل عني وزري يوم
القيامة لا أم لك فحملته عليه فانطلق وانطلقت معه نهروا حتى انتهينا إليها فالتقى ذلك
عندها وأخرج من الدقيق شيئا وجعل يقول ذري علي وأنا أحرك لك وجعل ينفخ تحت
القدر وكان ذا الحية عظيمة فجعلت أنظر إلى الدخان من خلال لحيته حتى أنضج وأدم
القدر وقال ابغني شيئا فأنته بصحفة فأفرغها فيها ثم جعل يقول أطعمهم وأنا أسطح لك
فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقمت معه فجعلت تقول جزاك الله
خييراً إنك أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين فيقول قولي خيراً إنك إذا جئت أمير
المؤمنين وجدتنى هناك إن شاء الله ثم تنحى ناحية ثم استقبلها وربض مريض السبع
فجعلت أقول إن لك لشأنا غير هذا وهو لا يكلمني حتى رأيت الصبية يضطرون
ويضحكون ثم ناموا وهدءوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل علي فقال يا أسلم إن الجوع
أسهرهم وأبكاهم فأحببت أن لا أنصرف حتى أرى ما رأيت فيهم .

ومثل هذه الحوادث على صغرها تدل عن روح الرجل وشفقته وخوفه أن يكون
مقصراً بحق من ولى عليهم من الرحمة .

خطب مرة فقال أيها الناس إني قد وليت عليكم ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم

وأقواكم عليكم وأشدكم استضعافاً بما ينوب من مهم أموركم ما توليت ذلك منكم
ولكنني عمر مهمماً محزوناً انتظار موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ووضعها
أين أضعها وبالسير فيكم كيف أسير فرجى المستعان فإن عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة إن
لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأيدته لم يكن عمر يستعمل في تأديب الناس
إلا درته وهي عصا صغيرة كالمنخرة كانت دائماً في يده أنى سار وكان الناس يهابونها
أكثر مما تخيفهم السيوف القاطعة .

روى الطبري عن إياس بن سلمة عن أبيه قال مر عمر بن الخطاب في السوق ومعه الدرة
خفقت بها خفقة فأصاب طرف ثوبي فقال أمت الطريق فلما كان في العام المقبل لقيني فقال
يا سلمة أتريد الحج فقلت نعم فأخذ بيدي فأنطلق إلى منزله فأعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها
على حجك واعلم أنها بالخفقة التي خفقتك قلت يا أمير المؤمنين ما ذكرت قال وأنا ما نسيتها
فعمر كان مؤدباً حكيماً وأهل درته لم يسلم من خفقتها إلا القلائل من كبار الصحابة .
روى راشد بن سعد أن عمر بن الخطاب أتى بمال فجعل يقسمه بين الناس فازدحموا
عليه فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى خلص إليه فعلاه عمر بالدرة وقال
إنك أقبلت لآتئاب سلطان الله في الأرض فأحببت أن أعلمك أن سلطان الله
لا يهابك والذي أغضب عمر منه هو مزاحمته الناس وعمر كما تعلمون يعشق المساواة
لا يرى منها بدىلاً .

كانت الرعية - مع هذا آتئابه مهابة شديدة . روى أسلم أن نفرأ من المسلمين كلوا
عبد الرحمن بن عوف فقالوا كلم عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع
أن نديم إليه أبصارنا قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر فقال أوقد قالوا ذلك
والله لقد لنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتددت عليهم حتى خشيت الله وإيم
الله لأننا أشد منهم فرقا منهم منى .

عفته عن مال المسلمين

كان يحبب عمر إلى الناس عدله وتسويته ويزيده إلهام حباً عفته وأمانته فقد كان
يرى مال المسلمين مرتعاً وخيماً لمن رتع فيه حتى أنه كان يقتر على نفسه تقتيراً ربما
وجد مساعداً لاعتراض قصار النظر . كان عمر يرى أنه لا ينبغي أن يأكل إلا بما
يأكل منه أقل رعيته لا يتجاوز ذلك إلى ما فوقه . كان يأخذ عظامه من بيت المال

بهم يحتاج فيقترض من أمين بيت المال فإذا حل ميعاد الوفاء ولم يجد عنده ما يسدّد
منه احتال له حتى إذا أخذ عطاءه سدّد منه ولما رأى بعض الصحابة ما يعانيه عمر
من الشدة اجتمع نفر منهم فيهم عثمان وعلي وطلحة والزبير وقالوا لو قلنا لعمر في زيادة
نزيدها إياه في رزقه فقال عثمان هلم فلنعلم ما عنده من وراء وراء فأتوا أم المؤمنين حفصة
بذت عمر فأعدوها الحال وأوصوها أن لا تخبر بهم عمر فلقيت حفصة عمر في ذلك
فغضب وقال من هؤلاء لأسوأهم قالت لا سبيل إلى عليهم قال أنت يفتني ويذنبهم
ما أفضل ما اقتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك من الملبس قالت ثوبين ممشقين
كان يلبسهما للوفد والجمع قال فأى الطعام ناله عندك أرفع قالت حرفا من خبز شعير
فصينا عليه وهو حار أسفل عكة لنا فجعلتها دسمة حلوة فأكل منها قال فأى مبسط
كان يبسط عندك كان أو طأ قالت كساء ثخين نرجه في الصيف فإذا كان الشتاء بسطنا
نصفه وتدثرنا بنصفه قال يا حفصة فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر
فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية فوالله لأضمن الفضول مواضعها ولا تبلغن
بالترجية وإنما مثلي ومثلي صاحبي كمثلثة سالكوا طريقا فمضى الأول لسبيله وقد تزود
فبلغ المنزل ثم اتبعه الآخر فسلك سبيله فأفضى إليه ثم اتبعهما الثالث فإن لزم طر يقهما
ورضى بزادهما لحق بهما وإن سلك طريقا غير طريقهما لم يلقهما.

وكان يتحاشى أن ينتفع أحد من آل بيته بشيء ليس له فيه حق روى مالك في الموطأ أنه خرج
عبد الله وعبيد الله ابنا عمر بن الخطاب في جيش إلى العراق فلما قفلا مرا على أبي موسى
الأشعري وهو أمير البصرة فرحب بهما وسهل ثم قال لو أقدر لكما على أمر أنفعكما به ثم قال
بلى ههنا مال من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين فأسلفكما فتبتاعان به متاعا من
متاع العراق ثم تبعاه بالمدينة فتؤديان رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون لكما الربح
فقال وددنا ذلك ففعل وكتب إلى عمر بن الخطاب أن يأخذ منهما المال فلما قدما
بأعافأربحا فلما دفعا ذلك إلى عمر قال أكل الجيش أسلفه قال لا فقال عمر بن الخطاب
ابنا أمير المؤمنين فأسلفكما أديا المال وربحه فأما عبد الله فسكت وأما عبيد الله فقال
ما ينبغي لك يا أمير المؤمنين هذا لو نقص هذا المال أو هلك لضمناه فقال عمر أدياه
فسكت عبيد الله وراجع عبيد الله فقال رجل من جلساء عمر يا أمير المؤمنين لو جعلته
قراضا فأخذ عمر رأس المال ونصف ربحه وأخذ عبد الله وعبيد الله نصف ربح

المال قالوا هو أول قراض في الإسلام . ولما ترك ملك الروم الغزو كاتب عمر وقاربه وسير اليه عمر الرسل مع البريد بعثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب إلى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش من أحفاش النساء ودسته إلى البريد فأبلغه لها فأخذ منه وجاءت امرأة قيصر وجمعت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكاتبها وأهدت لها وفيما أهدت لها عقد فاخر فلما انتهى به البريد اليه أمر بإمساكه ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال إنه لاخير في أمر أبرم عن غير شوري من أمورى قولوا في هدية أهدتها أم كلثوم لامرأة ملك الروم فأهدت لها امرأة ملك الروم فقال قائلون هو لها بالذى لها وليست امرأة الملك بذمة فتصانع به ولا تحت يدك فتقيك وقال آخرون قد كنا نهدى الثياب لنسقيب ونبعث بها لتباع ولنصيب شيئا فقال ولكن الرسول رسول المسلمين والبريد بريدهم والمسلمون عظموها في صدرها فأمر بردها إلى بيت المال ورد عليها بقدر نفقتها . فانظروا كيف كان يشدد مع أهل بيته وذلك لكيلا يجد غيرهم مجالا للعدول عن الجادة . وكان إذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال إني نهيت الناس عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون اليكم نظر الطير إلى اللحم وأقسم بالله لا أجد أحدا منكم فعله إلا أضعفت عليه العقوبة .

ميله للاستشارة وقبوله للنصح

كان عمر إذا نزل به الأمر لا يبرمه قبل أن يجمع المسلمين ويستشيرهم فيه ويقول لاخير في أمر أبرم من غير شوري وكان اشوراه درجات فيستشير العامة أول مرة ثم يجمع المشيخة من الصحابة من قریش وغيرهم فما استقر عليه رأيهم فعل به . ومن قوله في ذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شوري بينهم بين ذوى الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاهم ومن قام بهذا الأمر تبع الأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاهم فجعل أولى الأمر منفذين لما رآه أولو الرأي والناس تبع ما أخذ به الامام من رأى أولى الرأي . وكثيراً ما كان يرى الشيء فيبين له أصغر الناس وجه الحق فيرجع إلى رأيه . رأى مرة مغالاة الرجال في مهور أزواجهن فعزم أن يجعل للنهر حداً لا يتجاوزہ الناس فناده امرأة من أخريات المسجد كيف وقد

قال الله تعالى (وآتيتهم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً) فقال أصابت امرأة وأخطأ عمر وكان يطلب من الناس أن يبلغوه نصائحهم ويدينون له وجه الحق إذا رأوا منه انحرافاً عن القصد قال مرة في خطبته أيها الناس إن أحسنت فأعينوني وإن صدقت فتقوموني فقال له رجل من أخريات المسجد لو رأينا فيك أعوجاجاً لقومناك بسيوفنا فسر ذلك . وكان له خاصة من كبار أولى الرأي منهم العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله وكان لا يكاد يفارقه في سفر ولا حضر وعثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف وعلي بن أبي طالب ونظراؤهم .

رأى عمر في الاجتماعات

كان عمر يميل إلى أن تكون مجتمعات الناس عامة يهوى إليها جميع الناس على اختلاف طبقاتهم وكان يكره اختصاص الناس بمجالس لأن ذلك يدعوهم إلى أن تكون لهم آراء متفرقة متباينة . روى ابن عباس أن عمر قال لناس من قريش بلغني أنكم تتخذون مجالس لا يجلس اثنان معا حتى يقال من صحابة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وإيم الله إن هذا لسريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولكأنى بمن يأتي بعدكم يقول هذا رأى فلان قد قسموا الإسلام أقساماً أفيضوا بمجالسكم بينكم وتجالسوا معافاة أدوم لألفتكم وأهيب لكم في الناس . وفي الحق إن ابتعاد الخاصة عن عامة الناس واختصاصهم بأفراد يجلسون اليهم مضيع كثيراً لما ينتظر من تربية الخاصة للعامة ومفيد فائدة كبرى وهي نقل أقوالهم غير محرفة ولا مشوبة بما يطمس حقيقتها ثم إن كثرة المجالس تدعو بدون ريب إلى كثرة الاختلاف في المسائل التي تعرض لهم فتكثر الأقوال المتباينة في الدين والذي خافه عمر على الناس وعلي من يأتي قد وقع فكثرت الآراء المنقولة من أفراد ذلك العصر ودعا ذلك إلى اختلاف الناس في الدين اختلافا عظيماً .

الوصف على الجملة

كان عمر يحب رعيته حبا جما ويحب ما يصلحها ويكره ما يفسدها ساسها بسياسة تقربه إلى القلوب فكان عفيفاً عن أموالهم عادلاً بينهم مسوياً بين الناس لم يكن قوى يطمع أن يأخذ أكثر من ماله ولا ضعف يخاف أن يضيع منه ماله كان حكماً يضع

الشيء في موضعه يشتد حيناً ويلين حيناً حسب ما توحى إليه الظروف التي هو فيها عرف العرب معرفة تامة وعرف ما يصلح أنفسها فسيرها في الطريق الذي لا تألم السير فيه فسيرها أمة حرة لا تستطيع أن تنظر إلى خسف يلحقها من أي إنسان ولذلك نقول إن عمر أتعب من بعده فإن النفوس التي تحتل للعرب ما احتمله عمر قليلة في الدنيا بأسرها وإلا فأي ذلك الرجل الذي يقضى في مصلحة رعيته ولا يرى لنفسه من الحقوق إلا كما لأدناهم مع تحمله مشقات الحياة وأتعابها . العربي يستدعي سياسته حكمة عالية فإنك إن اشتدت معه أذلته فهلك وإن لنت معه ليكون رجلاً نافعا لم يكن هناك حد لجفائه ولا لحرية فهو يحتاج إلى عقل كبير يدبره حتى لا تهلكه الشدة ولا يطغيه اللين ولم يكن ذلك العقل الكبير إلا في رأس عمر بن الخطاب بعد صاحبيه نعم قد قام بعده خلفاء راشدون وأئمة مهتدون لم يجمعوا صفات عمر التي مجموعها كدواء مركب إذا سقط منه أحد العقاقير فرمى أهلك صاحبه لذلك نصرح بأن العرب بعد عمر لم تجتمع على أي خليفة في أي زمن من الأزمان حتى وقتنا هذا والسبب معقول .

بيت عمر

تزوج عمر في الجاهلية زينب ابنة مظعون من بني جمح من قريش ؛ فولدت له عبدالله وعبدالرحمن الأكبر وخفصة أم المؤمنين .
وتزوج في الجاهلية مليكة ابنة جرول من خزاعة ؛ فأولدها عبيد الله وقد فارقها في هدنة الحديبية .

وتزوج قريبة ابنة أبي أمية من بني مخزوم وقد فارقها في الهدنة .

وتزوج أم حكيم بنت الحارث بن هشام من بني مخزوم فولدت له فاطمة .

وتزوج جميلة بنت قيس من الأنصار فولدت له عاصماً وهذه طلقها .

وتزوج أم كلثوم بنت علي فولدت له زيدا ورقية ومات عنها .

وتزوج لهيبة وهي امرأة من اليمن فولدت له عبد الرحمن الأصغر

وتزوج عاتكة بنت زيد بن عمر .

وخطب أم كلثوم بنت أبي بكر وهي صغيرة وأرسل فيها إلى عائشة فقالت الأمر

إليك فقالت أم كلثوم لا حاجة لي فيه فقالت عائشة ترغبين عن أمير المؤمنين فقالت

نعم إنه خشن العيش شديد على النساء ، فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته

فقال أكفيك فأتى عمر فقال يا أمير المؤمنين بلغني خبر أعيذك بالله منه ، قال ما هو قال خطبت أم كلثوم بنت أبي بكر ، قال نعم أفرغبت بي عنها أم رغبت بها عنى قال لا واحدة ولكنها حدثت نشات تحت كنف أم المؤمنين فى لين ورفق وفيك غلظة ونحن نهايك وما نقدر أن نردك عن خلق من أخلاقك فكيف بها إن خالفتك فى شيء فسطوت بها كنت قد خلفت أبا بكر فى ولده بغير ما يحق عليك ، قال فكيف بعائشة وقد كلمتها قال أنا لك بها وأدلك على خير منها أم كلثوم بنت على بن أبى طالب تعلق منها بنسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب أم أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته وقالت يعلق بابيه ويمنع خيره ويدخل عابساً ويخرج عابساً .

المحاضرة السادسة والعشرون

مقتل عمر - عثمان وكيف انتخب - ترجمته - أول قضية نظر فيها
كتبه إلى الأمصار - أول خطبة له - الفتوح فى عهده

مقتل عمر

ما كان يظن أن تنتهى حياة ذلك العادل المحب لرعيته الشفيق عليهم بضربة خنجر ولكن ذلك كان حتى يعلم الناس أنه ليس فى مكنة إنسان أن يرضى الخلق كافة فإن عمر إذا كان قد أرضى العرب بما صنعه لهم وأرضى عامة العجم بما أفاض عليهم من العدل فقد أغضب كبراءهم وذوى السلطان عليهم ، لأنه ثل عروش مجدهم وزلزل قصور عظمتهم .

كان المسلمون يسعون من أبناء فارس ويتخذونهم لأنفسهم عبيداً وقد أحضروا عدداً منهم إلى المدينة وكانوا يختلفون إلى الهرمزان ملك فارس الذى أشاع عمر ملكه وأقامه بالمدينة كواحد من الناس لافضل له على واحد .

كان من هؤلاء السبايا رجل اسمه فيروز ويكنى بأبى لؤلؤة وهو غلام للمغيرة بن شعبة فبينما هم يطوف يومافى السوق لقيه ذلك الغلام فقال يا أمير المؤمنين أعدننى على المغيرة ابن شعبة فإن على خراجا كثيراً قال وكم خراجك قال درهمان فى كل يوم قال عمر وإيش صناعتك قال نجار نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الأعمال قد

بلغنى أنك تقول لو أردت أن أعمل ربحاً تطحن بالريح فعلت قال نعم قال فاعمل ربحاً
قال إن عشت لأعملن لك ربحاً يتحدث بها من في المشرق والمغرب ثم انصرف عنه فقال
عمر لقد توعدني العبد آتفاً ثم انصرف عمر إلى منزله فلما كان من الغد جاءه كعب الأحبار
فقال يا أمير المؤمنين اعهدياً لك ميت في ثلاثة أيام قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله
التوراة قال عمر والله إنك لتجد عمر بن الخطاب في التوراة قال اللهم لا ولكن أجد
صفتك وحليتك وإنه قد فنى أجلك وعمر لا يحس وجعاً ولا ألماً فلما كان من الغد جاءه
كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان ثم جاءه من غد الغد فقال قد ذهب
يومان وبقي يوم وليلة وهي لك إلى صبيحتها . ولو صحت هذه الحكاية وكنت ممن يحقق هذه
القضية ما ترددت لحظة في أن لكعب يداً في مقتل عمر ، أو أنه كان عالماً بما تم عليه
الاتفاق بين المؤتمرين على عمر وربما يقال لو كان كذلك فماذا يدعو كعباً إلى إنباء
عمر بهذا النبأ ، والجواب على ذلك سهل فإنه ينال بذلك بين المسلمين مركزاً عظيماً
فإن كثيراً منهم يرون بعد ذلك أن توراتهم فيها علم كل شيء وأنه صادق في كل ما يخبر به
فلا يتردد سامعه لحظة في تصديقه بما يوحى إليه ، وكعب هذا من أفاض علينا ثروة
من الأخبار الإسرائيلية التي لا ندري حقيقتها ولا ريب أن فيها شيئاً كثيراً هو كذب
محض لأن التوراة بأيدينا وليس فيها ما أنبأ ذلك الرجل عنه .

لما كان صبح ثالثة من نبال كعب خرج عمر إلى صلاة الصبح وكان يوكل بالصفوف
رجالاً يستقونها فإذا استوت جاء هو فكبر ودخل أبو لؤلؤة في الناس في يده خنجر
له رأسان نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداهن تحت سرتيه ، وهي التي
قتلته وقتل معه كلوب بن أبي البكير الليثي وكان خلفه فلما وجد عمر حر السلاح سقط
وقال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف قالوا نعم هوذا قال تقدم فصل بالناس وعمر
طريح ثم احتمل فأدخل داره فنادى عبد الله بن عمر وقال اخرج فانظر من قتلني قال
يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه فحمد الله أن لم يقتله رجل سجد
لله سجدة ثم جعل الناس يدخلون عليه المهاجرون والأنصار فيقول لهم أعن ملامنكم
كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما رآه عمر أنشأ يقول :

فواعدني كعب ثلاثاً أعدتها ولا شك أن القول ما قال لي كعب

وما بي حذار الموت إني لميت ولاكن حذار الذنب يتبعه الذنب

ثم دعى له الطبيب فلم يجد للقضاء حيلة وتوفي ليلة الاربعاء لثلاث ليال بقين من
 ذى الحجة سنة ٢٣ ودفن بكرة يوم الاربعاء في حجرة عائشة مع صاحبيه حسبما
 اوصى بعد أن استأذن صاحبة الحجرة وصلى عليه صهيب حسب وصيته وروى أن
 طعنه كان يوم الاربعاء لاربع ليال بقين من ذى الحجة ودفن يوم الاحد صباح هلال
 المحرم سنة ٢٤ فتكون ولايته عشر سنين وخمسة أشهر وإحدى وعشرين ليلة من
 متوفى أبي بكر . والصحيح الأول ومدة خلافته بالتحقيق عشر سنوات وستة أشهر
 وأربعة أيام من ابتداء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ إلى ٢٦ ذى الحجة سنة ٢٣ وكانت
 سنة حين قتل ٦٣ كصاحبيه .

٣ — عثمان بن عفان

كيف انتخب

لما طعن عمر وأحسن بالموت طلب إليه أن يعهد إلى خليفة من بعد، فتردد وقال
 إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني (يريد أبا بكر) وإن أترك فقد ترك من
 هو خير مني (يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال لو كان أبو عبيدة حياً استخلفته
 فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة
 حياً استخلفته فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إن سالمًا شديد الحب لله فقال
 له رجل أدلك على عبد الله بن عمر فقال قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا ويحك كيف
 استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته لا أرب لنا في أموركم ما حدثتها فأرغب فيها لأحد
 من أهل بيتي إن كان خيراً فقد أصبنا منه وإن كان شراً فشرعنا إلى الله حسب آل عمر
 أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم أما لقد أجهدت
 نفسي وحرمت أهلي وإن نجوت كفافاً لا وزر ولا أجر إني لسعيد .

ثم كثر عليه القول بعد هنيئة طلب الاستخلاف فقال كنت أجمعت بعد مقاتلي
 لكم أن أنظر فأولى رجلاً أمركم هو أحراركم أن يحملكم على الحق وأشار إلى عمر
 ثم رأيت أن لا أتحمّل أمركم حياً وميتاً عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة على وعثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن وسعد
 خالا رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام حواريه وابن عمته وطلحة الخير

ابن عبيد الله فليختاروا منهم رجلا فإذا أولوا واليا فأحسنوا موازرتة وأعينوه إن أئتمن أحداً منكم فليؤد أمانته ثم دعا هؤلاء الرهط وقال لهم إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض إني لا أخاف الناس عليكم إن استقمتم ولكن أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم فيختلف الناس ثم عين لهم الأجل الذي يتم فيه الانتخاب وهو ثلاثة أيام من بعد موته وقال للمقداد بن الأسود إذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلا منهم وقال لصهيب صل بالناس ثلاثة أيام وأدخل عليا وعثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة إن قدم (وكان غائباً) وأحضر عبد الله بن عمر ولا شيء له من الأمر وقيم على رؤسهم فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه بالسيف وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رءوسهما فإن رضى ثلاثة رجلاً وثلاثة رجلاً لحكموا عبد الله بن عمر فأبى الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس .

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة وقبيل في حجرة عائشة ولم يكن قد حضر طلحة فكانوا خمسة ومعهم عبد الله بن عمر وأمرؤا أبو طلحة أن يحجبهم فتنافس القوم في الأمر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة أنا كنت لأن تدفعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فأنظر ما تصنعون فقال عبد الرحمن بن عوف أيكم يخرج نفسه منها ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم فلم يجبه أحد قال فأنا أنخلع منها قال عثمان فأما أول راض ثم نتابع القوم على الرضا وعلى تساكت فقال ما تقول يا أبا الحسن قال أعطني ميثاقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم ولا تألوا الأمة فقال عبد الرحمن أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معي على من بدل وغير وأن ترضوا من اخترت لكم وعلى ميثاق الله أن لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آلو المسلمين فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله وبذلك صار الأمر في عنق عبد الرحمن بن عوف فدار ليلاليه يلقي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وافى المدينة من أمراء الأجناد وأشراف الناس يشاورهم ولا يخلو برجل إلا أمره بعثمان حتى إذا كانت الليلة التي يستكمل في صبيحتها الأجل أتى منزل المسور بن مخرمة وأمره أن يدعو إليه الزبير وسعداً فدعاهما فبدأ بالزبير

في مؤخر المسجد في الصفة التي تلي دار مروان فقال له خل ابني عبد مناف وهذا الأمر فقال الزبير نصيبي لعل . وقال لسعد أنا وأنت كلاله فاجعل نصيبك لي فأختار قال إن اخترت نفسك فنعيم وإن اخترت عثمان فعلي أحب إلي أيها الرجل بايع نفسك وأرحنا قال يا أبا إسحاق إني خلعت نفسي منها على أن أختار ولولم أفعل وجعل الخيار إلى لم أردّها ثم قال لا يقوم بعد أبي بكر وعمر أحد فيرضى الناس عنه ثم انصرف الزبير وسعد وأرسل المسور إلى علي فجاء ففناجاه طويلاً ثم أرسل إلى عثمان فجاء ففناجاه حتى فرق بينهما الصبح فلما صلبوا الصبح جمع رجال الشورى وبعث إلى من حضر من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الأنصار والأمراء حتى اتج المسجد بأهله فقال أيها الناس إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الأمصار بأمصارهم وقد علموا من أميرهم فتكلم الناس من جوانب المسجد مبدئين آراء لهم فقال سعد يا عبد الرحمن افرغ قبل أن يفتن الناس فقال عبد الرحمن إني قد نظرت وشاورت فلا تجعل أيها الرجل علي أنفسكم سبيلاً ودعى علياً فقال عليك عهد الله وميثاقه لنعلمن بكتاب الله وسنة رسوله وسنة الخلفيتين من بعده قال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقتي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعل فقال نعم فبايعه عبد الرحمن بالخلافة ولما رأى ذلك علي تأخر وهو يقول سيبلغ الكتاب أجله ثم أقبل الناس يبايعون عثمان ورجع علي يشق الناس حتى بايع عثمان وكانت بيعة عثمان يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤ .

ترجمة عثمان :

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي وأمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ولد في السنة الخامسة من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشب على الأخلاق الكريمة والسيرة الحسنة حياً عفيفاً ولما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من السابقين الأولين أسلم على يد أبي بكر وزوجه عليه السلام بنته رقية فلما آذى مشركو قريش المسلمين هاجر بها إلى الحبشة ثم رجع إلى مكة قبل هجرة المدينة فلما أذن الله بالهجرة هاجر إليها هو وزوجه وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مشاهدته ولكنه لم يحضر بدرأ خلفه عليه السلام لتريض رقية التي توفيت عقب غزوة بدر وأسهم له

الرسول في غنائم بدر ثم زوجه بنته الثانية أم كلثوم وكان في عمرة الحديبية سفيراً بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فلما شاع غدرهم بعثان بايع النبي أصحابه بيعة الرضوان وقال بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده اليسرى وكان له في جيش العسرة إلى تبوك اليد الطولى فقد أنفق من ماله كثيراً واشترى بئر رومة بماله ثم تصدق بها على المسلمين فكان رشاه فيها كرشاه واحد منهم وقد قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة وكان كاتب الوحي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما توفي عليه السلام كان لأبي بكر ثم لعمر أميناً كاتباً يستشار في مهام الأمور : ولما قتل عمر كانت أغلبية الشورى له فاستقبل بخلافته السنة الرابعة والعشرين من الهجرة (٧ نوفمبر سنة ٦٤٤ م) .

أول قضية نظر فيها

شاع عقب ضرب عمر أن قتله لم يكن عمل أبي لؤلؤة وحده بل كان هناك أشخاص شركوا في دمه فقد قال عبد الرحمن بن أبي بكر غداة طعن عمر مررت على أبي لؤلؤة أمس ومعه جفينة والهرمزان وهم نجى فلما رهقهم ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه فانظروا بأى شيء قتل فجأوا بالخنجر الذى ضرب به أبو لؤلؤة فإذا هو على الصفة التى وصفها عبد الرحمن وكان رجل من تيم قد اتبع أبا لؤلؤة فقتله وأخذ منه الخنجر فلما رأى ذلك عبيد الله بن عمر أمسك حتى مات عمر ثم اشتمل على سيفه فأتى الهرمزان فقتله ثم مضى حتى أتى جفينة وكان نصرانياً من أهل الحيرة أقدمه سعد بن أبي وقاص إلى المدينة ليعلم بها المكتابة فعلاه عبيد الله بالسيف ولما سمع بذلك صهيب وهو القائم مقام الخليفة أرسل إليه من أتى به وأخذ منه السيف وسجنه حتى يتم أمر الاستخلاف وينظر في أمره فلما بويع عثمان جلس في المسجد ودعا بعبيد الله بن عمر ثم قال لجماعة المهاجرين والأنصار أشيروا علىّ في هذا الذى فتق في الإسلام ما فتق فقال على أرى أن تقتله فقال بعض المهاجرين قتل عمر بالأمس ويقتل ابنه اليوم فقال عمرو بن العاص يا أمير المؤمنين إن الله قد أعفاك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك قال عثمان أنا وإيهم قد جعلتها دية واحتملتها في مالى وكان ذلك حلاً حسناً لتلك المشكلة .

كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار

كتب عثمان إلى أمراء الأمصار كتاباً عاماً هذه صورته (أما بعد فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جبابرة وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاة ولم يخلقوا جبابرة وليوشكن أئمتكم أن يصيروا جبابرة ولا يصيروا رعاة فإذا عادوا كذلك انقطع الحياء والأمانة والوفاء ألا وإن أعدل السيرة أن تنظروا في أمور المسلمين وفيما عليهم فتعطوهم ما لهم وتأخذوهم بما عليهم ثم تعتنوا بالذمة فتعطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم ثم العدو الذي تقاتلون فاستفتحوا عليهم بالوفاء).

وكتب إلى أمراء الأجناد بالشجور (أما بعد فإنكم حماة الإسلام وذادتهم وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان على ملائنا ولا يبلغ عن أحد منكم تغيير ولا تبدل فيغير الله بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فإنني أنظر فيما ألزمني الله النظر فيه والقيام عليه).

وكتب إلى عمال الخراج (أما بعد فإن الله خلق الخلق بالحق فلا يقبل إلا الحق خذوا الحق وأعطوا الحق به والأمانة الأمانة قوموا عليها ولا تكونوا أول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم إلى ما اكتسبتم والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد فإن الله خصم لمن ظلمهم).

وكتب إلى العامة من المسلمين بالأمصار (أما بعد فإنما بلغتم ما بلغتم بالاقتداء والاتباع فلا تلفتكم الدنيا عن أمركم فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداء بعد اجتماع ثلاث فيكم: تكامل النعم وبلوغ أولادكم من السبايا وقراءة الأعراب والأعاجم القرآن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المكفر في العجمة فإذا استعجم عليهم أمر تكلفوا أو ابتدعوا).

أول خطبة له

وكان أول خطبة له عقيب بيعته أن صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (إنكم في دار قلعة وفي بقية أعمار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه فلقد أتيتم أصبحتم أو أمسيتم ألا وإن الدنيا طويت على الغرور فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور واعتبروا، بمن مضى؛ ثم جدوا ولا تغفلوا، فإنه لا يغفل عنكم).

أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أثاروها وعمرها ومتعوا بها طويلا ألم تلفظهم أرموا
بالدنيا حيث رمى الله واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا والذي هو خير
فقال عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات
الأرض فأصبح هشيا تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا. المال والبنون
زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا).

الامصار والأمرأ لأول عهد عثمان

كانت الامصار الكبرى لآخر عهد عمر وأول عهد عثمان هذه :

- (١) مكة وأميرها نافع بن الحارث الخزاعي
- (٢) الطائف وأميرها سفيان بن عبد الله الثقفي
- (٣) صنعاء وأميرها يعلى بن منية حليف بني نوفل بن عبد مناف
- (٤) الجند وأميرها عبد الله بن أبي ربيعة
- (٥) البحرين وما والاها وأميرها عثمان بن أبي العاص الثقفي وهذه الخمس في الجزيرة
العربية (٦) الكوفة وما يتبعها وأميرها المغيرة بن شعبه الثقفي
- (٧) البصرة وما يتبعها وأميرها أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري وهاتان بالعراق
- (٨) دمشق وأميرها معارية بن أبي سفيان الأموي
- (٩) حمص وأميرها عمير بن سعد وهاتان بالشام
- (١٠) مصر وأميرها عمرو بن العاص السهمي

الفتوح في عهد عثمان

كانت مغازي أهل الكوفة الري وأذربيجان وكان بالثغرين عشرة آلاف مقاتل من أهل
الكوفة ستة آلاف بأذربيجان وأربعة آلاف بالري وكان بالكوفة إذذاك أربعون
ألف مقاتل وكان يغزو هذين الثغرين منهم عشرة آلاف مقاتل فكان الرجل يصيبه
في كل أربع سنين غزوة وكانت هذه الغزوات لتأييد الفتح الإسلامي في تلك البلاد
والحفاظة على الثغور من أن ينتابها عدو وإعادة من شق العصا إلى الطاعة ففي عهد
إمارة الوليد بن عقبة على الكوفة انتقضت أذربيجان ومنعت ما كانت صالحات عليه
فغزاها الوليد حتى رضيت بأن تؤدي ما كانت صولحت عليه وسير سليمان بن ربيعة
الباهلي إلى أرمينية فشنت شمل المجتمعين بها ممن أراد نقض الطاعة.

وفي عهد إمارة سعيد بن العاص فتحت طبرستان ^(١) سار اليها بجند كثيف فيه الحسن والحسين ابنا علي والعبادلة أبناء عباس وعمر وعمر و بن العاص والزبير وحذيفة بن اليمان وغيرهم فقاتل أهل طبرستان حتى طلبوا الصلح .

وفي سنة ٢٢ أوغل عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي في بلاد الخزر ^(٢) حتى وصل بلنجر وهي أكبر مدنها خلف باب الأبواب و لكن الترك تجمعوا عليهم هناك وصادموهم بجمعهم الكبير فأصيب عبد الرحمن بن ربيعة وانهزم المسلمون ففرقوا فرقتين فرقة عادت فقابلت سلمان بن ربيعة الذي كان قد أرسل مدداً لأخيه فنجحت وفرقة أخرى أخذت طريق جيلان وجرجان وجعل على ثغر الباب بعد عبد الرحمن أخوه سلمان .

أما البصرة فكانت مغازيها بلاد فارس وخراسان و ثغر السند في عهد إمارة عبد الله بن عامر انتقض أهل فارس وقتلوا أميرهم عبيد الله بن معمر فسار اليهم عامر وأوقع بهم وقعة شديدة وفي عهد إمارة ابن عامر على البصرة قتل يزيد جرد آخر ملوك الفرس وبموته انقضت الدولة الساسانية .

وفي سنة ٣١ انتقض أهل خراسان فخرج اليهم ابن عامر في جيش كثيف فلما وصل الطبيين وهما بابا خراسان تلقاه أهلها بالصلح ثم سار إلى قهستان فقاتل أهلها حتى طلبوا الصلح فصالحهم ثم قصد نيسابور فصالحه أهلها ثم وجه الأحنف بن قيس إلى طخارستان ^(٣) ثم إلى مرو الروذ فلقيته جموع هزمها وكانت للأحنف فتوح كثيرة بتلك الجهات ثم سار إلى بلخ فصالحه أهلها ثم ذهب إلى خوارزم فاستعصت عليه فعاد عنها . ولما تم لابن عامر هذه الفتوح عاد إلى البصرة .

وأما الشام فقد كانت جمعت كلها لمعاوية بن أبي سفيان وكانت له غزوات مع الروم

(١) بلدان واسعة على شاطئ بحر الخزر قصبتها آمل وطبرستان بين الري وقرمس والبحر وبلاد الديلم والجيل

(٢) هي بلاد الترك خلف باب الأبواب المعروف بالدر بند

(٣) ولاية واسعة من نواحي خراسان وهي طخارستان العليا والسفلى فالعليا شرقي بلخ وغربي نهر جيحون وبينها وبين بلخ ٢٨ فرسخا والسفلى غربي جيحون أيضا إلا أنها أبعد من بلخ وأضرب في الشرق من العليا وأكبر مدنية بطخارستان : طالقان

فبلغ عمورية وأسكن الحصون التي في طريقه جماعة كثيرة من أهل الشام والجزيرة وسير حبيب بن مسلمة بأمر عثمان إلى أرمينية فصار حتى أتى قالقلا فصالحه أهلها ثم استمر في فتوحه حتى وصل تفليس^(١)

وفي سنة ٢٨ فتح معاوية جزيرة قبرس وغزا معه جمع كثير من الصحابة منهم عبادة بن الصامت ومعه زوجته أم حرم بنت ملحان وكان معاوية كثيراً ما يتخى غزو الروم في البحر إلا أن عمر كان يمنعه من ذلك لأنه كان يرى الغزو فيه تغريباً بالمسلمين كتب عمر إلى عمرو بن العاص صف لي البحر وراكبه فإن نفسى تنازعنى إليه فكتب إليه عمرو (إني رأيت خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير إن ركن خرق القلوب وإن تحرك أزاع العقول يزداد فيه اليقين قلة والشك كثرة هم فيه كدود على عود إن مال غرق وإن نجا برق) فلما قرأه عمر كتب إلى معاوية لا والذي بعث محمداً بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً.

فلما كان زمن عثمان أذن له في ذلك وقال لا تنتخب الناس ولا تقررع بينهم فمن اختار الغزو طائعاً فاحمله وأعنه ؛ ففعل ، وسار إلى قبرس وأمدّه من مصر عبدالله بن سعد ابن أبي سرح أميرها بنفسه ففتحوها صلحاً على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون إلى الروم مثلها لا يمنعهم المسلمون من ذلك وليس على المسلمين منعهم ممن أرادهم من ورائهم وعليهم أن يعلموا المسلمين بمسير عدوهم من الروم إليهم ويكون طريق المسلمين إلى العدو عليهم .

وقد رتب معاوية أمر الغزو في البحر وأعد لذلك أسطولاً جعل أميره عبدالله بن قيس الحارثي حليف بني فزارة فكان يغزو كثيراً ما بين شاتية وصائفة في البحر ولم يفرق فيه أحد ولم ينكب ولا مكنه خرج في يوم طليعة في قارب قاتمه إلى المرقى من أرض الروم فنذر به فتكاثروا عليه وقتلوه .

وأما في مصر ؛ ففي عهد عمرو بن العاص انتقضت الإسكندرية بسبب مكاتبات ملك الروم وتسييره إليهم أحد قواده في أسطول عظيم فصار إليها عمرو وافتتحها بعد أن هزم الروم هزيمة منكرة وهدم سور الإسكندرية واستولى على كثير من مراكب

(١) مدينة بأرمينية الأولى وكانت قصبة ناحية جرزان قرب باب الأبواب

الأسطول وسير عمر وعبد الله بن سعد بن أبي سرح إلى أفريقية وهي السواحل الشمالية للقارة من طرابلس إلى طنجة فسار ابن سعد واستولى على كثير من المدن التي كانت تابعة للروم وانتهى أمره معهم بالصلح على أن يدفعوا له ألف وخمسمائة ألف دينار وفي عهد إمارة عبد الله بن سعد بلغه مجيء ملك الروم بأسطول عظيم فيه ستمائة مركب فسار إليه ابن سعد بأسطوله وخرج معاوية بنفسه من الشام بأسطوله ولما اجتمعت المراكب المسلمين تقابلت في البحر بأسطول قسطنطين فاتفق الفريقان على ربط المراكب بعضها ببعض ففعلوا ثم دارت بين الفريقين رحا الحرب على سطح الماء فكانت وقعة هائلة سموها ذات الصواري وانهمزمت فيها مراكب الروم هزيمة منكرة وجرح ملكهم فانهزم بمن نجا من قومه واستولى المسلمون على كثير من مراكبهم ففي عهد عثمان صارت الخلافة الإسلامية دولة بحرية بما صار إليها من مراكب الروم وبما استحدثه معاوية وعبد الله بن سعد من المراكب ولم يكن من ذلك بد لحماية الثغور الإسلامية التي كان يشن الروم عليها الإغارة من وقت لآخر .

المحاضرة السابعة والعشرون

الأحوال الداخلية والفتن

الأحوال الداخلية

لا بد أن نبسط القول فيما كانت عليه أحوال المسلمين في الأمصار المختلفة خصوصاً البصرة والكوفة ومصر لأن الفتنة الكبرى قد استخدم لها العامة من هذه الأمصار الثلاث روى الطبري عن الحسن البصري قال كان عمر بن الخطاب قد حجز على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا بإذن وأجل فشكوه فبلغه فقال ألا إني سنت الإسلام سن البعير يبدأ فيكون جذعا ثم ثنيا ثم رباعيا ثم سدسيا ثم بازلا ألا فهل ينتظر بالبازل إلا النقصان ألا وإن الإسلام قد نزل ألا وإن قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباده ألا فأما وابن الخطاب حي فلا إني قائم دون شعب الحرّة آخذ بحلّاقم قريش وحجزها أو يتهافتوا إلى النار - فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان يأخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها ورأوا الدنيا ورآهم الناس انقطع

من لم يكن له طول ولا مزية في الإسلام فكان مغموماً في الناس وصاروا أوزاعاً
إليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك فقالوا يملكون فنكون قد عرفناهم وتقدمنا في التقرب
والانقطاع إليهم فكان ذلك أول وهن دخل على الإسلام وأول فتنة كانت في العامة
وقال الشعبي لم يمت عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة فامتنع عليهم وقال
إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة انتشاركم في البلاد فإن الرجل ليستأذنه في الغزو
وهو ممن حبس بالمدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول
قد كان لك غزوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبلغك وخير لك من الغزو
واليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك فلما كان عثمان خلى عنهم فاضطربوا في البلاد وانقطع
إليهم الناس فكان أحب إليهم من عمر . وروى الطبري بسنده قال لم تمض سنة من
إمارة عثمان حتى اتخذ رجال من قريش أموالاً في الأدهصار وانقطع إليهم الناس .

وكانت قريش بحسب القاعدة التي كانت متبعة كأعضاء الأسرة التي لها الأمر كبارها
مرشحون لأن يلبوا الخلافة يوماً ما وليس هناك نظام يمين سابقهم ولا حقهم ومع هذا
فهم متباعدون العشائر مختلفو الأسر فكان نظر عمر والحال ما ذكرنا دقيقاً في الحجر
على أعلامهم أن يبارحوا حاضرة الخلافة .

من الضروري أن نشرح حال المسلمين في عهد عثمان حتى يتضح كيف نتجت تلك
الثورة المشؤومة التي جنى المسلمون مرزها أحقاباً طويلة وهم إلى الآن في آلام
شديدة من جرائها .

كانت عامة المسلمين حتى آخر حياة عمر لا يعرفون الاختلاف بينهم إذ أن دواعي
الاختلاف كانت مفقودة وأكبر داعية لنزوع الشر بين العرب أن يختلف رؤساؤهم
ثم لا توجد يد قوية شديدة تقف بالمختلفين عند الحد الذي لا ينبغي أن يتجاوزوه .
كانت روح عمر تخيف الرؤساء وذوى الرؤوس النابغة فلا يجدون سبيلاً إلى نزاع
أو شر إلى ما وقر في أنفسهم من الألفة الإسلامية ومتى أمن اختلاف الكبراء فلا معنى
للشقاق بين الرعية وظل العدل وارف فوق رؤوسها .

ولى عثمان سعد بن أبي وقاص الكوفة وكان معه عبد الله بن مسعود على الخراج
فاقترض سعد من ابن مسعود مالا لأجل ولما حل الأجل جاء ابن مسعود يتقاضاه
فلم يتيسر لسعد السداد فارتفع بينهما الكلام حتى استعان ابن مسعود بأناس من الرعية

على استخراج المال واستعان سعد بأناس على استنظاره فافترقوا وبعضهم يلوم بعضا : يلوم هؤلاء سعدا ويلوم هؤلاء عبد الله بن مسعود .

بلغ هذا الشقاق عثمان فغضب على الرجلين فعزل سعدا عن إمارة الكوفة وأبقى ابن مسعود على الخراج وولى الكوفة الوليد بن عقبة وكان على غرب الجزيرة عاملا لعمر بن الخطاب ولما قدم الوليد كان محببا إلى الناس ورفيقا بهم : حدث في زمنه أن شبابا من شباب الكوفة نقبوا على رجل منها داره وقتلوه وكان له جار قد أشرف على الحادث وراه فاستصرخ الشرط فجاؤوا وقبضوا عليهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي وموزع بن أبي مورع الأسدي وشييل بن أبي الأزدي فحوكموا وثبتت عليهم جريمة القتل فقتلوا فاضطغن آباؤهم لذلك على الوليد وصاروا يتمحنون الفرص للإيقاع به وكان سمار يسمررون عنده ومنهم أبو زيد الطائي وكان أبو زيد نصرانيا ثم أسلم وكان معروفا بشرب الخمر فأتى أت أولئك النفر الحاقدين على الوليد فقال لهم هل لكم في الوليد يعاقر أبازيد الخمر فأذاعوا ذلك بين الناس حتى شاع على ألسنتهم فتوجهوا إلى ابن مسعود فأخبروه بذلك فقال ابن مسعود من استترعنا بشيء لم تتبع عورته ولم تهتك ستره فأرسل الوليد إلى ابن مسعود فعاتبه في ذلك وقال أيرضى من مثلك بأن يجيب قوما موتورين بما أجبت أى شيء استتر به إنما يقال هذا للغريب فتلاحيا وافترقا على تفاضب . ولم يكف ذلك أولئك القوم بل صمموا على الذهاب إلى دار الخلافة وشكوى الوليد والشهادة عليه بشرب الخمر فقدم من انتدبا للشهادة على عثمان ومعهما نفر يعرفهم عثمان بمن قد عزل الوليد عن الأعمال فأخبروه الخبر فقال من يشهد فقالوا فلان وفلان فسألها كيف وأيتما قالا كنا من غاشيته فدخلا عليه وهو يقي الخمر فقال عثمان ما يقي الخمر إلا شاربها فأرسل عثمان إلى الوليد فأقدمه المدينة وأفتى على بوجوب حذمه فحذوه حد شارب الخمر وعزله عثمان وولى على الكوفة بدله سعيد بن العاص فخرج حتى أتى الكوفة ومعه أولئك النفر الذين أوقعوا بالوليد فلما وصلها صعد منبرها وقال لهم والله إني قد بعثت اليكم وأنا كاره ولكني لم أجد بدا إذ أمرت أن أأتمر ألا إن الفتنة قد أطلعت خطمها وعينها والله لأضربن وجهها أو تعينني وإني لراشد نفسي اليوم ثم نزل وسأل عن الكوفة وأهلها حتى خبرهم ثم كتب إلى عثمان (إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وطلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والمقدمة

والغالب على تلك البلاد روادف ردت وأعراب لحقت حتى ما ينظر إلى ذى شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها . فكتب إليه عثمان (أما بعد ففضل أهل السابقة والقدم من فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم إلا أن يكونوا تناقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء . واحفظ لكل منزلته وأعظمهم جميعاً بقسطهم من الحق فإن المعرفة بالناس يصاب بها العدل) فأرسل سعيد إلى وجوه الناس وأشرافهم من أهل الأيام والقادسية فقال لهم أنتم وجوه الناس من ورائكم والوجه ينبت عن الجسد فأبلغونا حاجة ذى الحاجة وخلة ذى الخلة وأدخل معهم من يحمّل من اللواحق والروادف وخلص بالقرام والمستتمتين لسمره فكانما كانت الكوفة يدياً شملت ناراً فانقطع إلى ذلك الضرب ضربهم وفشت القالة والإذاعة فكتب سعيد إلى عثمان بذلك فجمع أهل المدينة وأخبرهم بما جاءه من عند سعيد وبمقدار تشاؤمه من حال أهل الكوفة واضطراب أمرهم .

كان لسعيد مجلس خاصة وهم من قدمنا صفتهم وكان في بعض الأحيان يجلس للناس جلوساً عاماً ولا يحجب عن مجلسه بأحد فبينما هو ذات يوم في مجلس العامة وهم يتحدثون إذ قال قائل ما أجود طلحة بن عبيد الله فقال سعيد بن العاص إن من له مثل النشاستج الحفيق أن يكون جواداً والله لو أن لي مثله لأعاشكم الله عيشاً رغداً فقال شاب حدث والله لوددت أن هذا المطاط لك (وهو ما كان لآل كرى على جانب الفرات الذي يلي الكوفة) فقال الناس لذلك الشاب فض الله فاك تمنى له سواداً ثم ثار إليه جماعة من سفهائهم فيهم الأشتر النخعي وعمير بن ضابئة ونظراؤهما فأراد أبو الشاب أن يمنع عنه فضربوهما كليهما في مجلس سعيد وسعيد يناشدهم وكادت تكون فتنة عامة لولا أن هدأها سعيد ومنع أولئك النفر من غشيان مجلسه فامتنعوا ولا هم لهم إلا الوقيعة في سعيد ومن ولاه فكتب أشراف أهل الكوفة إلى عثمان بذلك وطلبوا منه إخراج هؤلاء النفر من الكوفة فأمر بنفسيهم إلى الشام ليكنوا تحت نظر معاوية بن أبي سفيان فلما قدموا على معاوية أراد استصلاحهم بالمعروف وأكرمهم ثم قال لهم ذات يوم إنكم قوم من العرب لكم أسنان ولكم السنة وقد أدركتم بالإسلام شرفاً وغلبتم الأمم وحويتهم مراتبهم وموارثهم وقد بلغني أنكم نقيتم قريشاً وأن قريشاً لو لم تكن عدتم أذلة كما كنتم إن أثمتكم لكم إلى اليوم جنة فلا تسدوا غنى جنتكم وإن أثمتكم اليوم يصبرون

لكم على الجور ويحتملون منكم المؤونة والله لتفتنن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم ثم لا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبهدموتكم فردوا عليه ردّاً دل على تمكن الفتنة في رؤسهم فردّ عليهم معاوية ردّاً شديداً وعلم أنهم لا يصلحون وقال لهم لما ظنوا أنفسهم في الكوفة مه إن هذه ليست بأرض الكوفة والله إن رأى أهل الشام ما تصنعون وأنا إمامهم ما ملكت أن أنهاهم عنكم حتى يقتلوكم فاعمرى إن صنيعكم أيشبه بعضه بعضاً وكتب إلى عثمان بأنه لم يقدر على استصلاحهم وأنه لا يود بقاءهم في الشام فأمره عثمان أن يسيرهم إلى حمص عند عبد الرحمن ابن خالد بن الوليد فأدبهم عبد الرحمن تأديبا شديداً حتى أظهروا الرجوع والندم فأمر عثمان أن يعيدهم إلى الكوفة فلما عادوا اشتدّ أمرهم في الواقعة بعثمان وعماله وهؤلاء هم رؤس الفتنة من أهل الكوفة وهم مالك بن الحارث الأشتر وثابت بن قيس النخعي وكميل بن زياد النخعي وزيد بن صوحان العبدى وجنوب بن زهير الغامدى وجندب بن كعب الأزدي وعروة بن الجعد وعمر بن الحمق الخزاعي . وفي آخر عهد عثمان خرج سعيد إليه ليبلغه أحوال الكوفة ولما أراد العودة خرج إليه أولئك الناس ومن استغفروه وقالوا والله لا يدخلها علينا واليا أبداً ولما علم بذلك عثمان عزله عنهم وولى عليهم أبا موسى الأشعري حسب طلبهم هكذا كان الحال بالكوفة غلب فيها الغوغاء أهل الحلم وضعف سلطان الأمراء . وقوة الطاعة لم يبق لها في نفوس القوم من أثر .

وفي البصرة التي هي الحاضرة الثانية للعراق لم تكن الحال خير أمن ذلك ففي سنة ٢٩ هاج أهلها على أبي موسى الأشعري عاملهم واستغفوا عثمان منه فعزله عنهم وولى بدله عبد الله بن عامر وكان له في أعمال الفتوح بالكوفة أثر جيد وكانت إمارته تشمل أعمال البصرة وأعمال البحرين وأثلاث سنين من إمارته بلغه أن في عبد القيس رجلاً نازلاً على حكيم بن جبلة وكان حكيم رجلاً لهما إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسعى في أرض فارس فيغير على أهل الذمة ويتنكر لهم ويفسد في الأرض ويصيب ما يشاء ثم يرجع فشكاه أهل الذمة وأهل القبلة إلى عثمان فكتب إلى ابن عامر بأمره بحبس حكيم ومن كان مثله بالبصرة فلا يخرج منها حتى تأنسوا منه رشداً فكان لا يستطيع أن يخرج منها فلما قدم ذلك الرجل المسمى عبد الله بن سبأ ويكنى بابن السوداء نزل عليه وكان يلقي إلى الناس في السر تعاليم خبيثة وأصل هذا الرجل

يهودى أظهر الإسلام ليضل الناس فصار يقول لهم عجبت ممن يقول برجة المسيح ولا يقول برجة محمد فيقبل منه الناس ذلك ويقول لهم عجبا لكم أيها المسلمون يكون فيكم أهل بيت نبيكم ثم يقصون عن أمركم إلى ما يماثل هذا الكلام الذى يسهل قبوله لأنه جاءهم من قبل تعظيم نبيهم ورفعة مقامه على سائر الأنبياء ثم ما هو قريب من ذلك من استهجان ترك آله وإقصائهم عن أمر خلافته فبلغ شئ من خبره عبدالله بن عامر فأحضره وسأله من أنت فقال رجل من أهل الكتاب رغب فى الإسلام ورغب فى جوارك فقال ما يبلغنى ذلك فأخرج عنى فخرج حتى أتى الكوفة فأخرج منها فصار إلى مصر وهناك وجد مهده بعد أن نفث ما نفث بالعراق

أما الأمر فى مصر فقد كان أشد مما فى العراق فإن ابن سبأ لما جاءها ألقى إلى الناس تعاليمه ومن ضمنها أنه كان لله ألف نبي ولا كل نبي وصى وكان على وصى محمد ثم قال محمد خاتم الأنبياء وعلى خاتم الأوصياء ثم بعد ذلك من أظلم ممن لم يحز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووثب على وصيه وتناول أمر الأمة ثم قال بعد ذلك إن عثمان أخذها بغير حق وهذا وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهضوا فى هذا الأمر فحركوه وابدؤوا بالطعن على أميركم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعواهم إلى هذا الأمر فبث دعائه وكاتب من كان استفسد فى الأمصار وكاتبوه ودعوا فى السر إلى ما عليه رأيهم وأظهر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها فى عيب ولاتهم ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون فيقرؤه أولئك فى أمصارهم وهؤلاء فى أمصارهم حتى تناولوا بذلك المدينة وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يبدون فيقول أهل كل مصر إنا لنى عافية مما ابتلى به هؤلاء الناس إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار فأتوا عثمان فقالوا : يا أمير المؤمنين يأتيك عن الناس الذى يأتينا . فقال لا والله ما جاءنى إلا السلامة فأخبروه بما جاءهم فأشاروا عليه أن يبعث إلى الأمصار من يستقى أخبارها ويعلم علم ما فيها فنذب لذلك رجلا سيرهم إلى الأمصار فسير محمد بن مسلمة إلى الكوفة ، وأسامة بن زيد إلى البصرة ، وعبد الله بن عمر إلى الشام ، وعمار بن ياسر إلى مصر وفرق رجلا سواهم فى البلاد الأخرى فأقبل جميعهم : إلا عماراً ، فقالوا

أيها الناس ما أنكرنا شيئا ولا أنكره أعلام المسلمين ولا عوامهم ، أما عمار فقد ورد إلى عثمان كتاب من عبد الله بن سعد بن أبي سرح أمير مصر يخبره فيه أنه قد استماله قوم بمصر وانقطعوا إليه منهم عبد الله بن السوداء وخالد بن ملجم وسودان بن حمران وكنانة بن بشر وكان من أشد المؤيدين على عثمان بمصر رجلان : محمد بن أبي حذيفة . وكان الذي دعاه إلى ذلك أنه كان يتيمًا في حجر عثمان ، فكان عثمان وإلى أهل بيته ومحتمل كلهم فسأل محمد عثمان العمل حين ولي فقال يا بني لو كنت رضى ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك قال فأذن لي فلا أخرج فلا طلب ما يقوتني قال اذهب حيث شئت وجهزه من عنده وحمله وأعطاه فلما وقع إلى مصر كان فيمن تغير عليه أن منعه الولاية . والثاني : محمد بن أبي بكر وقد كان من الإسلام بالمحل الذي هو به وغزاه أقوام فطمع وكانت له دالة فلزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن فاجتمع هذا إلى هذا فصار كما يقول سالم بن عبد الله بن عمر مذمما بعد أن كان محمداً وإنما مال إليهم عمار بن ياسر لأنه كان كذلك حاقداً على عثمان ، فقد قال سعيد بن المسيب إنه كان بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهب كلام ؛ فضر بهما عثمان وكان قذفا .

أما الحال في الشام ، فقد كانت أحسن الأحوال لما عرف به معاوية من الحزم والضبط إلا أنه كان فيها حادثة استعملها أولئك الضالون في التشنيع على عثمان وعمله وذلك أن ابن السوداء لما أتى الشام جاء أباذر ؛ فقال : يا أباذر ألا تعجب من معاوية يقول المال مال الله إلا إن كل شيء لله كأنه يريد أن يحتججه دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين فأتاه أبو ذر فقال ما يدعوك إلى أن تسمى مال المسلمين مال الله قال يرحمك الله يا أباذر ، ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والامر أمره قال فلا تقله قال فإني لا أقول إنه ليس لله ، ولكن سأقول مال المسلمين ثم أتى ابن السوداء أبا الدرداء فقال له أبو الدرداء من أنت أظنك يهوديا ، ثم أتى عبادة بن الصامت فتعلق به وأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر ثم قام أبو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الأغنياء واسوا الفقراء . بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك ، وأوجبوه على الأغنياء ، وحتى شكوا الأغنياء ما يلقون من الناس فكاتب

معاوية إلى عثمان بذلك ؛ فأمره عثمان أن يجهز إليه أبا ذر ، فأرسله إليه فلما قدم عليه ورأى المجالس في أصل سلع قال بشر أهل المدينة بغارة شعواء وحرب مذكار ولما دخل على عثمان قال يا أبا ذر ما لأهل الشام يشكون ذرب لسانك فأخبره أنه لا ينبغي أن يقال مال الله ولا ينبغي للأغنياء أن يقتنوا مالا فقال يا أبا ذر على أن أقضى ماعلى وأخذ ماعلى الرعية ولا أجبرهم على الزهد وأن أدعوهم إلى الاجتهاد والاقتصاد وكان هذا الرأي الاشتراكي متمسكنا من أبي ذر وقد وجد الخليفة أنه رأى قائل فأمر أبا ذر أن يخرج إلى الربذة فيقيم بها ويقال إن أبا ذر هو الذي طلب منه ذلك فسيره وأجرى عليه رزقا وعلى رافع بن خديج مثله وقد توفي أبو ذر بالربذة سنة ٣٢ وكان من السابقين إلى الإسلام . أما الحال في المدينة فقد كانت تلك الكتب التي يرسلها السبئيون سببا لكثرة الحديث في عمال عثمان وفشو القالة حتى تأثرت بذلك نفوس الكثير منهم وفيهم من هو حاقده على عثمان لأسباب تخصه وقد بلغ الحال أن بعضهم واجه عثمان بما يسوءه من الكلام فكان يتحمل ذلك بصبر .

لما رأى عثمان كثرة الكلام أرسل إلى عماله بالأمصار أن يوافوه جميعا بالموسم فقدموا عليه عبدالله بن عامر ومعاوية وعبدالله بن سعد وأدخل معهم في المشورة سعيد ابن العاص وعمرو بن العاص فقال لهم ويحكم ما هذه الشكاية وما هذه الإذاعة إني والله لخائف أن تكونوا مصدوقا عليكم وما يعصب هذا إلا بي فقالوا له ألم تبعت ألم يرجع إليك الخبر عن القوم ألم يرجعوا ولم يشافهم أحد بشيء لا والله ما صدقوا ولا يزواوا ولا نعلم لهذا الأمر أصلا وما كنت لتأخذه أحد أفيقيمك على شيء وما هي إلا إذاعة لا يحل الأخذ بها ولا الانتهاء إليها قال فأشيروا على فقال سعيد بن العاص هذا أمر مصنوع يصنع في السر فيلقى به غير ذي المعرفة فيخبر به فتحدث به في مجالسهم قال فما دواء ذلك قال طلب هؤلاء القوم ثم قتل هؤلاء الذين يخرج هذا من عندهم وقال عبدالله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم إذا أعطيتهم الذي لهم فإنه خير من أن تدعهم وقال معاوية قد وليت قوما لا يأتيك عنهم إلا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما قال فما الرأي قال حسن الأدب قال فما ترى يا عمرو قال أرى أنك قد لنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يمنع عمر فأرى أن تلزم طريقة صاحبك فتشتد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين ، إن الشدة تنبغى لمن لا يألو الناس شرأ واللين لمن يخلف الناس بالنصح وقد فرشتها جميعا اللين . فترون

أن جميعهم أشاروا عليه باستعمال الشدة مع هؤلاء الذين لا هم لهم إلا إذاعة الأكاذيب لتنفيذ أغراض في أنفسهم فقال لهم عثمان كل ما أشرت به علي قد سمعت ولكل أمر باب يؤتي منه إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الآلة كائن وإن باب الذي يغلق عليه فيكفكف به اللين والمواتاة والمتابعة إلا في حدود الله التي لا يستطيع أحد أن يبادي بعيب أحدها فإن سده شيء فرق فذاك والله ليفتح وليست لأحد على حجة حق وقد علم الله أني لم آل الناس ولا نفسي والله إن رجا الفتنة لدائرة فطوي لعثمان إن مات ولم يحركها فكفكفوا الناس وهبوا لهم حقوقهم واغثفروا لهم وإذا تعوطيت حقوق الله فلا تدنوا فيها . ثم رد الأمر إلى أعمالهم ولم يأمر بشيء مما أشاروا به وقد عرض معاوية على عثمان أن يسير معه إلى الشام فأبى وقال لا أيسع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وإن كان فيه قطع خيط عنقي فعرض عليه أن يرسل له جنداً يقيمون معه بالمدينة للمحافظة عليه فأبى وقال لا أقتر على جيران رسول الله الأرزاق بجند يساكنهم وأضيق على أهل دار الهجرة والنصرة .

كان التصميم الذي دبره السبئية أن يشوروا بعد مبارحة أمراءهم الأمصار فلم يتهياً لهم ذلك ولم ينهض إلا أهل الكوفة خرجوا بحجة أنهم يستعفون عثمان من سعيد بن العاص فخرجوا حتى إذا قابلوا سعيداً بالجرعة رذوه واجتمع الناس على أبي موسى الأشعري وأقره عثمان ولما رجع الأمراء لم يكن للسبئية سبيل إلى الخروج فحاثبوا أشياعهم من أهل الأمصار أن يتوافوا بالمدينة ؛ لينظروا فيما يريدون وأظهروا أنهم يأملون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسألون عثمان عن أشياء لتطير في الناس ولتحقق عليه فخرجت وفود من الأمصار الثلاث حتى قاربت المدينة فلما علم عثمان بمجيئهم أرسل إليهم رجلين ليعلما علم القوم وماذا يريدون وكان الرجلان ممن ناله أدب من عثمان فاصطبروا ولم يضطغنا فلما رآهما أولئك القادمون أخبروهما بما يريدون فقالوا إنا نريد أن نذكر له أشياء قد زرناها في قلوب الناس ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قررنا بها فلم يخرج منها ولم يقب ثم نخرج كأننا حجاج حتى نقدم فنحيط به فنخلعه ، فإن أبي قتلناه ، فرجع الرجلان إلى عثمان وأخبراه الخبر ، فضحك ؛ ثم أحضر هؤلاء القوم وجمع الناس وأخبرهم خبر القوم فأشار عليه بعض المشيرين منهم أن يقتلهم فقال عثمان بل نعفو ونقبل ونبصرهم بجهدنا ولا نحاد أحداً حتى يركب حداً أو يبدى كفرأ إن هؤلاء ذكروا أموراً قد علموا منها مغل الذي علمتم إلا إنهم زعموا أنهم يذكرونها ليوجبوها على عند من لا يعلم

قالوا أتم الصلاة في السفر وكانت لا تتم إلا وإنى قدمت بلداً فيه أهلي فأتملت لهذين
الأمريين أو كذلك هو قالوا نعم .

وقالوا حميت حمي وإنى والله ما حميت حمي قبلي والله ما حموا شيئاً لأحد ما حموا إلا ما غلب
عليه أهل المدينة ثم لم يمنعوا من رعية أحداً واقتصروا لصدقات المسلمين يحمونها لئلا
يكون بين من يليها وبين أحد تنازع ثم ما منعوا ولا نحا منها أحداً إلا من ساق درهما
ومال من بعير غير راحلتيه ومالي من ثاغية ولا راغية وإنى قد وليت وإنى أكثر العرب
بعيراً وشاة فمالي اليوم شاة ولا بعير غير بعيرين لحجتي أ كذلك هو قالوا اللهم نعم
وقالوا كان القرآن كتباً فتركناها إلا واحداً ألا وإن القرآن واحد جاء من عند واحد
وإنما أنا في ذلك تابع لهؤلاء أ كذلك هو قالوا نعم .

وقالوا إنى قد رددت الحكم وقد سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم والحكم مكي
سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الطائف ثم رده رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرسول الله سيره ورسول الله رده أ كذلك هو قالوا نعم .

وقالوا استعملت الأحداث ولم أستعمل إلا مجتمعا محتملا مرضيا وهؤلاء أهل عملهم
فسلوهم عنه وهؤلاء أهل بلده ولقد ولي من قبلي حدث منهم وقيل في ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أشد مما قيل لي في استعماله أسامة ، قال : أ كذلك هو ؟ قالوا : نعم .
وقالوا إنى أعطيت ابن أبي سرح ما أفاء الله عليه وإنى إنما نفقته خمس ما أفاء الله عليه
من الخمس وكان مئة ألف وقد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر فزعم الجند أنهم يكرهون
ذلك فرددته عليهم وليس ذلك لهم أ كذلك هو قالوا نعم . وقالوا إنى أحب أهل بيتي
وأعطيهم فأما حبي فإنه لم يمل معهم على أجور بل أحمل الحقوق عليهم وأما إعطاؤهم
فإنى إنما أعطيهم من مالي ولا أستحل أموال المسلمين لنفسى ولا لأحد من الناس
ولقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرغيبة من صلب مالي أزمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبي بكر وعمر وأنا يومئذ حريض شحيح أخين أتيت على أسنان أهل
بيتي وفني عمرى وودعت الذى لي في أهلي قال الملاحدون ما قالوا وإنى والله ما حملت
على مصر من الأمصار فضلاً فيجوز ذلك لمن قاله ولقد رددته عليهم وما قدم
إلا الاخماس ولا يحل لي منها شيء فولى المسلمون وضعها في أهلها دونى ولا يتفلس من
مال الله بفلس فما فوقه وما أتبلغ منه ما آكل إلا من مالي .

وقالوا أعطيت الأرض رجالا وإن هذه الأرضين شاركهم فيها المهاجرون والانصار أيام افتتحت فمن أقام بمكان من هذه الفتوح فهو أسوة أهله ومن رجع إلى أهله لم يذهب ذلك ما حوى الله له فنظرت في الذي يهديهم مما أفاض الله عليهم فبعثته لهم بأمرهم من رجال أهل عقار ببلاد العرب فنقلت إليهم نصيبتهم فهو في أيديهم دوني. وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه في بني أمية وجعل ولده كبعوض من يعطى فيه فبدأ بيني أبي العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف فأخذوا مئة ألف وأعطى بني عثمان مثل ذلك وقسم في بني العاص وفي بني العيص وفي بني حرب ولانت حاشية عثمان لأولئك الطوائف.

فاكتفى عثمان بهذا الدفاع عن نفسه ولم يفعل شيئا مع ذلك الوفد بل أعادهم إلى أمصارهم فكتبوا بينهم واتفقوا على أن يخرجوا من أمصارهم كأنهم عمار ثم يتوافوا بالمدينة لتنفيذ ما عزموا عليه فخرج أهل مصر في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم بين الستائة والألف وأميرهم جميعا الغافقي بن حريب العنكي ولم يجترؤا أن يعلموا الناس بخروجهم إلى الحرب وإنما خرجوا كالحجاج ومعهم ابن السوداء. وخرج أهل الكوفة في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا عمرو بن الأصم وخرج أهل البصرة في أربع رفاق وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا حرقوص بن زهير السعدي وكانت أمراء أهل الأمصار الثلاثة مختلفة فأهل البصرة كانوا يريدون طلحة لأن ضياعه كانت ببلداهم وأهل الكوفة كانوا يريدون الزبير وأهل مصر كانوا يريدون عليا لتعاليم ابن السوداء ووجود ابن أبي بكر وهو ربيب علي وابن أبي حذيفة بينهم، ولما كانوا من المدينة على ثلاثة تقدم ناس من أهل البصرة فنزلوا ذا خشب وناس من أهل الكوفة فنزلوا الأعوص وجاءهم هناك ناس من أهل مصر وتركوا عامتهم بذى المروة واتفقوا جميعا أن يقدموا روادا ليدخلوا المدينة وينظروا أهل وصل المدينة خبرهم لأنهم كانوا يخافون أن يستعد لهم أهل المدينة بحرب فأرسلوا لذلك رجلين فلما دخلا المدينة كلما عليا وطلحة والزبير وقالوا إنما نأتم هذا البيت ونستعفي هذا الوالي من بعض عمالنا ما جئنا إلا لذلك واستأذناهم للناس بالدخول فكلهم أبي ذلك عليهما فرجع الراءدان إلى قومهما وأخبراهم الخبر فاجتمع من أهل مصر نفر أتوا عليا ومن أهل البصرة نفر أتوا طلحة ومن

أهل الكوفة نفر أتوا الزبير فسلم المصريون على علي وعرضوا له بالامر فرد عليهم رداً شديداً وكذلك فعل طلحة والزبير بمن جاءهم فخرج القوم وأروهم أنهم راجعون حتى انتهوا إلى عساكرهم وهي على ثلاث مراحل كي يفترق أهل المدينة ثم يكرروا راجعين فافترق أهل المدينة لخروجهم فلما بلغ القوم عساكرهم كروا بهم فبغتوهم فلم يفجأ أهل المدينة إلا والتكبير في نواحيها فنزلوا مواضع عساكرهم وأحاطوا بعثمان وقالوا من كف يده فهو آمن فلزم الناس يورثهم فأتاهم على فكلهمهم وقال ما ردكم بعد ذهابكم ورجوعكم عن رأيكم فقال المصريون أخذنا مع البريد كتابا بقتلنا وقال الكوفيون والبصريون جئنا ننصر إخواننا كأنما كانوا على ميعاد فقال لهم علي كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لقي أهل مصر وقد سرتهم مراحل ثم طويتم نحونا ، هذا والله أمر أبرم بالمدينة قالوا فضعوه كيف شئتم لا حاجة لنا في هذا الرجل ليعتزلنا ثم قالوا لعلي إن الله قد أحل لنا دم هذا الرجل ، قم معنا إليه قال والله لا أقوم معكم إلى أن قالوا فلم كتبت إلينا فقال علي والله ما كتبت لكم كتابا فنظر بعضهم إلى بعض (تأملوا كيف استعمل المفسدون اسمه ليهيجوا الناس) ثم تركهم علي وخرج من المدينة . ثم دخلوا بالكتاب على عثمان فقالوا كتبت فينا بكذا وكذا فقال إنما هما اثنتان أن تقيموا على رجلين من المسلمين أو يمينا بالله لا إله إلا هو ما كتبت ولا أمليت ولا علمت وقد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرجل وقد ينقش الخاتم على الخاتم فقالوا قد والله أحل الله دمك ونقضت العهد والميثاق فتركهم عثمان وكان القوم يحاولون منه أن يخلع نفسه من الخلافة وهو يأبى وكان لا يزال يصلي بهم ثم منعوه من الصلاة في المسجد وحصروه في داره ، وكان عثمان بدون ريب يفكر وهو محصور أن علي بن أبي طالب لم يفعل ما يمكنه لرد هؤلاء الناس فكانت بينهما المراسلات يطلب إليه فيها أن يجتهد في تخفيف هذا الحصار عنه ومن ذلك ما رواه أبو العباس محمد بن يزيد المبردي كتابه الكامل أن عثمان كتب إلى علي وهو محصور (أما بعد فقد بلغ السيل الزبي وجاوز الحزام الطيبين وبلغ الأمر أشده) ثم تمثل بهذا البيت :

(فإن كنت ما كولا فكن خير آكل وإلا فأدركني ولما أمزق)

وكانت حاشية عثمان من بني أمية ترى أن علي ضاعا في هذا الأمر فكانت الوجوه تقابل عابسة وتبدي عما في القلوب العيون فلم يكن هناك سبيل لعمل صالح في مصلحة

المسلمين وقد أدت الحال إلى أن ترك على المدينة رأساً ، في هذه الفتنة التي نطن أنه لم يكن في إمكانه قمعها إلا أنه كان هناك شيء واحد في هذا الوقت الحرج وهو تناسي كل ما في النفوس لأن الأمر كان أعظم من أن يذكر كل فريق عيب صاحبه ، ولا يغيب عن الفكر أن رؤوس المسلمين لو كانت متفقة تماماً لأمكنهم أن يقاوموا هذا السيل الذي أقبل عليهم ولكن القلوب كانت قد انصدعت ألفتها فغلب السفهاء على الأمر وفعلوا ما فعلوا ، لو كان هناك نظر بعيد لرؤوس المسلمين الذين كانوا بالمدينة وفيهم القواد العظام والأئمة الأعلام لما كان لسفهاء الأمصار مهما كثر عددهم أن ينفذوا رغبتهم التي فرقت كلمة المسلمين .

استمر الحصار على عثمان واشتد عليه حتى منعوه الماء فكان لا يصل منه إليه شيء إلا خفية وكان عثمان يطل عليهم من آن لآخر ، ويعظهم فلا تؤثر فيهم الموعظة ثم شددوا عليه الحصار لما بلغهم أن جنوداً من الأمصار أقبلت لنصر عثمان ، وفي أثناء الحصار ولي عبدالله بن عباس موسم الحج وكتب معه كتاباً مطوقاً يقرؤه على المسلمين في الموسم ويعلمهم بما هو فيه ، فسار ابن عباس أميراً على هذا الموسم فقرأ الكتاب على المسلمين ولكن ذلك جاء بعد أن فات الوقت .

أراد المحاصرون التعجيل بالأمر خوفاً من خطر يفاجمهم فأحرقوا أبواب الدار ومنهم من تسور من دار ابن حزم وكان جاراً له ولما رأى ذلك عثمان استسلم للقضاء وأمر من يريد الدفاع عنه أن ينصرف وهم قليلون لا يغنون شيئاً . دخل عليه جماعة فيهم محمد بن أبي بكر مريداً قتله فلم يصنع شيئاً فتقدم غيره فضربه الغافقي بحديدة كانت معه وجاء سودان بن حمران ليضربه فأكبت على عثمان وزوجه البارة نائلة بنت الفرافصة واتقت السيف بيدها فتعمدها ونفح أصابعها فأطعن أصابع يدها ثم أهوى له بعضهم فضرب عنقه وانتهبوا ما في البيت وأخرجوا من فيه ثم أتوا بيت المال فانهبوه ، وأذاعوا بالمدينة خبر قتله وكانت مدة حصاره اثنين وعشرين يوماً ، وكان قتله لثاني عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة ٣٥ (٢٠ مايو سنة ٦٥٦) وذلك افتتاح التاريخ المشؤوم .

المحاضرة الثامنة والعشرون

أسباب مقتل عثمان - بيت عثمان - على وكيف انتخب -
ترجمته - أول خطبة له - أول أعماله -

إجمال الأسباب التي أدت إلى قتل عثمان

بعد أن أتينا على تفصيل الحوادث التي أدت إلى هذه الفاجعة نتبعها ببيان جمل لما يستنتج من تلك الحوادث .

السبب الأول

مهما كان رؤساء الأمة مخلصين بعضهم لبعض يتعاونون فيما بينهم على قضاء المصالح العامة فقلما يجد مرید السوء سبباً للفتن والثورات وإذا انصدع شمل القلوب وحلت الكرامة محل المحبة والتحامد محل التناصر انفسح المجال لرواد الفتن ومحى الاضطراب وعلى هذا كان الحال في المدينة حاضرة الخلافة وجمع رؤساء المسلمين والمرشحين منهم لولاية الأمر فإن من يتصفح أحوالهم وما كان يبدو على ألسنتهم من الكلمات الشديدة المؤلمة في حق عثمان سواء في وجهه وفي غيبته يحكم أن النفوس قد انطوت على مكروهه حتى كانوا يلقبونه في بعض الأحيان نعثلاً ونعثلاً رجل مصري كان طويل اللحية شهوه به للغرض منه ويقول في لسان العرب إنهم لم يجدوا فيه عيباً سوى هذا وحتى قام من بينهم رجل أخذ العصا التي كان عثمان يخطب عليها فكسرها وهي عصا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أثرت كلمات في حق عثمان عن كثير من كبار المدينة كل ذلك يقال ويفعل من غير بيان الأسباب التي أدت بهم إلى مثل هذا ومن غير نظر إلى ما تحدثه هذه الكلمات بين العامة خصوصاً إذا صادفت مهيجين مثيرين .

السبب الثاني

كان عثمان معروفاً بخلق الحياء واللين أما الحياء فقد كان مشهوراً به في جاهليته وفي إسلامه حتى قال في حقه عليه السلام (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة) وخلق الحياء يحمل صاحبه على الإغضاء عن كثير مما يكره أما اللين فإن الرجل كان كثير التشاؤم يخاف الفتن على المسلمين ويود أن لا يكون فتحة بابها على يده يعرف ذلك

من استقرأ خطبه وكتبه حتى إن خطبته التي قالها على المنبر لأول مرة لم تخل من هذا دعاء الخلق الأول إلى التسامح مع من يناله منهم أذى في حق نفسه فلا يوجه إلى واحد منهم كلمة تسوءه وهذا وإن حسن عند الحكماء فإنه لا يحسن أبداً في سياسة الرعية بل لا بد لمقام الخلافة من هيبة في القلوب تقف بالناس عند الحد اللائق بهم . انظروا إلى ما فعله عمر مع سعد بن أبي وقاص حينما زاحم الجوع المحيطة بعمر ووصل إليه مدلاً بمركزه فإنه خفقه بالدرّة وقال جئت لانهاب سلطان الله في أرضه فأحببت أن أعلمك أن سلطان الله لا يهابك فلا بد لسلطان الله من قوة تمنع عنه ضعفاً أو ذلة ، والخلق الثاني جعله يمتنع عن عمل أي تدبير لمعاقبة المفسدين الذين رفعوا إليه وثبت أنهم يديرون حركة الفتنة من غير مبالاة أشار عليه ولاته حينما جمعهم لديه بالموسم أن يستعمل الشدة مع أولئك الذين يثيرون العامة بما يضعونه من الأحاديث الملفقة وكانت كلمة العمال في ذلك واحدة فلم يعبأ بقولهم بل اختار اللين على الشدة لئلا يكون فاتحاً باب الفتنة الذي يخيفه ، ثم جاءه بالمدينة نفر من أولئك الناس وعلم مقصدهم وأشار عليه مشيره من أهل المدينة بعقوبتهم فلم يفعل بل اكتفى بأن دافع عن نفسه أمامهم بتلك الخطبة التي تلونهاها عليكم ثم تركهم يعودون إلى بلادهم فزادهم ذلك إفساداً لأنهم ليسوا بطلاب حق تنفعهم الذكرى وتقنعهم الحجة وإنما هم طلاب شر يتطلبون الطريق إليه فكلما أعجزهم باب عدلوا إلى غيره .

السبب الثالث

ما خالف به عثمان صاحبه عمر في أعلام قریش فإن عمر كان يحجر عليهم في المدينة فلا يسمح لهم أن يبارحوها إلا بإذن وأجل فلما جاء عثمان سمح لهم بذلك وكان هذا لهم مما حبيبه إليهم ولكن ترتب عليه ما حذره عمر فإنه قد اجتمع إليهم أناس ممن لا سابقة لهم في الإسلام والتصقوا بهم وتقربوا إليهم حتى إذا كان الأمر لهم في يوم من الأيام كانوا أقرب الناس إليهم فنبه بذلك ذكرهم وإلا فلماذا كان أهل البصرة يريدون طلحة وأهل الكوفة يريدون الزبير وأهل مصر يريدون علياً . صحيح أن علياً لم يحج مصر ولكن جاءها من هو أمس الناس به رحماً وهو محمد بن أبي بكر ربيبه لأن أمه أسماء بنت عميس تزوجها على بعد موت أبي بكر وكان محمد في حجرها فرباه على فلم تكن طلبات أهل الأمصار إلا نتيجة لما فعله عثمان وانقطاع العامة إلى أولئك الأعلام أو لمن هو منهم بسبيل حتى

يكون لهم شأن إذا انتقلت الخلافة إلى صاحبهم ولذلك لما تم الأمر لصاحب المصريين ولم يتم للآخرين اجتمعوا عليه ؛ لا يمكن من قرأ تفصيل الحوادث التي سبقت قتل عثمان أن ينفي عن أعلام قريش تطلعهم إلى ولاية الأمر ولكن من الصعب أن يثبت على أحدهم اشتراك حقيقى مع المتأمرين والذي يؤخذ عليهم هو هواتهم فى القيام بنصرة عثمان خليفة المسلمين واسترسال بعضهم فى الأقوال التى تحط من قدره حتى وقت اشتداد الازمة وعلى مسمع من رؤساء الثأرين الذين يشتد هياجهم بمثل هذه الكلمات .

السبب الرابع

سهولة التأثير فى الجماعات متى أتوا من قبل ما يهونون وما يحبون وهم فى هذه الأحوال لا يصبرون حتى يتثبتوا بما يلقى عليهم بل سرعان ما يصدقونه ويألمون له إن كان مؤلماً ويسرون إن كان ساراً : كان الناس مسلمين يحبون نبيهم أكثر مما يحبون أنفسهم عرباً يحبون العدل والمساواة كما عودهم عمر فجاءهم ذلك الشيطان عبد الله بن سبأ من الجهة التى يالفونها وهى نقطة ضعفهم صار يضع لهم الكلام فى تعظيم الرسول وأهل بيته ويعسوبهم على بن أبى طالب وصى رسول الله كما كان لكل نبي وصى وأنه من اللازم أن يعطى الأمر لصاحب الحق لأن من اجترأ عليه فأخذه منه ظالم غاشم ثم صار يزيد على ذلك ما يدسه مدحاً لعلى بن أبى طالب حتى علا به إلى درجة لم يطلبها على لنفسه ومثل هذا الكلام يسهل إدخاله فى القلوب خصوصاً إذا كان قد سبقه شيء من الضغينة على من بيده أمر الخلافة ولذلك نرى الرجل كان يتبع من أصحابهم من ولاية عثمان أذى فى نفسه أو ماله ثم جاءهم من قبل العدل والمساواة فصار يطعن فى أمراء عثمان مرة بأنهم شبان ومرة بأنهم من ذوى قرباه ومرة بأنهم ظلمة يسومون الناس خسفاً والذين كانوا يؤيدونه لأغراض فى أنفسهم اشتغلوا فى الأمر بمهارة فصارت شيعتهم فى كل مصر تكتب إلى المصر الآخر بما عندهم من المحزنات فيقرأ كتابهم على العامة علناً فيستغيثون بالله بمساحل بأهل ذلك المصر ومن ذلك المصر نفسه تكتب تكتب ترسل إلى المصر الأول فتقرأ على العامة فيستغيثون بالله بمساحل بإخوانهم ويقولون نحن فى عافية بما ابتلى به هؤلاء الناس حتى أمكنهم أن يوغروا صدر العامة التى تجتمع عليهم وليس لها يكتبون صحة فقد كانوا يعيبون معاوية وهذا لم يوجد عثمان بل ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاه أبو بكر ولاه عمر ولم نر من العمال من استمر موثقاً به من عمر حياته كلها إلا أفراداً قلائل منهم

معاوية بن أبي سفيان فقد كان واليا من أول حياة عمر إلى آخرها وكانت الشام أعدل ولايات المسلمين وأهدأها وكانوا يعيبون عبد الله بن سعد بن أبي سرح لأنه ظالم أو جائر وإنما الأمر آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقتله يوم الفتح ثم استوهبه منه عثمان فغفاه عنه ولم يعلموا أن الرسول كان إذا غفأ فإنيما جر على الذنب سترًا لا يزول وكانوا يعيبون مثل الوليد بن عقبة وهذا كان واليا لعمر بن الخطاب ومات عمر وهو واليا له وكانوا يعيبون سعيد بن العاص وهو باعتراف أهل البصرة من أجود العمال وأحكمهم بالقسط فلم تكن هذه المذام موجهة بحق لرفع جور وإنما كانت للتأثير في قلوب الناس وهم يتأثرون بسرعة من مثل هذا القول ومساعدتهم على ذلك أن أولياء الأمر لم يبادروا بأخذ الحيلة لأن العمال لم يكن لهم مثل ذلك السلطان والخليفة حذر من أن يأمر بذلك فضاعت مصلحة الأمة . وإذا أردنا أن نحمل الناس في ذلك الوقت تبعه أعمالهم وجدنا عثمان أقلهم تبعه في ذلك لأن الحلم واللين لم يكونا في زمن من الأزمان مما يتجى به على أولى الأمر والتبعة يحملها من مهدوا السبيل لذلك .

من الغريب بعد ذلك أن تبقى هذه الحادثة سببا دائما لتفريق كلمة المسلمين : ففي بعض الأحيان فرقة عمالية تتوسط فيها السيوف والأسنة وفي بعض الأحيان فرقة كلامية تذهب بعداء ونفور وليس ذلك إلا أن المسألة ألبت ثوب الدين وكل حاول الوصول بما يثبته وما يختلفه إلى غرض من الأغراض . ولو نظرنا إلى المسألة بنظر صحيح لقلنا خليفة من خلفاء المسلمين غضب عليه بعض رعيته بعضهم سيئ القصد والبعض الآخر تابع لهم ثم قاموا عليه وحصلوه بقتلوه بشكل وحشي لا يتفق مع أصول الإسلام ثم نحكم بأنهم أخطأوا خطأ عظيما ثم ذهبوا إلى من له الحق أن يدينهم ولم يبق منهم من يمكننا الانتقام منه لسوء قصده أو تبين الصواب له لخطئه . وغاية الأمر أن الباقي لنا من كل ذلك هو الاستفادة مما كان . فالعاقل همه أن يتعلم ويغهم لأن يحقد على قوم لم تبق منهم باقية .

لا يمكن حماية الأمة من أصحاب المقاصد السيئة الذين يريدون فتنها وتهيجها لغير مصلحتها إلا إن كان فيها من العقلاء من يحترم رأيهم وتسمع كلمتهم فإنهم يبصرون قومهم بما يعود عليهم بالخير والفلاح ، وكل أمة فقدت هؤلاء السراة العقلاء سهل على مثل ابن سبأ ومن لف لفه أن يفتنوها ويلفتوها عما يصلحها ويجعلوا بأسها بينها

شديداً . وهم في كل زمن كثيرون . فما ظنك إن كان سراتها من يساعد على فتح باب السر يا غضاؤه وتهاونه إن الشر حينئذ يكون مستطيراً والبلاء عظيماً ، وسيرد عليكم من ذلك شيء كثير .

دفن عثمان

من غريب ما فعله أولئك اللثائرون أنهم لم يصرحوا بدفن عثمان ولم يدفن إلا بصعوبة واستتار . خرجوا به بعد المغرب فدفنوه ، ولم يشيع جنازته إلا نفر قليل ، وصلى عليه جبير بن مطعم .

بيت عثمان

١ : ٢ - تزوج عثمان بمكة رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وولدت ولداً اسمه عبد الله ؛ فماتت ، ثم تزوج بعدها أم كلثوم أختها .

٣ - وتزوج فاخنة بنت غزوان من قيس غيلان وولدت له عبد الله الأصغر فمات

٤ - وتزوج أم عمرو بنت جندب الدوسي فولدت له عمر وأبو خالد وأبانا وعمر ومريم

٥ - وتزوج فاطمة بنت الوليد المخزومية فولدت له الوليد وسعيداً وأم سعيد

٦ - وتزوج أم البنين بنت عيينة بن حصن الفزارية فولدت له عبد الملك ؛ ومات

٧ - وتزوج رملة بنت شيبه من بني عبد مناف فولدت له عائشة وأم أبان وأم عمرو

٨ - وتزوج نائلة بنت الفرافصة الكلبية فولدت له مريم ، وقد توفي وعنده فاخنة

وأم البنين ورملة ونائلة .

عمال عثمان

العلاء بن الحضرمي : على مكة — القاسم بن ربيعة الثقفي : على الطائف — يعلى ابن منية : على صنعاء — عبد الله بن ربيعة : على الجند — عبد الله بن عامر : على البصرة — سعيد بن العاص : على الكوفة — عبد الله بن سعد : على مصر — معاوية ابن أبي سفيان على الشام .

٤ — علي بن أبي طالب

كيف انتخب

لم تكن الظروف التي حصل فيها انتخاب علي بن أبي طالب مشابهة لما كان عليه

الحال في انتخاب من قبله فانه عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اعلام الصحابة بالمدينة فاختلفوا قليلا ثم تابوا إلى الجماعة وأجمع رأيهم على انتخاب أبي بكر وعقب وفاة أبي بكر لم يكن ثم مجال للخلاف لانه كان قد عهد إلى عمر فرأى المسلمون وجوب طاعته . وعقب وفاة عمر كان قانون الشورى قد سن لهم فأصاب الانتخاب عثمان فكان عمر قد عهد إلى واحد من ستة يعينونه هم وبين الحدود في المخالف . أما عند موت عثمان فلم يكن الأمر كذلك ، فالمدينة فيها جماعة الثوار على عثمان ، وهم قاتلوه وهم أوزاع متفرقون من أمصار مختلفة لم يكن لهم ذكر إلا بهذه الثورة وليس عددهم بشيء أمام جنود الأمصار التي لم يكن لها اشتراك في الجريمة ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير منهم من كان خارج المدينة ، ومنهم المرابطون في الثغور ، ومنهم العمال ، ومنهم من كان مقيما بالمدينة .

كانت الكلمة العليا في المدينة إذ ذاك بطبيعة الحال لهؤلاء العاشقين الذين قتلوا الخليفة ، ولم يكن في نظر جمهورهم أليق من علي للخلافة فكلموه في البيعة له فامتنع قليلا ثم أجاب إلى ذلك . ويقول الكوفيون أول من بايعه الاشتهر ، وكان من المهم عنده أن يبايعوه طلحة والزبير لأنهما زميلاه في الشورى وأن تطلع إلى الخلافة أحد دونه فهما . روى الطبري عن الزهري أنه دعاهما إلى البيعة فتلكأ طلحة فقام مالك الاشتهر وسل سيفه وقال والله لتبايعن أو لأضربن به ما بين عينيكم فبايعه وبايعه الزبير . وروى أن عليا قال لهما إن أحببتهما أن تبايعاني وإن أحببتهما بايعتكما فقالا بل نبايعك وقالوا بعد ذلك إنما صنعنا ذلك خشية على أنفسنا ، وقد عرفنا أنه لم يكن ليبايعنا وجيء بسعد بن أبي وقاص ليبايع ، فقال له لا أبايع حتى يبايع الناس والله ما عليك مني بأس قال خلوا سبيله . وجيء بعبد الله بن عمر ليبايع ، فقال لا أبايع ؛ حتى يبايع الناس ، قال : ائتنى بحميل ، قال : لا أرى حميلا ، قال الاشتهر : خل عني أضرب عنقه ، قال علي دعوه أنا حميله إنك ما علمت لسيء الخلق صغيراً وكبيراً ، وتختلف من الأنصار جمع منهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبو سعيد الخدري ومحمد ابن مسلمة والنعمان بن بشير وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وفضالة بن عبيد وكعب ابن عجرة وكان هؤلاء عثمانية يميلون إلى عثمان ، وهرب قوم من أهل المدينة إلى الشام ولم يبايعوا عليا ولم يبايعه قدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام والمغيرة بن شعبة

وبايعة من عدا هؤلاء من أهل المدينة إلا من فتر ولحق بالشام .

ترجمة على

هو علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن عبد مناف وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشقيق والده وأمه فاطمة بنت أسد . ولد قبل الهجرة بأحدى وعشرين سنة ولما أرسل الرسول عليه السلام كان عليّ مرافقاً وكان مقياً مع الرسول في بيته تخفيفاً على أبيه فكان من أول من أجاب إلى الإسلام وكان له الشرف العظيم ببياته موضع الرسول ليلة أن ترك مكة مهاجراً حتى لا يرتاب المترصدون في وجوده ببيته ثم هاجر بعد أن أدى الودائع التي أمر أن يسلمها لأهلها وبعد الهجرة زوجته عليه السلام بنته فاطمة وحضر كل مشاهدته عليه السلام ما عدا غزوة تبوك فإن الرسول خلفه فيها على أهله وكان له الأثر المحمود والمقام الذي لا يجهل في جميع الغزوات وكان شجاعاً يخوض الغمرات ولا يبالي بشدة وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما لحق الرسول بربه كان علي يرى في نفسه أنه أحق بالخلافة ممن عداه وكان يظن أن الناس لا يعدلون به غيره لماله من شرف القربى والصهر ولكن المسلمين رضوا أبا بكر للخلافة فلم يبايع إلا بعد أن ماتت فاطمة كما قيل ولما عهد أبو بكر لعمر ورضي به المسلمون بايع معهم إلا أنه كان بدون ريب يرى أنه أحق بالامر من عمر كما كان أحق من أبي بكر وكان في عهد عمر كالمستشار يستشير عمر كثيراً في الأحكام الشرعية ولما عهد عمر إلى الشورى دخل معهم وكان يغلب على ظنه أن تكون الأغلبية له إلا أنها لم تصادفه وصرفت عنه إلى عثمان فرضى وبايع ولم تكن علاقته بعثمان في آخر حياته حسنة الظاهر حتى إن اسمه استعمل للتفجير بالناس حتى يهيجوا على خليفتهم وحتى خاطبه بعض أهل مصر قائلاً إن لم تقم معنا فلم كتبت اليك ولكن تبرأ من أن يكون كتب وحلف على ذلك : ولما انتهى أمر عثمان ببيع بالخلافة على نحو ما فصلنا قبل ذلك بعد قتل عثمان بخمس ليال .

أول خطبة له

صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله عز وجل أنزل كتاباً هادياً بين فيه إلى الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر . الفرائض أدوها إلى الله سبحانه يؤدكم

إلى الجنة إن الله حرم حرماً غير مجهولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشد بالإخلاص والتوحيد المسلمين والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده إلا بالحق ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العاقبة وخاصة أحدكم الموت فإن الناس أمامكم وإن ما من خلفكم الساعة تحذركم تخففوا تلحقوا فإنما ينتظر الناس أغرام اتقوا الله عبادته في عبادته وبلاده إنكم مسؤولون حتى عن البقاع والبهائم . أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه واذكروا إذا أنتم قليل مستضعفون في الأرض .

ولما أراد على الذهاب إلى بيته قال له السبئية فيما قيل

خذها إليك واحذرن أبا حسن * إنا نمر الأمر إمرار الرسن
صولة أقوام كأسد السفن * بمشريات كخدران اللبن
ونظن الملك بلين كالشطن * حتى يمرن على غير عن
فقال على وذكر ما كان .

إني عجزت عجرة لا أعتذر * سوف أكيس بعدها وأستمر
أرفع من ذيلي ما كفت أجر * وأجمع الأمر الشتيت المنتشر
إن لم يشاغبني العجول المنتصر * أو يتركوني والسلاح يتسدر

ولما تمت البيعة جاءه جماعة من الصحابة وقالوا له إنا قد اشترطنا إقامة الحدود وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحطوا بأنفسهم فقال لهم إني لست أجهل ما تعملون ولا كني كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا يملكهم هاهم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم وثابت إليهم أعرا بكم وهم خلا لكم يسومونكم ماشاءوا فهل ترون موضعاً لقدرة على شيء مما تريدون قالوا لا قال فلا والله فلا أرى إلا رأياً ترونه إن شاء الله إن هذا الأمر أمر جاهلية وإن هؤلاء القوم مادة وذلك أن الشيطان لم يشرع شريعة قط فيبرح الأرض من أخذ بها أبداً إن الناس من هذا الأمر إن حرك على أمور : فرقة ترى ماترون وفرقة ما لاترون وفرقة لا ترى هذا ولا هذا حتى يهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها وتؤخذ الحقوق فاهدأوا عني وانظروا ماذا يأتيكم ثم عودوا - واشتد على قريش وحال بينهم وبين الخروج وإنما هيجه على ذلك هرب بني أمية وتفرق القوم وبعضهم يقول والله إن ازداد الأمر لا قدرنا على انتصار من هؤلاء الأشرار لترك هذا

إلى ما قال على أمثل وبعضهم يقول نقضى الذى علينا ولا تؤخره والله إن علينا مستغن
برأيه وأمره عناد لا نراه إلا سيكون على قریش أشد من غيره .

أول أعمال على

رأى على أن يكون أول أعماله عزل جميع ولاية عثمان قبل أن تصل إليه بيعة أهل
الأمصار وقد حذره عاقبة ذلك المخيرة بن شعبة أولا وابن عباس ثانيا فأبى ذلك إباء
تاماً كأنه قد وقر في نفسه أن هؤلاء العمال لا يصلحون لأن يلوا شيئاً من أمر المسلمين
وأن الإبقاء على واحد منهم يوماً كاملاً نقص في دينه ولو كان الأمر قد استتب وبايعه
أهل الأمصار لما كان في عزل الولاية شيء لأن الخليفة هو الذى يعطى الولاية سلطانهم
فهو حر في اختيار عماله ولكن هذه السرعة الغريبة لم تفهم مع أنه قبل أن يؤخر الحد
على قتلة عثمان حتى يهدأ الناس مع أن هذا أحد من حدود الله .

فرق العمال على الأمصار فأرسل عثمان بن حنيف إلى البصرة وعمارة بن شهاب إلى الكوفة
وعبيد بن عباس إلى اليمن وقيس بن سعد بن عبادة إلى مصر وسهل بن حنيف إلى الشام
فأما سهل فإنه خرج حتى أتى تبوك فلقبته خيل فسألوه من أنت فقال أمير على الشام
فقالوا إن كان عثمان بعثك فخيلاً بك وإن كان غيره بعثك فارجع قال أو ما سمعتم بالذى
كان . قالوا بلى فرجع إلى على .

وأما قيس بن سعد فإنه سار حتى أتى مصر فاقترب عليه أهلها فوافقه دخلت في الجماعة
وكانوا معه وفرقة وقفت واعتزلت إلى خربتي وقالوا إن قتل قتلة عثمان فنحن معكم وإلا فنحن
على جد يلتنا حتى نحرك أو نصيب حاجتنا وفرقة قالوا نحن مع على ما لم يقدر إخواننا وهم
في ذلك مع الجماعة .

وأما عثمان بن حنيف فإنه سار حتى البصرة وكان أهلها فرقاً كأهل مصر وأما عمارة فإنه
سار حتى إذا كان بزبالة لقيه طليحة بن خويلد الأسدي وقد كان حين بلغهم خبر عثمان
خرج يدعو إلى الطلب بدمه فطلع عليه عمارة فقال له ارجع فإن القوم لا يريدون بأمرهم
بدلاً وإن أبيت ضربت عنقك فرجع عمارة وانطلق عبيدة الله بن عباس إلى اليمن فجمع على
كل شيء من الجباية وتركه وخرج بذلك وهو سائر على حاميته إلى مكة فقدمها بالمال

اضطراب الحبل

اضطرب الحبل في جميع الأمصار الكبرى الإسلامية .

ففي الشام كان الأمير معاوية بن أبي سفيان بن حرب بن أمية. كان أميراً على الشام في عهد عمر وعثمان وكان محبوباً من أهله فلبوا وقع إليهم مقتل عثمان واستخلاف علي لم يرض أن يدخل في بيعة لأسباب (١) أنه يهتم علياً بشيء من أمر عثمان (٢) أنه آوى قتلته في جيشه (٣) أنه كان بين الرجلين نفور أدى إلى أن علياً يرى من أول واجباته عزل معاوية عن إمارة الشام وليس ذلك من السهل على رجل اعتاد الإمارة والعزة نعم ليس من السهل أن يدخل مختاراً في بيعة فتيجتها إذلاله والاستهانة به وكيف يختار ذلك وهو محاط بجند يفضلونه على أنفسهم ويرونه ألبق للإمارة عليهم ولم ير لعل بيعة توجب عليه طاعة يضطر إليها اضطراراً.

أرسل علي إلى معاوية سيرة الجهنى يطلب إليه أن يبايع فلما قدم عليه لم يكتب معاوية إليه بشيء ولم يجبه حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان أراد معاوية أن يعلن خلافته فدعا برجل من بني عبس فدفع إليه طوماراً مخنوماً عنوانه :

من معاوية إلى علي

وقال له إذا دخلت المدينة فاقبض علي أسفل الطومار وارفعه حتى يراه الناس فلما قدم العباسي المدينة في غرة ربيع الأول رفع الطومار كما أمره معاوية وخرج الناس ينظرون فتفرقوا إلى منازلهم وقد علموا أن معاوية معترض ثم مضى الرسول حتى دخل إلى علي فسلمه الطومار ففضه فلم يجد فيه شيئاً ثم سأل الرسول ما وراءك قال إني تركت قوما لا يرضون إلا بالقود قال ممن قال من خيط نفسك وترك ستين ألف شيخ يبكي تحت قميص عثمان وهو منصوب لهم قد ألبسوه منبر دمشق فقال علي مني يطلبون دم عثمان ألسن موتوراً كثرة عثمان اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان نجا والله قتلة عثمان إلا أن يشاء الله ومن الغريب أن علياً لما أمر الرجل بالرجوع منه فأراد السبئية أن يقتلوه فصاح الرجل يال مضر يال قيس الخيل والنبل إني أحلف بالله ليردنها عليكم أربعة آلاف خصي فانظروا كم الفحولة والركاب ولم يخلص الرجل إلا بشق الأنفس.

أحب الناس أن يعلموا رأى علي في معاوية وانتقاضه ليعرفوا رأيه في قتال أهل القبلة أن يحسر عليه أم ينكل عنه وقد بلغهم أن الحسن بن علي دخل عليه ودعاه إلى القعود وترك الناس فدرسوا إليه زياد بن حنظلة التيمي فجلس إليه ساعة ثم قال له علي يا زياد

تيسر فقال لاى شىء قال تغزو الشام فقال زياد الأماة والرفق أمهل :
ومن لم يصانع فى أمور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنهم

فتمثل على

متى تجمع القلب الذكى وصارما وأنفا حميا تجتنبك المظالم
نخرج زياد على الناس فسألوه عما وراه فقال السيف ثم دعا على ابنه محمدا فأعطاه
لواءه وعبا جنده واستخلف على المدينة قثم بن عباس وأقبل على التهيؤ والتجهز . وبينما
هو على ذلك إذ فجأه ما هو أشد عليه من أمر الشام وهو خلاف طلحة والزبير وعائشة
ومن لف لفهم وإنهم توجهوا إلى البصرة ، وذلك أن عائشة كانت خرجت من المدينة
وعثمان محصور قاصدة الحج وأن تباعد عن المدينة فى هذه الأوقات وقد علمت وهى
بمكة أن عثمان قتل وإنه قد بويع لعلى بعده فخطبت الناس بالمسجد الحرام خطبة هذا
نصها (إن الغوغاء من أهل الأمصار وأهل المياه وعبيد أهل المدينة اجتمعوا إن
عاب الغوغاء على هذا المقتول بالأمس الأرب واستعمال من حدثت سنه وقد استعمل
أسنانهم قبله ومواضع من مواضع الحمى حماها لهم وهى أمور قد سبق بها لا يصلح
غيرها فتابعهم ونزع لهم عنها استصلاحا لهم فلبسوا لم يجدوا حجة ولا عذرا خارجوا
وبادروا بالعدوان ونبا قو لهم عن فعاهم فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد الحرام
وأخذوا المال الحرام واستحلوا الشهر الحرام والله لأصبع عثمان خير من طباق
الأرض أمثالهم فنجاة من اجتماعكم عليهم حتى ينكل بهم غيرهم ويشرد من بعدهم والله
لو أن الذى اعتدوا به عليه كان ذنبا لخلص منه كما يخلص الذهب من خبثه أو الثوب
من درنه إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء) .

كان بمكة فى ذلك الوقت عبد الله بن الحضرمى عاملها لعثمان وعبد الله بن عامر قدم
من البصرة ويعلى بن أمية قدم من اليمن ثم قدم عليهم من المدينة طلحة والزبير فاجتمعت
كلتهم على أن يأتوا البصرة ويعلموا المطالبة بدم عثمان والقصاص ممن اشترك فى دمه
ثم ساروا فى وجهتهم هذه وكان يصلى بالناس عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وخرج
معهم مروان وسائر بنى أمية إلا من خشع منهم ولم يزالوا حتى قاربوا البصرة ولما
علم بقدمهم عثمان بن حنيف أمير البصرة من قبل على انتدب رجلين هما عمران
ابن حصين وأبو الأسود الدؤلى ليسيرا فيعلميا ماذا يريد القوم ولما وصلا استأذنا على

عائشة فأذنت لها واستخبرها عن قدومها فقالت لها : إن الغوغاء من أهل الأمصار ونزاع القبائل غزوا حرم رسول الله وأحدثوا فيه الأحداث وآووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل إمام المسلمين بلائرة ولا عذر فاستحلوا الدم الحرام فسفكوه وانتهبوا المال الحرام وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الأعراض والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين لا يقدرّون على امتناع ولا يأمنون فخرجت في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس ورأونا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا وقرأت (لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) تنهض في الإصلاح بمن أمر الله عز وجل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصغير والكبير والذكر والأنثى فهذا أننا إلى معروف فأمركم به ونحضكم عليه ومنكر ننهاكم عنه ونحضكم على تغييره : ثم سأل طلحة ما أقدمك فقال المطالبة بدم عثمان قال ألم تبائع علياً قال بلى واللجّ على عنقي وما أستقيل علياً إن هو لم يحل بيننا وبين قتلة عثمان وقال لها مثل ذلك الزبير فعاد الرجلان إلى ابن حنيف فأخبراه فعزم على التهيؤ لمنعهم من البصرة ولم يكن أهلها على رأى واحد فلما قدم جيش عائشة إلى البصرة خرج إليهم من أهلها من هو على رأسهم وخرج ابن حنيف فكان هو ومن معه في ميسرة المربد ووقف الآخرون في ميمنته فتكلم طلحة والزبير محرّضين على المطالبة بدم عثمان الخليفة المظلوم فكاد يكون بين الفريقين شرّ فتكلمت عائشة وكانت جهورية يعلو صوتها كثرة كأنه صوت امرأة جليلة وخطبت الناس في معنى ما جاءت له فافترق أصحاب ابن حنيف فرقتين فرقة قالت صدقت والله وبزت وجاءت بالمعروف وفرقة لم ترضه وإن كان لم يحصل بين الفريقين قتال ثم خرج حكيم بن جبلة فأنشب القتال مع جيش عائشة فأشرع هؤلاء رماحهم وأمسكوا ليمسك حكيم ومن معه فلم ينته فاضطروا أن يدافعوا عن أنفسهم حتى حجز بينهم الليل وفي غد ذلك اليوم خرج عثمان وخرج حكيم فقاتلوا إلى أن زال النهار ومنادى عائشة يناشدهم ويدعوهم إلى الكف فيأبون حتى إذا مسهم الشرّ وعضهم نادوا بالصلح فاصطلحوا على أن يبعثوا رسولا إلى المدينة ويسألوا عنبيعة طلحة والزبير فإن كانا قد بايعا كرهما فالأمر أمرهما وإلا فالأمر أمر عثمان ثم أرسلوا رسولا هو كعب بن سور قاضي البصرة فسار حتى أتى المدينة

يوم الجمعة فدخل المسجد ونادى يا أهل المدينة إني رسول أهل البصرة إليكم أأكره
هؤلاء القوم هذين الرجلين علي بيعة علي أم أتيا طائعين فلم يجبه أحد من القوم
إلا ما كان من أسامة بن زيد فإنه قام فقال اللهم إنهما لم يبايعا إلا وهما كارهين فوثب
عليه سهل بن حنيف والناس وكادوا يأتون عليه لولا أن قام فخلصه من أيديهم صهيب
ابن سنان وأبو أيوب الأنصاري في عدة من الصحابة فيهم محمد بن مسلمة وأخذ بيده
صهيب إلى داره وقال أما وسعك ما وسعنا من السكوت وعند ذلك رجع كعب إلى
البصرة . وكان علي لما علم بخبر كعب كتب إلى عثمان يعجزه ويقول والله ما أكرها
على فرقة ولقد أكرها على جماعة وفضل وإن كانا يريدان الخلع فلا عذر لهما وإن
كانا يريدان غير ذلك نظرنا ونظرا فلما عاد كعب إلى البصرة وورد الكتاب طلب
طلحة والزبير من عثمان أن يخلى لهم الأمر فلم يفعل فهاجموه وأخذوه وقد أمرت
عائشة بأن يترك ليسير حيث شاء فترك البصرة وعاد إلى علي وكان لحكيم بن جبلة معهم
مناوشات قتل في نهايتها وقتل معه عدد عظيم من له شركة في دم عثمان ثم نادى منادى
الزبير وطلحة بالبصرة ألا من كان فيهم من قبائلكم أحد ممن غزا المدينة فليأتنا بهم
فجئ بهم أذلاء فقتلوا ، ثم أقام ذلك الجيش بالبصرة وكتبوا بأخبارهم إلى أهل الشام
وإلى أهل الكوفة يطلبون إليهم أن يقوموا بمثل ما قاموا هم به . واستمروا منتظرين
مآلاتهم به الأقدار .

روى الطبري عن علقمة بن وقاص الليثي قال لما خرج طلحة والزبير وعائشة
رأيت طلحة ، وأحب المجالس إليه أخلاها وهو ضارب بلحيته على زوره ، فقلت
يا أبا محمد أرى أحب المجالس إليك أخلاها وأنت ضارب بلحيتك إلى زورك ألا
كرهت شيئا فاجلس ؛ فقال يا علقمة بينما نحن يد واحدة على من سوانا ، صرنا جبلين
من حديد يطلب بعضنا بعضاً ، إنه إن كان مني في عثمان شيء ليس توبتي إلا أن يسفك
دمي في طلب دمه ، قلت : فرد محمد بن طلحة : فإن لك ضيعة وعيالا فإن يك شيء
يخلفك فقال ما أحب أن أرى أحداً يخلف في هذا الأمر فأمنعه فأتيت محمد بن طلحة
فقلت له لو أقمت فإن حدث به حدث كنت تخلفه في عياله وضيعته قال ما أحب أن
أسأل الرجال عن أمره .

المحاضرة التاسعة والعشرون

الجمال - صفين

أمر على

لما بلغ علياً مسير من سار إلى البصرة وهو يتهيأ للشام رأى أن يبدأ بهذا الفتق وكان يحاول أن يدركهم قبل أن يصلوا البصرة ، فلما وصل الربذة بلغه أنهم فاتوه فبعث إلى أهل الكوفة يطلب إليهم أن ينفروا إلى معاونته على المخالفين له ، ولما وصلت الرسل الكوفة جاء الناس إلى أميرهم أبي موسى يستشيرونه في الأمر فقام فيهم خطيباً ، وكان آخر خطبته أما إذا كان ما كان ، فإنها فتنة صماء النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد خير من القائم والقائم خير من الراكب فكونوا جرثومة من جراثيم العرب ، فأغمدوا السيوف ، وأنصلوا الأسنة واقطعوا الأوتار وآووا المظلوم والمضطهد حتى يلبثتم هذا الأمر وتنجلي هذه الفتنة فتكلمت رسل علي وأغلظت لأبي موسى القول ولما كان الحسن بن علي ممن أرسل في هذه الوفادة قال لأهل الكوفة : يا أيها الناس أجيئوا دعوة أميركم ، وسيروا إلى إخوانكم فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه ، والله لأن يتيه أولوا النهى أمثل في العاجلة وخير في العاقبة ، فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا وابتليتم به ، فسأخ الناس وأجابوا ورضوا به ، وقال لهم الحسن إني غاد فمن شاء منكم أن يخرج معي على الظهر ومن شاء فليخرج في الماء فقفز من أهل الكوفة تسعة آلاف أخذ بعضهم البر وأخذ بعضهم الماء وقد قابلته الجنود البرية بذي قار فقال لهم قد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة فإن يرجعوا فذاك ما نريد وإن يلجوا داويناهم بالرفق وبايناهم حتى يبدأوا بظلم وإن ندع أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله . ثم إن علياً اختار القعقاع بن عمرو للسفارة بينه وبين أهل البصرة فسار حتى أتى عائشة فقال أي أمة ما أشخصك وما أقدمك هذه البلدة ، قالت أي بني إصلاح بين الناس . فطلب أن يحضر طلحة والزبير : حتى يعرف رأيهما ، فلما جاء أخبر أن مقصدهما كمقصد عائشة ، فقال لهما القعقاع : ما هذا الإصلاح ؛ قال قتلة عثمان فإن هذا إن ترك

كان تركا للقرآن وإن عمل كان إحياء للقرآن فقال قد قتلتما قتلة عثمان من أهل البصرة
 وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة عنكم اليوم قتلتم ستمائة رجل إلّا رجلاً فغضب لهم
 ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم طلبتم ذاك الذي قلت (حرقوص
 ابن زهير) ففعله ستة آلاف وهم على رجل فإن تركتموه كنتم تاركين لما تقولون
 فإن قاتلتموهم والذين اعتزلوكم فأدبلوا عليكم فالذي حذرتهم قربتم به هذا الأمر أعظم
 مما أراكم تكرهون وأنتم أهمتم مضروربيعة من هذه البلاد فاجتمعوا على حربكم
 وخذلانكم نصرة لهؤلاء كما اجتمع هؤلاء لأهل هذا الحدث العظيم والذنب الكبير
 ولا أرى دواء لهذا الأمر إلّا التسكين وإذا سكن اختلجوا فإن أنتم بايعتمونا فعلامة
 خير وتبشير رحمة ودرك بثأر هذا الرجل وعافية وسلامة لهذه الأمة وإن أنتم أبيتم
 إلّا مكابرة هذا الأمر واعتسافه كانت علامة شر وذهاب هذا الثأر بعثه الله في هذه
 الأمة هزاهن فأثروا العافية ترزقوها وكونوا مفاتيح الخير كما كنتم تكونون
 ولا تعرضونا للبلاء ولا تعرضوا له فيصرعنا وإياكم وأيم الله إني لأقول هذا وأدعوكم
 إليه وإني خائف أن لا يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة التي قل متاعها ونزل بها
 مانزل فإن هذا الأمر الذي حدث أمر ليس يقدر وليس كالأمر ولا كقتل الرجل
 الرجل ولا النفر الرجل ولا القبيلة الرجل . فقال له القوم أحسنت وأصبت فإن
 جاء على بمثل ما قلت صلح الأمر فرجع القعقاع إلى على فأخبره فأعجبه ذلك وأشرف
 القوم على الصلح . ثم أمر بالرحيل وقال من ضمن خطابه ولا يرتحلن غداً أحد أعان
 على عثمان بشيء في شيء من أمور الناس ولا يخن السفهاء عن أنفسهم . فاجتمع نفر
 من رؤساء المجليين على عثمان ومعهم ابن السوداء وقال بعضهم لبعض إن اجتمع الناس
 غداً واصطلموا فليس الصلح إلّا علينا فقال لهم ابن السوداء إن عزكم في خلطة الناس
 فصانعوهم وإذا التقى الناس غداً فانشبوا القتال ولا تفرغوه للخطر فإذا من أنتم معه
 لا يجد بداً من أن يمتنع ويشغل الله علياً وطلحة والزبير عما تكرهون فاتفقوا على ذلك والناس
 لا يشعرون . ولما وصل على إلى البصرة بعث إلى القوم إن كنتم على ما فارقتم القعقاع
 فكفوا وأقرونا نزل وننظر في هذا الأمر فنزلوا والقوم لا يشكون في الصلح ومشى
 السفراء بين الفريقين وبات القوم ينتظرون العافية من هذا الحادث الجلل . قام السبئيون
 في الغلس ووضعوا السلاح في عسكر أهل البصرة فسأل طلحة والزبير ما هذا قالوا

أطرقنا أهل الكوفة ليلاً فقال قد علمنا أن علياً غير منته حتى يسفك الدماء ويستحل الحرمه وأنه لن يطاوعنا وسأل علي عن الخبر وكان السبثيون قد وضعوا رجلاً قريباً منه يخبره بما يريدون فقال له ما جئنا إلا وقوم منهم يبتونا فرددناهم من حيث جاؤا فوجدنا القوم على رجل فركبونا وثار الناس فقال علي قد علمت أن طلحة والزبير غير منتهين حتى يسفكا الدماء ويستحلا الحرمه وأنهما لن يطاوعانا ولم يجد الفريقان في ذلك الوقت بداً من القتال وكانت عائشة في هودجها بين أهل البصرة وكان ذلك اليوم من أهول ما رآه المسلمون فإنهم وقفوا بعضهم أمام بعض وكل يدافع دفاعاً دينياً وكان أهل البصرة وشجعانهم يلوذون بحمل عائشة حتى لا تصاب بشر فقتل حوله عدد عديد منهم ولا يدور بخلد أحد من الناس أن ينهزم وراجز أهل البصرة يقول :

نحن بنى ضبة أصحاب الجمل نحن ابن عفان بأطراف الأسل

الموت أحلى عندنا من العسل ردوا علينا شيخنا ثم بجمل

ولما رأى على كثرة القتلى حول الجمل وأن الناس لا تسلمه أبداً وفيهم عين لظرف نادى اعقروا الجمل فجاء الجمل إنسان من خلفه وعقره فسقط وسقط الهودج وكأنه قنفذ يرمى فيه من النبل فجاء محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر فقطعا مرضة الرجل واحتملا الهودج فنجياه من القتلى وخرج بها محمد حتى أدخلها البصرة ؛ وقد ترك الناس والضعف ظاهر فيهم الزبير بن العوام وأراد اللحاق بالمدينة فلم بمسيره عمرو ابن جرموز فأتبعه حتى إذا كان برادى السباع غافله فقتله .

قتل في هذه الواقعة المنكرة عشرة آلاف من شجعان المسلمين بينهم كثير من أعلامهم منهم طلحة وابنه محمد والزبير (وكاد يقتل ابنه عبد الله) وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وغيرهم من رجالات قريش وسائر العرب .

وبعد أن انتهت الموقعة مر على بين القتلى فكلم رأى صرعى أهل البصرة وعرفهم قال زعموا أنه إنما خرج معهم السفهاء والغوغاء وهذا فلان وهذا فلان ثم صلى على القتلى وأمر بدفنهم جميعاً . وبعد ذلك زار عائشة في البيت الذي نزلت فيه فلم عليها وقعد عندها ثم أمر بأن تجهز إلى المدينة فجهزت خير جهاز ولما جاء يوم رحيلها ودعها بنفسه وقد قالت وسط مشيعيها إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا

ما يكون بين المرأة وأحمائها وأنه عندي على معتبتي من الأخيار وقال عليّ أيها الناس صدقت والله وبرت ما كان بيني وبينها إلا ذلك وأنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وخرجت من البصرة يوم السبت لغرة رجب سنة ٣٦ وشيعها عليّ أميالا وسرح بنيه معها يوماً .

بعد انتهاء الموقعة أخذ عليّ بيعة أهل البصرة وأقر عليها عبد الله بن عباس وجعل علي الخراج وبيت المال زياد بن أبي سفيان .

هكذا انتهت هذه الموقعة التي سهلت على المسلمين فيما بعد أن يقف بعضهم بإزاء بعض محاربين يستحل كل دم الآخر بعد أن كان ذلك الموقف في نظرهم عظيماً مهيماً لا يمكننا أن نبرر عمل الفريقين المتحاربين من كل الوجوه فإن طامحة والزبير وعائشة خرجوا كما يقولون للبطالة بدم عثمان الذي سفك حراماً من غير ترة ولا ذنب يوجب ذلك ولا نرى كيف فهموا أن ذلك ممكن من غير أن يكون للمسلمين إمام يرجع إليه الأمر في تحقيق هذه القضية وإقامة الحدّ عليّ من يستحقه إن إعطاء الحق للأفراد في أن يتجمعوا لإقامة حدّ قصر الإمام في إقامته أو اتهم بالهوادة فيه مفسدة للنظام الذي أسس عليه الإسلام وإذا كانوا لا يرون الإمامة على صحة فقد كان المفهوم دعوة أهل الحل والعقد من كبار المسلمين أولاً للنظر في أمر الخلافة وإعطائها لمن يرضاه الناس ثم ينظرون بعد ذلك في إقامة الحدّ ولكنهم قاموا بصفتهم أفراداً من كبار الأئمة ودعوا الناس إلى أمرهم من غير أن يكون لهم إمام يرجعون إليه ولا ندرى كيف غاب كل ذلك عنهم مع سابقتهم وفضلهم ولكنهم يقولون إن الفتن إذا أقبلت تشابهت وإذا أدبرت تدينّت ولم يكن عند عليّ بن أبي طالب من الأناة ما يمكنه من المصابرة حتى يلتئم هذا الصدع أحسن مما كان حقيقة أن أولئك الشياطين الذين لا يريدون بالأئمة خيراً أعجلوه وأنشبوا الحرب حتى اشتبه الأمر على الفريقين كليهما ولكن هذا عيب كبير في قيادة الجيوش أن يكون الرئيس بحيث يمكن فرقه من جيشه أن تعجّله عن النظر فيما هو قادم عليه وأن من الخطأ العظيم أن يستعين على بمثل هذه الفرقة السبئية ويجعلها تأوى إلى جنده في الوقت الذي يطالب الناس فيه من كل جهة بالقصاص من قتلة عثمان فإنهم بالضرورة لا يحسن في نظرهم أن يتفق على ذلك الناس لأن الاتفاق إنما يقع على رءوسهم فهم يبذلون كل جهدهم في تضيق

المسالك على كل من يريد الإصلاح حفظاً لأنفسهم على أن مجرد وجودهم في جيشه كاف لأن تحوم الظنون حول اشتراكه في الدم المسفوك وإن كان هو ينكر ذلك إنكاراً تاماً وهو عندنا الصادق في قوله والنتيجة أن تبعه هذه الحرب يتحملها كل من الفريقين وتبين للناس أنه لا يكفي إبرة الإنسان من الفعل أن لا يكون قد فعله بل يجب أن يتعد هما يحدث الريبة وليس يكفي الرئيس لتقوية مركزه أن يكون عنده من القوة ما يغلب به من خرج عليه من قومه بل يجب مع هذا أن يكون عنده من حسن الخيلة والأناة ما يعيد الخارج عليه إلى حظيرته والكي لا يكون إلا آخر الدواء .

أمر صفين

لم تكن واقعة الجمل على شدة هولها وفضاعة أمرها إلا مقدمة لما هو أشد منها هولاً وأفظع أمراً وهو الحرب في صفين .

انصرف على من البصرة إلى الكوفة فاختار جرير بن عبد الله البجلي ليكون رسولا إلى معاوية بن أبي سفيان يطلب إليه البيعة فشنخص جرير إلى دمشق وأنهى إلى معاوية ما جاء له فاطله واستنظره . وكان أهل الشام قد آلى رجالهم أن لا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض دونهم بشيء أو تغنى أرواحهم والشام بجمع أجناد المسلمين لأنها ثغر عظيم يحاور الأمة الرومية التي لم تزل حافظة لشيء من قوتها فكانت الجنود الإسلامية هناك على غاية الاستعداد . عاشرهم معاوية طويلاً وهو الرجل السياسي المحنك فامتلك قلوبهم وصاروا أطوع أمره ما أمرهم ائتمروا به وما نهاهم انتهوا عنه ومثل تلك القوة العظيمة سهلت له أن يرفض بيعة علي وبيتهه بالاشتراك في دم عثمان أو على الأقل بحماية قاتليه حتى آواهم إلى جيشه ولم يعمل أى عمل في القصاص منهم فجاء جرير علياً وأخبره بما عليه أهل الشام فلم ير على إلا المسير والقتال . خرج فعسكر بالخيلة وبلغ معاوية خروجه إليه بنفسه فخرج إليه بأهل الشام أخذ على بجنوده طريق الجزيرة وعبر الفرات من الرقة . هناك قدم طلائع أمامه حتى إذا كانوا بسور الروم التقوا بطلائع معاوية فكانت بين الفريقين مناوشات قليلة ثم تحاجزوا ثم تلاحقت جنود علي ومعاوية فعسكرت الطائفتان في سهل صفين وتواقفت الجنود الإسلامية بعضها أمام بعض .

اختار على ثلاثة من رجاله ليذهبوا إلى معاوية يطلبون إليه الطاعة وهم بشير بن عمرو

الأنصاري وسعيد بن قيس الحمداني وشيث بن ربيع التميمي فساروا حتى دخلوا على
 معاوية فتكلم بشير بن عمرو وقال : يا معاوية إن الدنيا عنك زائلة وإنك راجع إلى
 الآخرة وإن الله محاسبك بعملك ومجازيك بما قدمت يداك ، وإنني أنشدك الله أن لا تفرق
 جماعة هذه الأمة وتسفك دماءها ، فقال له معاوية هلا أوصيت صاحبك بذلك فقال إن
 صاحبي ليس مثلك إن صاحبي أحق البرية كلها بهذا الأمر في الفضل والدين والسابقة
 في الإسلام والقرابة من الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيقول ماذا ؟ قال يأمرك بطاعة
 الله وإجابة ابن عمك إلى ما يدعوك إليه من الحق فإنه أسلم لك في دنياك وخير لك في عاقبة
 أمرك قال معاوية ونظّل دم عثمان لا والله لا أفعل ذلك أبداً فقام شيث فقال يا معاوية
 إنني قد فهمت ما رددت : إنه والله لا يخفى علينا ما تغزو وما تطلب إنك لم تجد شيئاً
 تستغوى به الناس وتستميل به أهواءهم وتستخلص به طاعتهم الا قولك قتل إمامكم مظلوماً
 فنحن نطلب بدمه فاستجاب لك سفهاء طغام وقد علمنا أن قد أبطأت عنه بالنصر وأحببت
 له القتل لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب ورب متمنى أمر وطالبه يحول الله عز وجل دونه
 بقدرته وربما أوتي المتمنى أمنيته وفوق أمنيته والله مالك في واحدة منهما خير لئن أخطأت
 ما ترجو إنك لشر العرب حالا في ذلك ولئن أصبت وما تمنى لا تصيبه حتى تستحل من ربك
 صلى النار فاتق الله يا معاوية ودع ما أنت عليه ولا تنازع الأمر أهله . ولم يكن من معاوية
 جواب على هذه المقالة الشديدة إلا ردّ شديد وأمره إياهم بالانصراف ، فأتوا علياً
 وأخبروه بالخبر . كان القوم جميعاً يهابون أن تلتقى جموع الشام بجموع العراق خوفاً
 من الاستئصال والهلاك فكانت تخرج الفرقة من جيش أهل العراق فتخرج لها مثلها من
 جيش أهل الشام فيقتلون وعلى هذه الحال كان شأنهم في ذي الحجة سنة ٣٦ فلما أهل المحرم
 توادع الفريقان إلى انقضائه طمعاً في الصلح واختلعت بينهما الرسل في ذلك فبعث على
 عدى بن حاتم ويزيد بن قيس الأرحبي وزباد بن خصفة وشيث بن ربيع وهو أحد الرسل
 في المرة الأولى وربما كان حقه سبياً في عدم النجاح لما دخلوا على معاوية بدأ عدى
 فقال إنا أتيناك ندعوك إلى أمر يجمع الله عز وجل به كلمتنا وأمتنا ويحقق به الهدوء
 ويؤمن به السبل ويصلح به ذات البين إن ابن عمك سيد المرسلين أفضاها سابقة وأحسنها
 في الإسلام أثراً وقد استجمع له الناس وقد أرشدكم الله بالذي رأوا فلم يبق أحد غيرك
 وغير من معك فافته يا معاوية لا يصبك الله وأصحابك يوم الجمل ، فقال معاوية :

كأنك إنما جئت متهدداً ولم تأت مصلحاً هيئات يا عدى كلا والله إنى لابن حرب
 ما يقع لي بالشنان وإنك لمن المجالين على ابن عفان وإنك لمن قتلتك وإنى لأرجو أن
 تكون ممن يقتل الله عز وجل هيئات يا عدى قد حلت بالساعد الأشد فقال شبت وزيادة
 أتيناك فيما يصلحنا وإياك فأقبلت تضرب لنا الأمثال دع ما ينتفع به من القول والفعل
 وأجبنا فيما يعمنا وإياك نفعه - وقال يزيد بن قيس إننا لم نأت إلا لنبلغك ما بعثنا به
 إليك ولتؤدى عنك ما سمعنا منك ونحن على ذلك لن ندع أن ننصح لك وأن نذكر
 ما ظننا أننا علينا به حجة وإنك راجع به إلى الألفة والجماعة إن صاحبنا من قد
 عرفت وعرف المسلمون فضله ولا أظنه يخفى عليك أن أهل الدين والفضل لن يعدلوا
 بعلى وإن يميل بينك وبينه فاتق الله يا معاوية ولا تخالف علياً فإننا والله ما رأينا رجلاً
 قط أعمل بالتقوى ولا أزهد في الدنيا ولا أجمع لحصول الخير كلها منه فقال معاوية
 أما بعد فإنكم دعوتكم إلى الطاعة والجماعة فأما الجماعة التي دعوتكم إليها فعمناهي وأما الطاعة
 لصاحبكم فأيا لا نراها إن صاحبكم قتل خليفتنا وفرق جماعتنا وآوى ثأرنا وقتلنا وصاحبكم
 يزعم أنه لم يقتله فنحن لا نرد ذلك عليه أرايتم قتلة صاحبنا أستم تعلمون أنهم أعجاب
 صاحبكم فليدفعهم إلينا فلتقتلهم به ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة ، فقال له شبت
 أيسرك يا معاوية أفك إن مكنت من عمار تقتله فقال وما يمنعني من ذلك والله لو أمكنت
 من ابن سمية ما قتلتك بعثمان ولكن كنت فاتله بنائل مولى عثمان فقال شبت لا تصل إلى عمار
 حتى تندراهم عن كواهل الأقوام وتضيق الأرض الغضاء عليك برحبها فقال معاوية
 إنه لو قد كان ذلك كانت الأرض عليك أضيق ، وبذلك انتهت هذه السفارة التي
 لم يكن يظن أن تنتهي إلا بمثل ما انتهت إليه ، لأنه كان من الضروري أن تكون
 قاعدة الصلح والدعوة شيئاً في مصلحة كل من الطرفين يتنازل هذا عن شيء وهذا عن
 شيء حتى يكون صلحاً . أما هذه السفارة فقد كانت دعوة كسوا بقها مع ما في بعض
 الداعين من هذه الشدة التي تفسد القلوب وتباعد ما بينها وأرسل معاوية إلى علي حبيب
 ابن مسلمة الفهرى وشرحبيل ابن السمطوم عن بن زياد بن الأخنس بن شريق فدخلوا عليه
 فتكلم حبيب فقال : أما بعد : فإن عثمان بن عفان كان خليفة مهدياً يعمل بكتاب الله
 عز وجل وينيب إلى أمر الله فاستقلتم حياته واستبطأتم وفاته ، فعدوتم عليه فقتلتموه
 فادفع إلينا قتلة عثمان إن زعمت أفك لم تقتله تقتلهم به ثم اعتزل أمر الناس فيكون
 أمرهم شورى بينهم يولى الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم ، فقال له : ما أنت لا أم لك

والعزل وهذا الامر اسكت فإنك لست هناك ولا بأهل له فقام وقال والله لترى
بحيث تكره فقال على وما أنت ولو أجلبت يخيالك ورجلك لا أبقى الله عليك إن أقيت
على أحقره وسواء اذهب فصب وصعد ما بدالك وقال شرحبيل بن السمط إن كلمتك
فلعمري ما كلامي إلا مثل كلام صاحبي قبل فهل عندك جواب غير الذي أجبت به فقال على
نعم فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهدايته للناس ثم
قبضه الله اليه واستخلف الناس أبابكر واستخلف أبو بكر عمر فأحسنا السيرة وعدلا
في الأمة وقد وجدنا عليهما أن توليا علينا ونحن آل رسول الله ففخرنا ذلك لهما وولى
عثمان فعمل أشياء عابها الناس عليه فساروا اليه فقتلوه ثم أتاني الناس وأنا معتزل
أمورهم فقالوا لي بايع فأبيت عليهم فقالوا لي بايع فإن الأمة لا ترضى إلا بك وأنا
نخاف إن لم تفعل أن يفرق الناس فبايعتهم فلم يرعنى إلا شقاق رجلين قد بايعاني وخلاف
معاوية الذي لم يجعل الله له سابقة في الدين ولا سلف صدق في الإسلام طليق بن طليق
حزب من هذه الأحزاب لم يزل لله ولرسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا
في الإسلام كارهين فلا غزو إلا خلافتكم معه وانقيادكم معه وتدعون آل نبيكم الذين
لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافتهم ولا أن تعدلوا بهم من الناس أحداً ألا إني أدعوكم
إلى كتاب الله وسنة نبيه وإمارة الباطل وإحياء معالم الدين . فقال له شرحبيل أشهد
أن عثمان قتل مظلوماً فقال لهما لا أقول إنه قتل مظلوماً ولا أنه قتل ظالماً قالوا فمن
لم يزعم أن عثمان قتل مظلوماً فنحن منه برآء ثم انصرفوا من غير نتيجة وذلك معقول
لما انسلخ المحرم أمر على من ينادى ألا إن أمير المؤمنين يقول لكم إني قد استدمتكم
لتراجعوا الحق وتنبيوا اليه واحتججت عليكم بكتاب الله فدعوتكم اليه فلم تناهوا عن
طغيان ولم تجيبوا إلى حق وإني قد نبذت اليكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ففرع
أهل الشام إلى أمرائهم ورؤسائهم وكتبوا كتابهم وبات الفريقان يشتغلان بتعبئة
الجيوش . وفي غد ذلك اليوم وهو يوم الأربعاء أول صفر سنة ٣٧ ابتدأت الحرب
من غير أن يقف كل الجمعين وجهها لوجه بل كل يوم يخرج قائد من هنا وقائد من هنا
حتى إذا مضت سبعة أيام قال على لجنده ليلة الأربعاء ثامن صفر حتى متى لا تناهض
هؤلاء القوم بجمعنا واتفق معهم على ذلك فباتوا يصلحون أمرهم وفي ذلك يقول
كعب بن جميل النخعي .

أصبحت الأمة في أمر عجب والملك مجموع غدا لمن غلب
فقلت قولا صادقا غير كذب إن غدا تهلك أعلام العرب

وفي الصباح زحف على بجنود أهل العراق وزحف له معاوية بجنود أهل الشام
وفي ذلك يوم مشؤم لا يزال المسلمون يعدونه شؤما من لدن ذلك الحادث إلى الآن.
تناهض الناس ذلك اليوم واقتتلوا قتالا شديدا نهارهم كله ثم انصرفوا عند المساء
وكل غير غالب ثم أعادوا الكرة في غد ذلك اليوم وكانت حملتهم أشد من اليوم الأول
وقد انكشفت ميمنة أهل العراق وانتهت هزيمتهم إلى على فشى نحو الميسرة فانكشفت
عنه مضر في الميسرة وثبتت ربيعة ومربيه في ذلك الوقت الاشترا النخعي فقال له على
أنت هؤلاء القوم فقل لهم أين فراركم من الموت فلما هب اليهم الاشترا وهيج الناس
لخوض الغمرات فتابعوه وكروا معه فأخذ لا يعمد لكتيبة إلا كشفها ولا لجمع
إلا حازه ورده ولم يزل حتى كشف هذه الجموع المهاجمة وألحقهم بصفوف معاوية
بين العصر والمغرب ولم يزل الاشترا في هجمته حتى وصل إلى حرس معاوية وكان معاوية
يقول أردت في هذا الوقت أن أنهزم فذكرت قول ابن الاطنابة :

أبت لي عفتي وأبي بلأني وإقدامي على البطل المشيح
وإعطائي على الماكروه مالي وأخذني الحمد بالثمن الربيح
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدي أوتستريح

فمنعني هذا القول من الفرار . وفي هذا اليوم قتل عمار بن ياسر .

ولما أمسى المساء على الفريقين لم ينفصلا بل استمر القتال شديدا طول الليل
ويسمون هذه الليلة ليلة الحرير يشبهونها بليلة القادسية حتى إذا أصبح عليهم صبح
يوم الجمعة أخذ الاشترا يزحف بالميمنة ويقاتل بها ويهيج الناس بقوله وعلى يده
بالرجال لما رأى من ظفره . وبيناهم في الشدة الشديدة إذا بالمصاحف قد رفعت
على رؤوس الرماح من قبل أهل الشام وقائل يقول هذا كتاب الله عز وجل بيننا
وبينكم من لشغور الشام بعد أهل الشام من لشغور العراق بعد أهل العراق فلما رأى
أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا نجيب إلى كتاب الله فقال لهم على يا عباد الله
امضوا على حقكم وصدقكم فإن معاوية وعمر بن العاص وابن أبي معيط وحبيب
ابن مسلمة وابن أبي سرح والضحاك بن قيس ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن أنا أعرف

منهم منكم قد صحبتهم أطفالا وصحبتهم رجالا فكانوا شر أطفال وشر رجال ويحكم أنهم
 مارفعوها ثم لا يرفعونها ولا يعلمون بما فيها ومارفعوها لكم إلا خديعة ودهاء ومكيدة
 فقالوا ما يسعنا أن ندعى إلى كتاب الله عز وجل فنأبى أن نقبله ، وقال مسعر بن فدي
 التميمي وأشباه له من القراء أجب إلى كتاب الله إذا دعيت إليه وإلا ندفعك برمتك
 إلى القوم أو نفعل كما فعلنا ببن عفان إنه علينا أن نعمل بما في كتاب الله عز وجل
 والله لتفعلنها أو لنفعلنها بك . ثم طلبوا منه أن يبعث إلى الأشر ليرك القتال ، فأرسل
 إليه رسولا فقال الأشر للرسول ليست هذه الساعة التي ينبغي لك أن تزيلى فيها عن
 موقفى ، إني قد رجوت أن يفتح لى فلا تعجلنى فرجع الرسول بالخبر فما انتهى إليه
 حتى ارتفع الرهج وعلت الأصوات من قبل الأشر فقال له القوم والله ما نراك إلا أمرته
 أن يقاتل ثم قالوا ابعث إليه فليأتك وإلا والله اعتزلناك فقال للرسول ويحك ، قل
 للأشر أقبل فإن الفتنة قد وقعت فلم يسعه إلا المجيء وترك ساحة الحرب ثم أرسل
 الأشعث بن قيس ليسأل معاوية عما يريد فلبا ذهب إليه قال له معاوية نرجع نحن
 وأنتم إلى ما أمر الله فى كتابه تبعثون منكم رجلا ترضونه ونبعث منا رجلا ثم نأخذ
 عليهما أن يعملما بما فى كتاب الله لا يعدوانه ثم نتبع ما اتفقا عليه فقال له الأشعث
 هذا الحق ثم رجع إلى على فأخبره فقال الناس رضينا وقبلنا ، فقال أهل الشام قد
 اخترنا عمرو بن العاص فقال الأشعث ومن تابعه وإنا قد رضينا أبا موسى الأشعرى
 فقال على قد عصيتهمونى فى أول الأمر فلا تعصونى الآن وبين لهم تخوفه من أبى موسى
 لأنه كان يخذل الناس عنه فأبوا إلا إياه فاضطر على للسير على ما رأوا .

المحاضرة الثلاثون

عقد التحكيم — نتائجه — الخوارج

عقد التحكيم

وكتب الفريقان بينهم عقد التحكيم وهذه صورته :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان قاض علي على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاض معاوية على أهل الشام ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين إنا نزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ولا يجمع بيننا غيره وإن كان الله عز وجل بيننا من فاتحته إلى خاتمته نحى ما أحيا ونميت ما أمات ، فما وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل وهما أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص القرشي عملا به وما لم يجدا في كتاب الله عز وجل فالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة وأخذ الحكمان من علي ومعاوية ومن الجندين اليهود والمواثيق والثقة من الناس أنهما أمان على أنفسهما وأهلهم والأمة لها أنصار على الذي يتقاضيان عليه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما عهد الله وميثاقه أنا على ما في هذه الصحيفة ، وإني قد أوجبت قضيتهما على المؤمنين فإن الأمن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهلهم وأموالهم وشاهدهم وغائبهم وعلى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرادها في حرب ولا فرقة حتى يمهيا وأجلا القضاء إلى رمضان وإن أحبا أن يؤخرا ذلك أخراه على قراض منهما وإن توفي أحد الحكمين فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألو من أهل المعدلة والقسط وإن مكان قضيتهما الذي يقضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام وإن رضى وأحب فلا يحضرهما فيه إلا من أراد ، وبأخذ الحكمان من أرادا من الشهود ، ثم يكتبان شهادتهما على ما في هذه الصحيفة وهم أنصار على من ترك هذه الصحيفة وأراد فيه الحادأ وظلما ، اللهم انا نتصرك على من ترون ما في هذه الصحيفة ، . ويلى ذلك أسماء الشهود من الطرفين -

وبهذا العقد انتهت واقعة صفين التي قتل فيها من شجعان المسلمين وأنجادهم تسعون ألفاً وهو عدد لم يذهب مثله ولا قريب منه في جميع الوقائع الإسلامية من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تاريخها ولولا أن عفتهم الحرب ولفحتهم نيران السلاح لاستوصلت البقية الباقية وضاعت للشغور . وبما يزيد الأسف أن هذه الحرب لم يكن المراد منها الوصول إلى تقرير مبدأ ديني أو رفع حيف حل بالامة وإنما كانت لنصرة شخص على شخص فشيعة على تنصره لأنه ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحق الناس بولاية الأمر وشيعة معاوية تنصره لأنه ولي عثمان وأحق الناس بطلب دمه المسفوك ظلماً ولا يرون أنه ينبغي لهم مبايعة من آوى إليه قتلته .

يظهر للمتتبع أخبار ما بين علي ومعاوية أن الرجلين كما على تباين تام فعلى يرى نفسه من الفضل والسابقة والقرابة ما ليس لغيره من سائر الناس حتى أشياخ قريش وأصحاب السابقة منهم وزاد به ذلك الفكر حتى كان يرى أن الأشياخ يعلمون ذلك ويغضون عنه وكان يرى في معاوية انحطاطاً هائلاً عنه ولماذا؟ لأنه من الطلقاء وأولاد الطلقاء الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاربوه وربما ظن فيهم أنهم لم يدخلوا في الإسلام إلا كرها حينما لم يجدوا مناصاً من ذلك وإذا كان الرجل يرى أشياخ قريش دونه قدراً ولم يكن يسلم لهم إلا مرغماً لأنه لم يجد له أنصاراً فكيف يرى نفسه أمام رجل يظن به ذلك الظن في وقت بايعه الناس فيه بالخلافة وردوا إليه حقه المسلوب منه وقد وجد أنصاراً يؤيدونه كان إذا تكلم عن معاوية أو كاتبه يظهر من كلامه الاحتقار له والترفع عنه والازدراء برسالة وخاطبهم بأشد ما يخاطب به إنسان ولا ينظر أن الرجل قد استحوذ على قلوب نصف الأمة الإسلامية ومثله لا ينال إلا بالانانة وشيء من المصانعة والمهولة وهذه أشياء لم ير على أن يتنزل إليها . أما معاوية فإنه بدون ريب كان يرى نفسه عظيماً من عظماء قريش لأنه ابن شيخها أبي سفيان بن حرب وأكبر ولد أمية بن عبد شمس بن عبد مناف كما أن علياً أكبر ولد هاشم بن عبد مناف فهما سيان في الرفعة النسبية ثم كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الثلاثة من بعده قد وثقوا به ثقة كبرى حتى جمعت له الشام كلها وهي أعظم بلدان المسلمين بعد العراق فصارت له تلك الرياسة العظيمة والاثار الصالح في حماية الشغور الرومية وهو يعلم أن علياً لا ينظر إليه بتلك العين التي كان ينظر له

بها من قتله بدليل أن أول عمل له كان عزله فرأى أن انضمامه إلى علي يحطه عن تلك المنزلة السامية التي نالها ومن يدري ماذا يكون حاله بعد ذلك من المهانة وجد أمامه شهاباً تفسح له المجال في تلك المناوأة (١) أنه لم يستشر في تلك البيعة وهو من أعظم قريش ووال من أكبر الولاة تحت أمرته جند من جنود المسلمين لا يقل عن مئتي ألف (٢) أن كثيراً من الصحابة رفضوا بيعة علي (٣) أن أول من ندبه للخلافة هم الثارون على عثمان الذين قتلوه (٤) أنه آواهم في جيشه ولم يقتص منهم فأخذ من ذلك أنه تعالى لهم على فعلتهم - كل تلك الشبه جعلته يمتنع عن البيعة ويأخذ لنفسه الحيلة حتى لا يقع في المذلة والمهانة .

شخصان ينظر كل منهما إلى الآخر بهذا النظر لا يمكن اتفاقهما ولا وصولهما إلى طريق رشاد يخفف عن المسلمين منازل على رؤوسهم من تلك الفتنة الهائلة ولم يكن مدار مراسلاتهم بالشئ الذي يصح أن يكون قاعدة صلح بين فريقين لكل منهما قوة تؤيده فعلى كان يطلب مبايعته ولا يزيد وبغير ذلك لا يكون صلح حتى إن رسله التي كان يرسلها من أهل العراق كانوا يكلمون معاوية بلهجة المحتقر المستخف ومعاوية يطلب أولاً أن تسلم قتلة عثمان إليه ليقتص منهم ثم يكون الأمر شوري بينهم وكلاً الأمرين لا يرضى به علي أما قتلة عثمان فلأنه إذا أراد انتزاعهم من جيشه لا يأمن أن يتعصب لهم قومهم فينقسم جيشه وأما الثانية فلأنه لا يترك حقاً قد ثبت له بالبيعة التي رآها تمت وليس لأحد مهما عظم قدره أن يعترض عليها فكيف بمثل معاوية في نفسه أضف إلى ذلك أن فرقة السبئية التي كانت تتخلل جند علي لم يكن من مصلحتها أن يكون صلح بين الطرفين فهم لا يسكتون عن حمل الحطب لإشعال نار الفتنة كلما قاربت الخمود ولذلك كان لهذا التحكيم الذي اتفق عليه الطرفان نتيجة من أسوأ النتائج في جند علي .

نتائج التحكيم

بعد أن كتبت شروط الصلح عاد معاوية بجنده إلى دمشق أما جند علي فإن الأشعث ابن قيس خرج بكتاب الصلح يقرؤه على الناس ويعرضه عليهم يقرءونه حتى مر به على طائفة من بني تميم فيهم عروة بن أدية وهو أخو أبي بلال فقراه عليهم فقال عروة أتحمكون في أمر الله الرجال لأحكم إلا الله ثم شد بسيفه فضرب به عجز دابته ضربة

خفيفة فنضب الأشعث قومه من اليمن فحشي رؤساء بني تميم فتنصلوا إليه واعتذروا
فقبل وصفح ثم عاد الجيش يريد الكوفة .

روى الطبري عن عمار بن ربيعة قال خرجوا مع علي إلى صفين وهم متواتون
أحباء فرجعوا متباغضين أعداء ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم
ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق كله ويتشائمون ويضطربون بالسياط يقول الخوارج
يا أعداء الله أدهنتم في أمر الله وحكمتم وقال الآخرون فارقتم إمامنا وفرقتم جماعتنا
فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء فنزل بها منهم اثنا عشر ألفا
ونادى مناديتهم إن أمير القتال شعث بن ربيعة التميمي (وهذا كان رسول علي إلى معاوية
وكان يتوقع في خطابه ويعجب من معاوية كيف لم يبايع علياً وهو سيد المسلمين وابن
عم سيد المسلمين إلى آخر ما قال) وأمير الصلاة عبد الله بن الكواء الشكري والأمر
شورى بعد الفتح والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فبعث
إليهم علي عبد الله بن عباس وقال له لا تعجل في جوابهم وخصومتهم حتى آتيك نخرج
إليهم ابن عباس فأقبلوا عليه يكلمونه فلم يصبر عليهم بل قال ما نقيم من الحكمين وقد
قال الله عز وجل إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم
فقالوا له أما ما جعل حكمه إلى الناس وأمر بالنظر فيه والإصلاح له فهو إليهم كما أمر
به - أما ما حكم فأمضاه فليس للعباد أن ينظروا فيه ، حكم في الزاني مائة جلدة وفي
السارق بقطع يده فليس للعباد أن ينظروا في هذا قال ابن عباس فإن الله عز وجل
يقول يحكم به ذوا عدل منكم فقالوا له أو تجعل الحكم في الصيد والحدث يكون بين
المرأة وزوجها كالحكم في دماء المسلمين ، وقالوا إن هذه الآية بيننا ، أعدل عندك ابن
العاص وهو بالأمس يقاتلنا ويسفك دماءنا فإن كان عدلا فلسنا بعدول ونحن أهل
حزبه وقد حكمتم في أمر الله الرجال وقد أمضى الله حكمه في معاوية وحزبه أن يقتلوا
أو يرجعوا وقبل ذلك مادعوناهم إلى كتاب الله فأبوه ثم كتبتم بينكم وبينه كتابا وجعلناهم
بينكم وبينه الموادعة والاستفاضة وقد قطع عز وجل الاستفاضة والموادعة بين المسلمين
وأهل الحرب منذ نزلت براءة الإل من أقر بالجزية ثم جاء علي فوجد ابن عباس
يخاضعهم فقال له انتبه عن كلامهم ألم أنك ، ثم سألتهم ما أخرجكم علينا قالوا احكموكم
يوم صفين فقال أنشدكم الله ألسن قد نهيتكم عن قبول التحكيم فردتم علي رأينا ولمنا

أبيتم إلا ذلك اشترطتم على الحكمين أن يحكما ما أحيا القرآن وأن يميتا ما أمات القرآن
فإن حكما بحكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكما يحكم بما في القرآن وإن أبا فنحن من حكمهما
براء قالوا له نخبرنا أترأه عدلا تحكيم الرجال في الدماء فقال إنا لسنا حكمنا الرجال
إنما حكمنا القرآن وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم
به الرجال قالوا نخبرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم قال ليعلم الجاهل
ويتثبت العالم ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة أدخلوا مصركم
رحمكم الله . والخوارج يدعون أنهم قالوا إن التحكيم كان منا كفراً وقد تبنا إلى الله
فتب كما تبنا نبأيعك وإلا فنحن مخالفون فبايعهم على وقال ادخلوا فلنمكث ستة
أشهر حتى يجي المال ويسمن الكراع ثم نخرج إلى عدونا فدخلوا على ذلك وتوضيح
نظرية هؤلاء القوم أن عليا كان إماما ببيعبيعة صحيحة فمن امتنع عن بيعته فهو
مرتكب جريمة العصيان والبغى وهم يرون أن مرتكب الكبيرة كافراً فإذا يكون
معاوية بغى على الإمام العدل وحارب الله ورسوله حينئذ يكون له ولقومه حد
مقرر في القرآن والحدود المقررة لا معنى للتحكيم فيها لأنه تغيير للمشروع إن قضى
بخلافه . ولما كان معاوية ومن معه يستحقون في نظرهم هذه العقوبة نصا فالذين معهم
ومهادنتهم إدهان في دين الله وتحكيم للرجال فيما لا حكم فيه إلا الله وهذا في نظرهم
جريمة وفاعلها ضال والضال لا يصلح لخلافة المسلمين فلا خلافة لعل ولا حرمة لمن
اتبعه فلهم أن يقاتلوه وهم في نظرهم كجند معاوية سواء بسواء : فانظروا كيف جاءت
هؤلاء الناس نتيجة بعض مقدماتها باطل فلا عجب أن تكون هي أيضا باطلة .
أما كون جريمة العصيان ومحاربة الله والرسول لها حد مقرر في كتاب الله فذلك
صحيح وأما كون معاوية ومن معه بغاة فذلك شيء يحتاج إلى النظر فإن ادعى أن له
شبهها في نفس إمامة الإمام أهي منعقدة أم لم تنعقد فهذا يصح فيه التحكيم وليس
تحكما للرجال في دين الله وإنما هو تحكيم في صحة وصف ينسب إليه حكم فإن القاضي
الذي ترفع إليه قضية سرقة لا يطلب منه الاجتهاد في أن السارق تقطع يده أولا تقطع
وإنما يطلب منه الاجتهاد في معرفة أهذا سارق أم غير سارق فإذا ثبت له الصفة
وجب عليه حتما أن يحكم بقطع اليد فإن قالوا إن التحكيم من على شك في إمامته
والشاك لا يجوز له أن يسفك الدماء المطالبة بأمر مشكوك في صحته كان هذا باطلا

أيضاً لأن صاحب الحق كثيراً ما يتأكد أن الحق له ، فإذا رأى من خصمه إنكاراً أو تمسكاً بشبه فإنه لا طريق أمامه إلا أن يرفع الأمر لقاض أو محكمين يكون حكمهما قاطعاً لنزاع خصمه ، وعلى الجملة فإن هذه الفئة الجديدة قد بنت أمرها على مقدمات لم تنضج فزادوا الطين بلة ، وبعد أن كنا أمام فرقتين صرنا الآن أمام ثلاث فرق يستحل بعضها دماء بعض وصار أعلى عدوان والمتبوع لأحوال الخوارج ومقاماتهم في حروبهم يتأكد أنهم مخدوعون بما ظهر لهم حتى صار عندهم حقيقة من الحقائق التي لا ينكرها إلا غاو في نظرهم وإلا فكيف يؤول فعلهم ؟ كانوا بالأمس يرون في علي أنه أفضل المسلمين وأعلمهم وأفقههم في الدين واليوم يباينونه هذه المباينة ويرون أنه ضل في التحكيم ولم يعد يستحق أن يكون خليفة ، وأن كل من تابعه بعيد عن طريق الرشاد .

اجتماع الحكمين

لما حان أجل اجتماع الحكمين ؛ بعث علي أربعائة رجل عليهم شريح بن هانيء الحارثي ومعهم ابن عباس يوصل بهم ويبلغ أمورهم وأبو موسى الأشعري معهم ، وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربعائة من أهل الشام فتوافوا بدومة الجندل بأذرح وكان معاوية إذا كتب إلى عمرو جاء الرسول وذهب لا يدري بما جاء به ولا بما رجع به ولا يسأله أهل الشام عن شيء . وإذا جاء رسول علي جاء أهل العراق إلى ابن عباس فسألوه ما كتب إليك أمير المؤمنين فإن كتبهم ظنوا به الظنون فقالوا ما نراه إلا كتب بكذا وكذا فقال لهم ابن عباس أما تعقلون أما ترون رسول معاوية يحكي لا يعلم بما جاء به ، ويرجع لا يعلم بما رجع به ، ولا يسمع لهم صياح ولا لفظ وأنتم عندي كل يوم تظنون الظنون . وشهد هذه الجماعة عبيدة بن عمر ، وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن الحارث بن هشام المخزومي والمغيرة بن شعبة وغيرهم .

اجتمع الحكماء وبخاشفياً جاء الأجله وهو إصلاح ما بين الناس فتكلم عمرو فقال أأست تعلم أن عثمان قتل مظلوماً قال أبو موسى أشهد - قال عمرو أأست تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياؤه - قال بلى - قال عمرو فإن الله يقول (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً) فما يمنعك من معاوية ولي عثمان يا أبا موسى وبيته في قریش كما قد علمت فإن تخوفت أن يقول الناس ولي معاوية وليست له سابقة فإن

لك ذلك حجة تقول إني وجدته ولي عثمان الخليفة المظلوم والطالب بدمه الحسن
السياسة الحسن التدبير وهو أخو أم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صحبه
فهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان بقوله إن ولي أكرمك كرامة لم يكرمها خليفة
فقال أبو موسى يا عمرو اتق الله فأما ما ذكرت من شرف معاوية فإن هذا ليس على الشرف
يولاه أهله ولو كان على الشرف لكان هذا الأمر لآل أبرهة بن الصباح إنما هو لأهل
الدين والفضل مع أني لو كنت معطيه أفضل قریش أعطيته على بن أبي طالب وأما قولك
إن معاوية ولي دم عثمان فوله هذا الأمر فإني لم أكن لأولييه معاوية وأدع المهاجرين
الأولين وأما تعريضك لي بالسلطان فوالله لو خرج لي من سلطانة كله ما وليته وما كنت
لأرشي في حكم الله عز وجل ولكنك إن شئت أحيينا اسم عمر بن الخطاب فقال عمرو إن
كنت تحب بيعة ابن عمر فما يمنعك من ابني وأنت تعرف فضله وصلاحه فقال إن ابنك رجل
صدق ولكنك قد غمسته في هذه الفتنة . وهذه المناقشة تدل على أنهما قد اتفقا على خلع
المتنازعين واختلفا فيمن يخلفهما وحينئذ اتفقا أن يكون الأمر شورى بين الناس يولون
من رضوا ولم يبق إلا إعلام الناس بما اتفقا عليه فخرجوا وكان عمرو يقدم أبا موسى في
كل كلام فتقدم أبو موسى فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس إنا قد نظرنا في أمر هذه
الامة فلم نر أصلح لأمرها ولا ألم لشعبها من أمر قد أجمع عليه رأي ورأي عمرو وهو أن
نخلع علياً ومعاوية وتستقبل هذه الامة هذا الأمر فيولوا منهم من أحبوا عليهم وإني قد
خلعت علياً ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلاً ثم تنحى
وأقبل عمرو فقام مقامه فحمد الله وأثنى عليه وقال إن هذا قال ما قد سمعتم وخلع صاحبه
وأنا أخلع صاحبه كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولي عثمان والطالب بدمه وأحق
الناس بمقامه فتنازرا - ويروى المسعودي أنهما لم يحصل منهما خطبة وإنما كتباً صحيفة فيها
خلع على معاوية وإن المسلمين يولون عليهم من أحبوا وهذا القول أقرب في نظرنا
إلى المعقول وإن لهج كثير من المؤرخين بذكر الأول لأن هذه الخطبة على فرض
حصولها وأن الخديعة تمت على أبي موسى لم تكن لنفيذ معاوية شيئاً لأن الذي ثبته
إنما هو حكمه والذي يلزم الامة بمقتضى الصحيفة إنما هو ما اجتمعا عليه لا ما رضى به
أحد الحكيم ولم ينقل أحد أن أبا موسى رضى في خطابه ببيعة معاوية .

ومن الوقت الذي جرى فيه عقد التحكيم وعين الحكمان يشعر الإنسان بأنه لا يؤدي

إلى نتيجة لأن أبا موسى كما يظهر من ماضيه رجل يكره الفتن ويحب للمسلمين السلامة
ويتمنى لو وصل إلى ما يريد من أى طريق يسلكه وقرينه يميل إلى معاوية ويحب تأييده
وتثبيت خلافته وهو مع ذلك رجل عرف الدنيا وجالس الملوك فلا يهمه إلا أن يصل
إلى مقصوده مهما استعمل في سبيل ذلك من الخدع ومثل هذين لا يتفقان. قال المغيرة
ابن شعبه لبعض من معه من قريش ما أعلم لكم علم هذين الرجلين أيتفقان أم يختلفان
فدخل على عمرو فقال يا أبا عبد الله أخبرني عما أسألك عنه كيف تراها معشر المعتزلة
فإننا قد شككنا في الأمر الذي قد تبين لكم من هذا القتال ورأينا أن نتأني ونتثبت
حتى تجتمع الأمة فقال عمرو أراكم يامعشر المعتزلة خلف الأبرار وأمام الفجار ثم جاء
أبا موسى فسأله كما سأل عمرو فقال له أراكم أثبت الناس رأيا فيكم بقية المسلمين فانصرف
المغيرة إلى أصحابه وقال لهم لا يجتمع هذان على أمر واحد.

لم يكن على ايرضى بهذا الحكم الذي تأكد أنه مخالف للكتاب والسنة اللذين عهد
إلى الحكيم أن يحكما بهما ورضى به معاوية طبعاً لأن أقل ما في الحكم أن ليس لعل
وصار الأمر للناس يولون من شاءوا وعنده جند عظيم يختارونه ولا يفضلون عليه
أحدا فزادت آماله في أن يكون خليفة المسلمين.

رأى على أنه لا بد له من معاودة الكرة إلى معاوية وأصحابه ولكن عرض له معاودة
الخوارج لخروجهم فإنه لما أراد أن يبعث أبا موسى كره الخوارج ذلك لأنهم كانوا
يظنون أن علياً وافقهم على كراهة التحكيم ورؤيته ضلالة وجاءه إنسان فقال له إن
الناس قد تحدثوا عنك أنك رجعت لهم عن كفرك فخطب الناس في صلاة الظهر
فذكر أمر الخوارج فعابه فوثبوا من نواحي المسجد يقولون لا حكم إلا لله وعلى يقول
كلية حق أريد بها باطل وعند ذلك اجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب
الراسبي فخطبهم خطبة حثهم فيها على الخروج وقال في آخر خطابه فاخرجوا بنا من
هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور هذه البلاد أو إلى بعض هذه المدائن منسكون
لهذه البدع المضلة ثم أرادوا أن يولوا أمرهم رجلاً فعرضوا الولاية على المتميزين
منهم فكلهم ياباها ثم عرضوها على عبد الله بن وهب فقال هاتوها أما واقع لا آخذها
رغبة في الدنيا ولا أدعها فرقام الموت فبايعوه لعشر خلون من شوال ثم اتفقوا
أن يخرجوا وحداناً مستخفين حتى يجتمعوا في جسر النهر وان وكتب ابن وهب

للخوارج من أهل البصرة يخبرهم بما تم عليه الأمر ولما خرجت الخوارج جاءت
شعبة على إليه فبايعوه وقالوا نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت وبعد هذا
الخروج وعلمه بما فعل أبو موسى خطب أهل الكوفة فقال الحمد لله وإن أتى الدهر
بالخطب الفادح والحدثان الجليل وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله أما
بعد فإن المعصية تورث الحسرة وتعقب الندم وقد كنت أمرتك في هذين الرجلين
وفي هذه الحكومة أمرى ونهيتكم رأيي لو كان لقصير أمر ولكن أيتم إلا ما أردتم
فكنت أنا وأنتم كما قال أخو هوازن .

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى * فلم يستبينوا الرشيد إلا ضحى الغد
فلساء صوفى كنت منهم وقد أرى * مكان الهدى أو أنفى غير مهتد
وهل أنا إلا من غزية إن غوت * غويت وإن ترشد غزية أرشد

ألا إن هذين الرجلين الذين اخترتموهما حكيمين قد نبذا القرآن ظهورهما وأحيا
مألمات القرآن واتبع كل منهما هواه لغير هدى من الله حكماً بغير حجة بينة ولا سنة
ماضية واختلفا في حكمهما وكلاهما لم يرشد فبرئ الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين
استعدوا وتأهبوا للمسير إلى الشام وأصبحوا في معسكرهم إن شاء الله يوم الاثنين .
وكتب إلى الخوارج يدعوهم إلى المجيء لحرب أهل الشام فكتبوا إليه (أما بعد فإنك
لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت
التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا فقد نابذناك على سواء إن الله لا يحب الخائنين)
فلما قرأ كتابهم أيس منهم وأراد أن يدعوهم ويسير إلى الشام فخرج حتى عسكر بالنخيلة
ومن هناك كتب إلى ابن عباس يأمره أن يرسل إليه جند البصرة وإلى أمير المدائن
يأمره أن يرسل إليه جندها فاجتمع عنده نحو سبعين ألف جندي هناك بلغه أن
الناس يقولون لو سار بنا إلى هذه الحرورية فبدأنا بهم فإذا فرغنا منهم توجهنا إلى الشام
فقام فيهم خطيباً وبين لهم أن قتال أهل الشام أهم فتنادى الناس يا أمير المؤمنين سر
بنا إلى ما أحببت . بلغ علياً وهو في مقامه بالنخيلة أن الخوارج اعترضوا الناس وقتلوا
منهم فأرسل رسولاً ليعلم جليته الخبر فقتلوه ولما جاء ذلك الخبر قال الناس يا أمير
المؤمنين علام تدع هؤلاء وراءنا يخلفوننا في أموالنا وأعيالنا سر بنا إلى القوم فإذا
فرغنا مما بيننا وبينهم سرنا إلى عدوتنا من أهل الشام فلم يجد بداً من موافقتهم ونادى

بالرحيل فلما وصلهم أرسل إليهم أن ادفعوا الينا قتلة إخواننا منكم يقتلهم بهم ثم أنا نارككم
وكاف عنكم حتى ألقى أهل الشام فلعن الله يقلب قلوبكم ويردكم إلى خير مما أنتم
عليه من أمركم فبعثوا إليه كلنا قتلهم وكلنا نستحل دماءهم ودماءكم . ولم تنجع فيهم
تلك الخطب الرائعة والوصايا العظيمة التي نطق بها وهم يسمعون فرفع راية مع
أبي أيوب الأنصاري ونادى من جاء هذه الراية منكم بمن لم يقتل ولم يستعرض فهو آمن
ومن انصرف إلى الكوفة أو إلى المدائن وخرج من هذه الجماعة فهو آمن لأنه
لا حاجة لنا بعد أن نصيب قتلة إخواننا منكم في سفك دماءكم فانصرف منهم جمع
وخرج إلى علي جمع وبقى مع ابن وهب ٢٨٠٠ من أربعة آلاف فقامت رحي
الحرب بين الفريقين وانتهت في ذلك اليوم بقتل ابن وهب ومعظم من معه ووجدوا
من جرحاهم نحواً من ٤٠٠ فأمر بهم على فدفعوا إلى عشائهم وقال احملوهم معكم
فداووهم فإذا برءوا فخذوهم معكم إلى الكوفة ولما تم لعل الظفر قال للناس توجهوا
من فوركم هذا إلى عدوكم فقالوا يا أمير المؤمنين نفدت نبالنا وكلت سيوفنا ونصلت
أسنة رماحنا وعاد أكثرها قهقراً فارجع إلى مصر يا فلانستعد بأحسن عدتنا ولعل
أمير المؤمنين يزيد في عدتنا عدوة من هلك منافقاً فإنه أوفى لنا على عدونا : فلما نزل النخيلة أمر
الناس أن يلزموا عسكرهم ويوطنوا على الجهاد أنفسهم وأن يقلوا زيارة نسائهم
وأبنائهم حتى يسيروا إلى عدوهم فأقاموا هناك أياماً ثم تسلموا من معسكرهم فدخلوا
إلارجالاً من وجوه الناس قليلاً وترك المعسكر خالياً فلما رأى ذلك دخل الكوفة
وانكسر عليه رآيه في المسير وبعد أيام دعا رؤساءهم ووجوههم فسألهم عن رأيهم
وما الذي ينظرونهم فمنهم المعتل ومنهم المكره وأقلامهم من نشط : وهو في كل يوم يلتقي
عليهم من خطبه الشديدة يحثهم ويستنهضهم فلا يفيد ذلك شيئاً وصار في جند لا يمر
ولا يحلى ضعف سلطان أمامهم في أنفسهم وفضلوا الدعة على تلك الحروب المستطيرة
التي كادت تستأصلهم .

هذه كانت حال أهل العراق مع إمامهم . أما حال أهل الشام مع إمامهم فكانت
على العكس من ذلك جند مطيع وقلوب متحدة وفي هذا كفاية لمن يريد العظام
ولذلك كان شأنه دائماً في علو إلى ما كان يستعين به من الحيل .

كان مما بهم معاوية أن يستولى على مصر فإنها متاخمة له وهي مورد رزق عظيم

للجنود فأعمل لذلك الرأي ونجح . كان محمد بن أبي حذيفة بمصر حين مقتل عثمان
 فضبطها واستولى عليها وافترق عليه أهل مصر فلما تم الأمر لعلى ولى عليها قيس بن
 سعد بن عبادة وهو من عظماء شيعته وكانت ولايته في بدء سنة ٣٦ وكان رجلاً سياسياً
 خبيراً بالأمور فاستقامت له الأمور بمصر إلا أن فرقة من المصريين اعتزلت بقرية
 خربتى قد أعظموا قتل عثمان وكان عليهم مسألة بن مخلد الأنصاري فبعث اليهم قيس
 إنى لا أكرهكم على البيعة وأنا أدعكم وأكف عنكم؛ كان أثقل شيء على معاوية وجود
 قيس بمصر مخافة أن يقبل إليه على بأهل العراق ويقبل إليه سعد بأهل مصر فيقع
 بينهما فكاتبه معاوية ومناه فلما جاءه كتابه أحب أن يدافعه ولا يبدى له أمره ولا يتعجل
 له حرباً فكتب إليه كتاباً لا يستبين مراده منه إلا أنه قال له أنا كاف عنك وإن
 يأتيك من قبلى شيء تسكره فلما قرأ معاوية كتابه لم يأمن أن يكون ذلك مكيدة فكتب
 له كتاباً آخر يطلب منه التصريح برأيه ولما رأى قيس أن معاوية لا يقبل منه المدافعة
 والمماطلة أظهر له ذات نفسه وكتب له كتاباً جعله يئأس منه واستنبط وجه الحيلة
 في إخراجهم عن مصر فقال لأهل الشام لا تسبوا قيس بن سعد ولا تدعوا إلى غزوه
 فإنه لنا شيعته يأتينا كدس نصيحته سراً ألا ترون ما يفعل بأخوانكم الذين عنده بنحرتى
 يجرى عليهم أعطياتهم وأرزاقهم ويؤمن سربهم ويحسن إلى كل راكب قدم عليه
 منكم لا يستنكرونه في شيء وكانت لعلى جواسيس بالشام فبعثوا إليه الخبر فأنهم قيساً
 وكتب إليه يأمره بقتال أهل خربتى وهم يومئذ عشرة آلاف فأبى قيس أن يقاتلهم
 وكتب إلى على إنهم وجوه أهل مصر وأشرافهم وأهل الحفاظ منهم وقد رضوا منى
 أن يؤمن سربهم وأجرى عليهم أرزاقهم وأعطياتهم وقد علمت أن هواهم مع معاوية
 فلست مكايدهم بأمر أهون على وعلى من الذى أفعل بهم ولو أبى غزوتهم كانوا
 لى قرناً وهم أسود العرب فذرنى فأنا أعلم بما أدارى منهم - فأبى على إلاقتهم . أبى قيس
 أن يقاتلهم وكتب إليه إن كنت تنهمنى فأعزلى عن عمالك وأبعث إليه غيرى فعزله
 وولى على مصر محمد بن أبي بكر فلم يلبث شهراً حتى كتب إلى أوائك المعتزلين بخيرهم بين
 أمرين الدخول في طاعته أو الخروج من مصر فبعثوا إليه إننا لا تفعل دعنا حتى ننظر
 إلى ما تصير إليه أمورنا ولا تعجل بحربنا فأبى عليهم فامتنعوا منه وأخذوا حذرهم
 فكانت وقعة صفين وهم له هائبون فلما اتاهم خبر معاوية ومن معه من أهل الشام

عليّ وأن علياً ومن معه رجعوا عن أهل الشام اجتمعوا على محمد بن أبي بكر وأظهروا له المبارزة فأرسل لهم سريتين الواحدة تلو الأخرى ونصيب كليهما الهزيمة وحينئذ اضطرب أمر مصر فلما بلغ ذلك علياً قال ما لمصر إلا أحد رجلين صاحبنا الذي عز لناه عنها أو مالك بن الحارث الأشتر وكان قد استعمله على الجزيرة فكتب إليه بعد التحكيم فاستقدمه وولاه مصر وكتب إليه ذلك العهد الممدود من أحسن ما كتب في العالم ، والظاهر أن هذا العهد قد كتب بعد ذلك بأزمان .

لم يصل الأشتر إلى مصر بل مات بالقلم ومقال إنه سم في شربة عسل بحيلة من معاوية فكتب عليّ إلى محمد بن أبي بكر (أما بعد فقد بلغني موجدتك من تعمريحي الأشر إلى عملك وإني لم أفعل ذلك استبطاء لك في الجهاد ولا ازدياداً مني لك في الجدد ولو نزع ما تحت يدك من سلطانك لوليتك ما هو أيسر عليك في المونة وأعجب إليك ولاية منه ، إن الرجل الذي كنت وليته مصر كان لنا نصيحاً ، وعلى عدونا شديداً وقد استكمل أيامه ولاقى حمامه ونحن عنه راضون فرضى الله عنه وضاعف له الثواب وأحسن له المآب ، اصبر لعدوك وشمر للحرب وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وأكثر ذكر الله والاستعانة به والخوف منه . يكفك ما أهمك ويعضك على ما ولاك أعاننا الله وإياك على ما لا ينال إلا برحمته) .

كان معاوية في ذلك الوقت قد قوى بنتيجة التحكيم وبايعه أهل الشام بالخلافة فلم يكن له هم إلا مصر فرأى أن يستعين بمن بها ممن ساء لهم قتل عثمان فكتب إلى مسلمة ابن مخلد ومعاوية بن خديج يقويهما ويمنيهما فكتبتا إليه بخبر من معهما وأنهم ممتنعون وأن ابن أبي بكر هائب لهم وطلبا المدد فجهز إلى مصر عمرو بن العاص في ستة آلاف رجل فأقبل حتى نزل أداني أرض مصر فاجتمعت عليه العثمانية وكتب إلى ابن أبي بكر (أما بعد : فتشعق بدمك يا ابن أبي بكر فإنني لأحب أن يصيبك مني ظفر إن الناس بهذه البلاد قد اجتمعوا على خلافك ورفض أمرك وندموا على اتباعك فهم مسلموك لو قد التفت حلقنا البطان فاخرج منها فإنني لك من الناصحين) فكتب محمد إلى علي يعلمه بذلك ويطلب منه مدداً .

أقبل ابن العاص مريداً مصر فخرج إليه محمد في ألفي رجل يقدمهم كنانة بن بشير فلم يحتملوا هجمة الجنود الشامية ومن ماله من جنود مصر فقتل من قتل ، وفر

الباقون واختفى محمد بن أبي بكر فأقبل عمرو حتى نزل الفسطاط وخرج معاوية بن خديج يطلب محمداً حتى ظفر به فقتله ويقال إنه أحرقه بالنار بعد ذلك أما علي فلم ينجح في إخراج الجند لإغاثة مصر إلا بعد شدة حيث انتدب له ألفان ولكنهم لم يسروا إلا قليلاً حتى بلغ علياً ما كان فأرسل إليهم من ردهم من الطريق وحرّن كثيراً على ابن أبي بكر

وكانت مصر لمعاوية قوة كبيرة ولم يكفه الاستيلاء عليها بل رأى أن يجهز البعوث لأطراف على ينتقصها فأرسل النعمان بن بشير إلى عين التمر وبها مالك بن كعب مسلحة لعل فيكتب إلى علي يستعده فأسر الناس أن ينهضوا إليه فتشاققوا فخطب فيهم هذه الخطبة يا أهل الكوفة كلما سمعتم بمنسر من مناسر أهل الشام أظالمكم انجحر كل امرئ منكم في بيته وأغلق بابه انجحر الضرب في جحره والضميع في وجارها المفرور من غررتموه ولئن فاز منكم فاز بالسهم أو خيب لا أحرار عند النداء ولا اخوان ثقة عند النجاء إنا لله وإنا إليه راجعون ماذا منيت بكم عمي لا تبصرون وبكم لا تنطقون وصم لا تسمعون إنا لله وإنا إليه راجعون .

ووجه معاوية بن أبي سفيان ابن عوف في ستة آلاف للإغارة على هيت والأنبار والمدائن فسار حتى أتى هيت فلم يجد بها أحداً ثم أتى الأنبار وبها مسلحة لعل فيطلبهم على أمرهم واحتملوا ما بها من الأموال وعادوا إلى معاوية فخرج علي في طلبهم فلم يلحقهم ووجه عبد الله بن مسعدة إلى تيماء ، وأمره أن يصدق من مر به من أهل البوادي وأن يقتل من امتنع ثم يأتي مكة والمدينة فوجه له علي جيشاً يقدمه المسيب بن نجبة الفزاري فلحق ابن مسعدة بتيماء فاقتلوا قتالاً شديداً وانتهى الأمر بأن سهل لهم المسيب طريق الفرار ولم يلحقهم فاتهم بالغش .

ووجه الضحاك بن قيس للإغارة على بوادي البصرة فأغار عليها ووجه بسر بن أرطاة في ثلاثة آلاف إلى الحجاز واليمن فسار حتى أتى المدينة وامتلكها وبايع أهلها لمعاوية ثم أتى مكة فبايع أهلها كذلك ثم ذهب إلى اليمن وكان واليها عبيد الله ابن عباس لعل فلما علم بمسير بسر إليه فر إلى الكوفة حتى أتى علياً واستخلف علي صنعاء فجاء بسر واستولى على اليمن وقتل ابنين صغيرين لعبيد الله وكان بسر عسوقاً أسرف في قتل من رآه من شيعة علي .

هكذا كانت الحال في تلك الأزمنة الثقيلة التي كانت إلى الفوضى أقرب .
ومن أغرب ما يروى أن ابن عباس وهو المساعد الأشد لعلی فارقه وترك البصرة
التي كان قد ولاه عليها وجاء مكة لأن عليا اتهمه بمال أخذه من مال المسلمين

المحاضرة الحادية والثلاثون

مقتل علي — بيت علي — صفته وأخلاقه — الحسن بن علي —
مدنية الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين — الخلافة —
القضاء — الجند — الخراج والصدقات والعشور —
النقود — الحج — الصلاة — العلم والتعليم

مقتل علي

اجتمع ثلاثة نفر من الخوارج وهم عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله وعمرو بن
بكر التميمي فتذاكروا أمر الناس وعابوا ولاتهم ثم ذكروا أهل النهر فترحموا عليهم
وقالوا ما نصنع بالبقاء بعدهم شيئا إخواننا الذين كانوا ادعاة الناس لعبادة ربهم والذين
كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو شربنا أنفسنا فأتينا أئمة الضلالة فالتمسنا قتلهم
فأرحنا منهم البلاد وثأرنا بهم إخواننا فقال ابن ملجم أنا أ كفيكم علي بن أبي طالب وقال
البرك أنا أ كفيكم معاوية وقال عمرو بن بكر وأنا أ كفيكم عمرو بن العاص فتعاهدوا
وتواثقوا بالله لا ينكص رجل منا عن صاحبه الذي توجه إليه حتى يقتله أو يموت دونه
فأخذوا أسيافهم فسموها واتعدوا لسبع عشرة تخلو من رمضان سنة ٤٠ أن يثب كل
على صاحبه الذي توجه إليه وأقبل كل رجل منهم على المصر الذي فيه صاحبه : فأما ابن ملجم
المرادى ركان عدده في كندة فخرج حتى أتى الكوفة ولم يخبر من بها من إخوانه شيئا
كرامة أن يظهر وكان بالكوفة جماعة من تيم الرباب قتل منهم علي يوم النهر عشرة وفيهم
امرأة يقال لها قطام ابنة الشجنة قتل علي أباه وأخاه يوم النهر وكانت فائقة الجمال فلما رآها
أذهلته عما جاء له فخطبها فقالت لا أتزوجك حتى تشفى لي قال وما يشفيك قالت ثلاثة
آلاف وعبد وقينة وقتل علي بن أبي طالب قال هو لك مهر أما علي فلم أرك ذكرته لي وأنت

تريد يننى قالت بل التمس غرته فإن أصبت شفيت نفسك ونفسي ويهنئك العيش معي وإن قتلت فما عند الله خير وأبقى من الدنيا وزينتها وزينة أهلها فقال لها والله ما جئت هذا المصير إلا لذلك ثم اختارت له مساعداً من قومها واختار هو مساعداً آخر ولما كانت ليلة الجمعة ١٥ رمضان سنة ٤٠ ترصدوا له حتى خرج يريد صلاة الصبح فضربه ابن ملجم في قرنه بالسيف وهو ينادي بالحكم لله لا لك ولا لأصحابك ففرع الذين كانوا بالمسجد للصلاة وعلى يقول لا يفوتكم الرجل فشد عليه الناس من كل جانب وأخذوه ودخل الناس على علي فقالوا له إن فقدناك ولا نفقدك فنبايع الحسن فقال ما أمركم ولا أنهاكم أنتم أبصرتم أوصى أولاده وفي يوم الأحد ١٧ رمضان توفي بعد أن مضى على خلافته أربع سنين وتسعة أشهر إلا أياماً قضاهما في هذا العناء وشدة الجهد ودفن بالكوفة التي كانت حاضرة خلافته .

أما البرك بن عبد الله فانه قعد لمعاوية في ذلك اليوم الذي ضرب فيه علي فلما خرج معاوية شد عليه بالسيف فوقع السيف في أليته ودوى من الضربة وأمر عند ذلك بعمل المقصورة وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه إذا سجد . وأما عمرو ابن بكر فجلس لعمر بن العاص في تلك الليلة فلم يخرج لانه كان شاكياً وصلى بدله خارجه بن حذافة وكان صاحب شرطته فشد عليه الخارجي فقتله وهو يظن أنه عمرو فقالوا أراد عمرو وأراد الله خارجه .

بيت علي

تزوج علي بن أبي طالب .

(١) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أول زوجاته ولم يتزوج عليها حتى توفيت عنده وكان له منها الحسن والحسين وزينب الكبرى وأُمّ كلثوم الكبرى (٢) أُمّ البنين بنت حزام من بني عامر بن كلاب فولدت له العباس وجعفرأ وعبد الله وعثمان .

(٣) ليلى بنت مسعود التميمية فولدت عبد الله وأبا بكر .

(٤) أسماء بنت عميس التميمية فولدت له يحيى ومحمداً الأصغر .

(٥) الصهباء بنت ربيعة من بني جشم بن بكر وهي أُم ولد من سبي تغلب فولدت

له عمر ورقية (٦) أمامة بنت أبي العاص بن الربيع وأُمها زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فولدت له محمداً الأوسط .

- (٧) خولة بنت جعفر الحنفية فولدت له محمداً الشهير بابن الحنفية
 (٨) أم سعيد بنت عروة بن مسعود فولدت له أم الحسين ورملة الكبرى
 (٩) حياة بنت امرئ القيس السكبية ولدت له جارية ماتت صغيرة
 وكان له بنات من أمهات شتى منهن أم هانيء وميمونة وزينب الصغرى ورملة
 الصغرى وأم كلثوم الصغرى وفاطمة وأمامة وخديجة وأم الكرام وأم سلمة وأم جعفر
 وجمانة ونفيسة وأمهاتهن أمهات أولاد شتى وكان النسل من ولده الخمسة الحسن والحسين
 ومحمد بن الحنفية والعباس وعمر .

صفة على وأخلاقه

يخطر ببال من فحص تاريخ الخلفاء الراشدين وعلم تفاصيل أحوالهم هذا السؤال
 كيف دانت قريش لشيخين أولهما من بني تميم بن كعب والثاني من بني عدى وخضعت
 لهما الخضوع التام فسار القوم بقلب واحد في سبيل نصرته الإسلام وعلو شأنه حتى
 إذا آلت لبني عبد مناف ووليها اثنان منهم نفصت على أولهما حياته في آخره ولم
 يصف الأمر لثانتهما في جميع حياته بل كانت مدة اختلاف وفرقة مع ما هو معلوم
 من قرب بني عبد مناف للرسول صلى الله عليه وسلم فهم عشيرته الأذنون وسادة
 قريش في جاهليتهم كما سادوا عليهم في الإسلام ذلك إلى ما امتاز به ثانيهما من المميزات
 الكبرى التي لم تجتمع في غيره ؟ لا بد لذلك من أسباب : أما ما كان من أمر عثمان
 فقد بينا أسبابه فيما مضى وأما أمر على فإننا سنجيب عنه الآن ببيان ما كان من خلق
 على وما كان من الظروف التي أحاطت به .
 كلن على ممتازاً بخصال قلما اجتمعت لغيره وهي .

الشجاعة — الفقه — الفصاحة

فأما الشجاعة فقد كان محله منها لا يجهل . وقف المواقف المعهودة وخاض غمرات
 الموت لا يبالي أوقع على الموت أم وقع الموت عليه وأول ما عرف من شجاعته يياته
 موضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة وهو يعلم أن قوماً يترصدونه حتى إذا
 خرج يقتلونه فلم يكن ذلك مما يضعف قلبه أو يؤثر في نفسه ثم في بدر وما بعدها
 من المشاهد كان علماً لا يخفى مكانه يبارز الأقران فلا يقفون له ويفرق الجماعات يشدة

هجماته وقد آناه الله من قوة العضل وثبات الجنان القسط الأوفر أغمد سيفه مدة أربع وعشرين سنة حتى إذا جاءت خلافته جرده على مخالفه فعمل به الأفاعيل وكان الناس يهابون موافقته ويخشون مبارزته لما يعلمون من شدة صولته وقوة ضربته وأما الفقه فلم يكن مقامه فيه بالجهول صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ صبوته وأخذ عنه القرآن وكان يكتب له مع ما أوتيته من ذكاء بنى عبد مناف ثم بنى هاشم ولم يزل معه إلى أن توفي عليه السلام كل هذا أكتسبه قوة في استنباط الأحكام الدينية فكان الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان يستشيرونه في الأحكام ويرجعون إلى رأيه إذا خالفهم في بعض الأحيان وأكثر من عرف ذلك عنه عمر بن الخطاب.

وأما الفصاحة فيعرف مقداره فيها من خطبه ومكاتباته التي جمع منها السيد المرتضى جملة عظيمة في الكتاب الموسوم بنهج البلاغة وقد وصفه شارحه الأستاذ الشيخ محمد عبده بقوله :

كنت كلما انتقلت من موضع منه إلى موضع أحسن بتغيير المشاهد وتحول المعاهد فتارة كنت أجدني في عالم يعمره من المعاني أرواح عالية في حمل من العبارات الزاهية تطوف على النفوس الزاكية وتدنو من القلوب الصافية توحى إليها رشادها وتقوم منها مرادها وتنفر بها عن مداخل المزال إلى جواد الفضل والسكال.

وطوراً كانت تنكشف لي الجبل عن وجوه بامرة وأنياب كاشرة وأرواح في أشباح النمرور ومخالب النسور وقد تحفزت للوثاب ثم انقضت للاختلاب فخلبت القلوب عن هواها وأخذت الحواطر دون مرعاها واغتالت فاسد الأهواء وباطل الآراء. وأحياناً كنت أشهد أن عقلاً نورانياً لا يشبه خلقاً جسدياً فصل عن الموكب الإلهي واتصل بالروح الإلهي نخلعه عن غاشيات الطبيعة وسما به إلى الملوكوت الأعلى ونما به إلى مشهد النور الأجل وسكن به إلى جانب التقديس بعد استخلاصه من شوائب التلبيس وآتات كآني أسمع خطيب الحكمة ينادي بأعلماء الحكمة وأولياء الأمة يعترفهم مواقع الصواب ويهدهم طرق الكياسة ويرفع بهم إلى منصات الرياسة ويصعدهم شرف التدبير ويشرف بهم على حسن المصير.

وقد جمع الكتاب من الحكمة شيئاً كثيراً

هذه الصفات العالية مع ما منحه من شرف القرابة للرسول صلى الله عليه وسلم
ومصاهرته له جعلته يرى لنفسه فضلاً على سائر قریش صغيرها وكبيرها شيخها
وفتاها ويرى بذلك له الحق في ولاية الأمر دونهم فقد قال لقد تقمصها فلان وهو
يعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ينحدر عن السيل ولا يرقى إلى الطير . وقال
فوالله ما زلت مدفوعاً عن حتى مستأثراً على منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم حتى
يوم الناس هذا وهناك طبيعة ثابتة في الناس أنهم لا يميلون إلى شخص يرى لنفسه
التفوق ومزيد الفضل وإنما يقرب إلى قلوبهم من يقول وليت عليكم وليت بخيركم
جعله ما يراه لنفسه يقتنع أن الحق فيما يراه وافقه عليه غيره أم خالفه ومن هذا شأنه
لا يلجأ إلى الاستشارة فيما هو صانع وهذا شيء شديد لا تقبله أنفس الكبراء والأشياخ
وروى أنه لما بويع عتب عليه طلحة والزبير من ترك مشورتهم والاستعانة في
الأمور بهما فقال لهما لقد نقمتما يسيراً وأرجأتما كثيراً ألا تخبراني أي شيء لكما
فيه حق دفعتكما عنه وأي قسم استأثرت عليكما به أم أي حق أرفعه إلى أحد من
المسلمين ضعفت عنه أم جهلته أم أخطأت بابه والله ما كانت لي في الخلافة رغبة ولا في
الولاية أربة ولكنكم دعوتموني إليها وحملتوني عليها فلما أفضت إلى فطرت إلى كتاب
الله وما وضع لنا وأمرنا بالحكم به فاتبعته وما استسن النبي صلى الله عليه وسلم فاقته
فلم أحتج في ذلك إلى رأيكما ولا رأي غيركما ولا وقع حكم جهلته فاستشيركما وإخواني
المسلمين ولو كان ذلك لم أرغب عنكما ولا عن غيركما وأما ما ذكرتما من أمر الأسوة
فإن ذلك لم أحكم أنا فيه برأيي ولا وليته هوى مني بل وجدت أنا وأنتما ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فرغ منه فلم أحتج اليكما ، قد فرغ الله من قسمه
وأمضى حكمه فليس لكما والله عندي ولا غيركما في هذا عتبي أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم
إلى الحق وألهمنا وإياكم الصبر . وأي نفس تصبر على مثل هذا .

لما رفعت قضية عبيد الله بن عمر في قتله الهرمزان إلى عثمان كان من رأى على
قتله ولكن عثمان قضى بخلاف رأيه وحكم بالدية والتزمها في ماله وهو خليفة قضاؤه
محترم صواباً كان أم خطأ فلما آل الأمر إلى علي كان يريد قتل عبيد الله بعد أن
مضى على القضية تلك المدة الطويلة فلم يكن من عبيد الله إلا أن لحق بمعاوية وكان من
قواده العظام بصفين . كانت لعثمان قطائع أقطعها الناس ولم يكن ذلك من رأى علي

فقال بعد خلافته والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإمام لرددته فإن في العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق . بويع وولاية الأمصار من عليه قريش وذوى الرأى والدهاء فيها فأشار عليه مشيروه أن لا يعجل بنزعهم من أمصارهم حتى يتم أمره فلم يسمع لأحد قولا بل عجل بنزعهم وأظهر سوء الرأى فيهم حتى خيل إليهم أنه لو ملك عليهم كانت مصيبة كبرى فتأوموه وكانوا عليه يداً واحدة أراد في هذه الظروف أن يحمل الناس على مثل حد السيف مع ما سبق لهم من مضادة الخليفة وثقتهم في أنفسهم أنه لو لا هم ما بويع فلم يحتملوا ذلك له حتى قالوا ارض التحكيم وإلا فعلنا بك ما فعلنا بعمان . ولما ولي ابن عباس على البصرة نظر بعضهم إلى بعض وقالوا قثم بن العباس على الحجاز وعبيد الله بن العباس على اليمن وعبد الله بن عباس على البصرة ففهم قتلنا ابن عفان وكانت سأمته منهم وسأمتهم منه تزداد كل يوم حتى لم يكن له على أنفسهم سلطان يدعوهم فلا يجيبون ويستصرخهم فلا يفرعون وجيش خصمه قاده كبراء قريش وعظماؤها فأرهمهم بالطاعة وملكوا قلوبهم بالرفق فلم يكن لهما تين الطائفتين توازن عند الخصومة كان معاوية يتساهل ببعض الشئ لروى أجناده ويفيض عليهم من العطاء ما يجعل رقابهم خاضعة له وعلى يحاسبهم على النقيير والقطمير في وقت هو محتاج إليهم حتى كان شئ من ذلك سبباً في تغير قلب ابن عباس عليه وفرقة له فترك البصرة وذهب إلى مكة . ليس شأن علي في ذلك شأن عمر فإن عمر كان يشتد على عماله والأمة كلها معه وأما علي فكان معظم الأمة عليه فضلاً عن أن كثيرا من التهم كانت تعلق بعمله من قوم يشون بها كالحال في قيس بن سعد وعبد الله بن عباس . وعلى الجملة فإن أكبر الأسباب في عدم استقامة الأمر لعلي يرجع إلى عقيدته في نفسه وثقته المتناهية بما يراه واستغنائه عن رأى الأشياخ من قريش وشدة عليهم شدة لم يعهد لها ما يهون أمرها وعدم إعطائه الظروف التي كان فيها حقه من السياسة

الحسن بن علي

كان من رأى جند علي أن يبايعوا الحسن بن علي بالخلافة بعد قتل أبيه فبايعوه ولكن الرجل نظر إلى الظروف التي هو فيها نظرة عسائية وجد جندا لا يركن إليه وخصما قوى الشكيمة وفوق ذلك كان يكره الفتن ويحب للمسلمين الألفة فلم ير خيراً لنفسه

ولا لأمته من أن يتنازل لمعاوية وصالحه على شروط رضىها الطرفان وكتب إلى معاوية ببيعة وسلم إليه الكوفة في أواخر ربيع الأول سنة ٤١ وبذلك تم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من المؤمنين. وهدأت الأحوال وسمى المسلمون ذلك العام وهو السنة الحادية والأربعون من الهجرة عام الجماعة.

مدنية الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين

اصطلح المؤرخون على تسمية الدولة الأولى من دول الإسلام بدولة الخلفاء الراشدين ومدتها تقرب من ثلاثين سنة ونحن الآن ذاكرون شيئاً من المدنية الإسلامية أو العربية لعهدهم ونريد بالمدنية مجموع النظام الذي اتبعوه في أحوالهم الاجتماعية سواء في إدارة أمورهم الداخلية أو في حروبهم.

الخلافة

أول ما كان لهم من مظاهر المدنية تأسيس الخلافة الإسلامية وكان الرئيس يسمى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء ثاني الخلفاء اختار لقب أمير المؤمنين ثم مازال مستعملاً لقباً لجميع من أتى بعده من الخلفاء وهذه الخلافة رئاسة دنيوية أساسها الدين وغايتها حمل الناس على ما فيه صلاحهم متبعاً في ذلك نصوص الكتاب وما عرف من سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالخليفة واجب الطاعة فيما يأمر مالم يخالف النصوص أو الشريعة الإسلامية وكان أساس التشريع في زمنهم هو القرآن والسنة المعروفة فإن عرض لهم ما ليس فيهما عرفوا الأشباه والأمثال وقاسوا ما لا نص فيه على ما فيه نص لما بينهما من التشابه. وكان الخليفة في الاجتهاد والاستنباط كأحد المجتهدين يستفتيهم فيما نزل به من الحوادث فيجيبونه بما عندهم فإن اتفقوا في الفتوى كان من المحتم عليه أن يتبع رأيهم وهذا ما يسمى في عرف المسلمين بالإجماع وإن اختلفوا في الفتوى عمل الخليفة بما يرى من آرائهم فلم يكن له سلطان ديني أكثر من أنه منفذ لأحكام الدين فليست الخلافة فيما نرى سلطناً دينياً كما يزعمون وإنما هي سلطان أساسه الدين لم يكن في تلك الدولة للخلافة أسرة معينة بل كان يختار الخليفة من أي أسرة من أسر قريش والخلفاء الأربعة من ثلاث أسر فأبو بكر من بني تيم وعمر من بني عدى وعثمان وعلي من بني عبد مناف. وكان أساس الانتخاب الشورى فالخلافة من جهة

كونها لا تتعين لها أسرة وصاحبها يتعين بالا انتخاب ومقيد فيما يعمل بالقانون الشرعى تشبه رئاسة الجمهورية وتمتاز الخلافة بأنها مختصة بالبيت القرشى .

وكانت الناس تباع الخليفة على العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وزادوا فى بيعة عثمان وسنة الشيخين أبى بكر وعمر وحذفت هذه الزيادة فى بيعة على لأنه أباهما عرض عليه الأمر عبد الرحمن بن عوف وكان الخلفاء يستشيرون فيما يعرض لهم من الأمور أو أنهم لم يكونوا على درجة واحدة فى ذلك ، وكان أكثرهم اهتماماً بالشورى عمر بن الخطاب فإنه كان قلماً يقدم على أمر إلا بعد أن يستشير ويمحس الآراء وكانت له شورى خاصة من أعلام الصحابة ومشيختهم من المهاجرين والأنصار ومشيخة قريش مثل عثمان بن عفان والعباس بن عبد المطلب وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبى طالب ومن مائلهم وكان يلحق بهم عبد الله بن عباس لما يراه من فقهه وجودة رأيه وشورى عامة من كل من له رأى من المسلمين يعرض عليهم الأمر فى المسجد بعد أن يدعو (الصلاة جامعة) فيقول كل ما بداله وربما استشار بعد ذلك خلصته وكان كثيراً ما يرجع عن رأيه متى تبين له الحق وناهيك برجل كان يقول من رأى منكم فى أعوجاجا فليقومه . ورجال الشورى كانوا مختارين من قبله إلا أنه لم يكن أحد يمنع من إبداء رأيه مهما كان صاحب الرأى صغير القدر ، لأن حياتهم كانت مبنية على المساواة .

ولم يكن ينقص هذا النظام البديع إلا شىء واحد وهو تعيين من لهم الصوت فى انتخاب الخلفاء بوصف يبينهم لأن عدم هذا التعيين كان سبباً من أسباب الفرقة بين على ومعاوية لأن علياً كان يرى أن هذا الحق لأهل المدينة وحدهم لا يشركهم فى ذلك أهل الأمصار الأخرى فتنى بايع أهل المدينة لو احدثت بيعته وليس لأحد بعد ذلك اعتراض ومعاوية ومن معه من أهل الشام كانوا يرون غير ذلك وأن البيعة لا تتم إلا برضا أهل الأمصار فكانت تلك الفرقة الهائلة وتلتها الحروب العظيمة بين المسلمين لم يكن للخلافة فى هذه الدولة شىء من شارات الملك ولا أهتته بل كان الخليفة يسير فى طريقه وفى بيته كسائر الناس لا حاجب ولا حارس يقف للصغير والكبير وكان عمر يكره أن يكون لعماله حجاب حتى أنه أرسل لسعد بن أبى وقاص من أحرق باب دار الإمارة الذى حال بين العامة وبين رفع شكواهم إليه .

القضاء

كان القضاء معتبراً من عمل الخليفة لأن معناه فصل الخصومات والمنازعات على حسب القانون الشرعي المأخوذ من الكتاب والسنة . فكان الخلفاء يباشرون هذا العمل بأنفسهم ويستفتون في الحكم إن كانت هناك حاجة إلى الاستفتاء . ولما كثرت المشاغل واتسعت الفتوح واضطر الخلفاء للاشتغال بالجيوش وتديرها فوضوا هذا العمل إلى من في مكنتهم الاستنباط ولكنهم لم يتسموا باسم القضاء إلا من عهد عمر ابن الخطاب فإنه بعث قضاة إلى الأمصار ووضع لهم أنموذجاً يسرون عليه واستمر الحال على ذلك إلى آخر عهد الخلفاء الراشدين : ومن أعظم ما كان لأولئك القضاة من الفخر شرفهم واستقلالهم في الحكم فلم يعرف عن أحد منهم في ذلك العصر ميل إلى الدنيا واغترار بزخرفها يعدل بهم عن قول الحق والحكم به وكان سواء في نظرهم الشريف والوضيع والخليفة والرعية ولم يكن لأمراء الأمصار سلطان عليهم في قضائهم وكان تعيينهم من الخليفة رأساً وأحياناً يكتب الخليفة إلى الأمير أن يولي فلاناً قضاء بلده وعلى الحاليين التعيين صادر من الخليفة . وكان للقضاة رزق من بيت المال لما يلزمهم من الانقطاع لهذا العمل وترك ما يرتزقون منه ومن أحسن ما رأينا في أمر القضاة ما كتبه علي بن أبي طالب إلى أحد عماله (ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته في نفسك ممن لا تضيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم ولا يتبادى في الزلة ولا يحصر من النية إلى الحق إذا عرفه ولا يشرف نفسه على طمع ، ولا يكتفى بأدنى فهم إلى أقصاه أوقفهم في الشبهات وأخذهم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصم وأصبرهم على تكشف الأمور وأصرهم عند اتضاح الحكم بمن لا يزدهيه إطرار ولا يستميله إغراء وأولئك قليل ثم أكثر تعاهد قضائه وأفسح له في البذل ما يزيل عليه وتقل معه حاجته إلى الناس وأعطاه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك) .

وكان في كل مصر جماعة اشتهروا بالفقه واستنباط الأحكام كان يستعين بهم القاضي ويستفتيهم إذا أشكل عليه أمر وأهم ما كان يدعوهم إلى ذلك أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن مجموعة في كتاب بل كانت في صدور الناس يحفظ منها أحدهم جزءاً والثاني جزءاً وقد لا يحفظ أحدهم ما يحفظه الآخر فربما عرضت للقاضي مسألة

فلا يرى فيها نصاً ويكون النص وهو الحديث عنده غيره وبذلك كانوا يسألون هل عندكم شيء في هذا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجمعوا هذه الفتاوى ولا الاقضية في كتاب خاص يرجع اليه من بعدهم ، وكان ما ذكرناه من أمر السنة سبباً كبيراً من أسباب اختلافهم في الفتاوى والاقضية .

لم يكن القاضي في أحكامه موكولاً إلى الاجتهاد الصرف كما يظن بعض الباحثين ويجعل ذلك من عيوب القضاء وإنما كان موكولاً إلى الاجتهاد في فهم القانون الشرعي وتطبيقه على الحوادث والواقعات حقيقة أن ذلك القانون لم يعتن بالتفصيل التام بل اهتم بالقواعد الكلية وليس هذا عيباً في القوانين التي يراد منها البقاء بل هو مما يحسنها ويجعلها صالحة لكل زمان ومكان .

الاجتهاد للقاضي والحال ما ذكرنا أمر لا بد منه ، ولذلك أعده المتقدمون من الشروط المتحتمة .

لم يكن تعيين القضاة مانعاً للخلفاء من نظر أي خصومة تعرض عليهم ، وقد حصل ذلك من الخلفاء في آفات كثيرة فكان القضاة كانوا نواباً للخلفاء .

وليس عندنا دليل على وجود سجلات يضبط فيها ما يصدر من الأحكام ولا أن صور الأحكام كانت تعطى للمحكوم له لأن ذلك لم يكن ما يدعو إليه مادام التنفيذ في يد القاضي فهو الذي يقضى وهو الذي ينفذ الحكم ويظهر لنا بما قرأنا من أخبارهم أنهم قلما كانوا يحتاجون للتنفيذ لأن من حكم عليه كان يبادر بتنفيذ ما قضى عليه به من الحقوق فكان المتنازعون أقرب إلى كونهم مستفتين .

ويظهر لنا أن قضاء القضاة في عهد الخلفاء الراشدين كان قاصراً على فصل الخصومات المدنية أما القصاص والحدود فكانت ترجع إلى الخلفاء وولاية الأمصار لأننا رأينا قضايا حكم فيها الخلفاء والأمراء بقتل قصاصاً أو جلد بسكر ولم يبلغنا أن قاضياً ليس أميراً قضى بعقوبة منها أو نفذها وكانت العقوبات التأديبية كالحبس لا يأمر بها إلا الخليفة أو عامله فكانت الدائرة القضائية ضيقة : ولم يبلغنا أيضاً أن قضاة الأمصار كانوا ينيبون عنهم قضاة في غير الحواضر الكبرى وذلك كله دليل على قلة القضاة والخصومات

قيادة الجيوش

كانت قيادة الجنود من أعمال الخلافة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقود

الجنود بنفسه ولكن الخلفاء لم يملأوا بممكنهم أن يقودوا جميع الجنود المرسلة إلى البلدان المختلفة كانوا يختارون قائداً للجيش ممن يرون فيه النجدة والشجاعة وتكون طاعتهم واجبة كطاعة الخليفة سواء بسواء وبعد انتهاء الفتح واستقرار الأمن يكون سلطانهم قاصراً على تدبير أمر الجنود والنظر في معداتهم ولم تكن هذه الجنود محصورة في ديوان الأمن عهد عمر بن الخطاب فهو الذي دقن لهم الدواوين وأحصاهم حتى صار يعرف جنود كل وجه ومن تأخر منهم عن وجهه وكان يعاقب المتأخر بأن يقام في مسجد حيه ويقال إن هذا تخلف ؛ وهذا التوبيخ كان في نظرهم أمض من ضربة السيف لما هو معروف عنهم من الشجاعة والإقدام ويرون في الإحجام عاراً لا يحصى وكما حصرهم عمر رتب لهم الأرزاق من بيت المال ولم يكن قبل ذلك لهم رزق معين إلا أنه لم يسق بين الجنود في العطاء وقد سوى بينهم علي بن أبي طالب وكان لكل جند عرفاء يلون أمور الجند ويقبضون أرزاقهم ويوزعونها عليهم .

أما تعبئة الجيوش فقد نالوا منها حظاً عظيماً فبعد أن كانت العرب تحارب في جاهليتها بطريقة السكر والفرز وهي أن يكر المحارب على خصمه ثم يفتر ويكرز وهكذا لا يتبعون في ذلك نظاماً رأى قواد الجنود من المسلمين أن هذا النظام لا يصلح معه حروب الأمم المنظمة فربطوا مسير الجنود بعضهم ببعض حتى يكون الصف متضامنا وليس لأحدهم أن يتأخر عن صفه أو يتقدم عنه وكان للجيش مقدمة تكون في الأمام وهي التي تبدأ المناوشات وتعرف الطريق وترتاد المواقف وقلب وهو وسط الجيش وفيه أمير الجند ومجنبتان ينفى ويسرى أو جناحان وساقة ولكل فرقة أمير يأتمر بأمر القائد وكانوا يجعلون على الفرسان خاصة أميراً وكان لهم الشأن العظيم في الاحتفاظ بخطوط رجعتهم حتى لا يؤثر من خلفهم وكانوا يحذرون من البيات جهدهم ،

ومن أحسن ما اطلعت عليه من الأوامر الخاصة بتسيير الجنود ما كتبه عمر ابن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص من كتاب له في ذلك حيث يقول (وترفق بالمسلمين في سيرهم ولا تجشمهم مسيراً يتعبهم ولا تقصر بهم عن منزل يرفق بهم حتى يبلغوا عدوهم والسفر لم ينتقص من قوتهم فإنهم سائرون إلى عدوهم مقيم حامى الأنفس والكراع وأقم بمن معك في كل جمعة يوماً وليلة حتى تكون لهم راحة يحيمون بها أنفسهم ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم ونح منازلهم عن قرى أهل الصلح والذمة فلا

يدخلها من أصحابك إلا من تشق به ولا يرزأ أحداً من أهلها شيئاً فإن لهم حرمة وذمة
ابتليتم بالوفاء بها كما ابتلوا بالصبر عليها فما صبروا لكم فتولوهم خيراً ولا تنتصروا
على أهل الحرب بظلم أهل الصلح . وإذا وطئت أرض عدوك فاذك العيون بينك
وبينهم ولا يخف عليك من أمرهم شيء . وليكن عندك من العرب أو من أهل الأرض
من تطمئن إلى نصحه وصدقه فإن الكذوب لا ينفحك خبره وإن صدقك في بعضه
والغاش عين عليك وليكن منك عند دنوك من أرض العدو أن تكثر الطلائع
وتبث السرايا بينك وبينهم فتقطع السرايا أمدادهم ومرافقهم وتتبع الطلائع عوراتهم
واختر للطلائع أهل اللباس والرأى من أصحابك وتخبر لهم سوابق الخيل فإن لقوا
عدوا كان أول ما تلقاهم القوة واجعل أهل السرايا من أهل الجهاد والصبر على الجلاء
ولا تخص أحداً بهوى فتضيع من رأيك وأمرك أكثر مما حاييت به أهل خاصتك
ولا تبعث طليعة ولا سرية في وجه تتخوف فيه غلبة أوضيعة ونكابة فإذا عاينت
العدو فاضم إليك أقاصيك واجمع إليك مكيدتك وقوتك ثم لاتعاجلهم بالمناجزة
مالم يستكبرهك قتال حتى تبصر عورة عدوك ومقاتله وتعرف الأرض كلها كمعرفة
أهلها بها فتصنع بعدوك كصنعه بك ثم اذك حراسك على عسكرك وتيقظ من
البيات جهدك الخ) ،

الخراج وجبايته

كان الخلفاء من عهد عمر بن الخطاب يعينون للجباية عمالاً مستقلين عن العمال
والقواد وقليلاً ما كانوا يكونون أمر الجباية إلى العمال وكانوا يدفعون مما يجبون أرزاق
الجند ومصاريف ما يأمر به الخليفة مما تقتضيه المصالح العامة والباقي يرسل إلى دار
الخلافة ليصرف في مصارفه .

وكانت هناك إيرادات ثابتة أو عادية أو إيرادات غير ثابتة ، أما الأولى فهي : الخراج
والعشر والصدقات والجزية .

والخراج هو ما كان يوضع على الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وتركوها
في أيدي أهلها يؤخذ منهم كأنه أجرة للأرض التي أبقيت في أيديهم وكانوا يجعلونه
أحياناً شيئاً مقدراً كما جعل عمر في السواد وأحياناً يجعلونه حصّة شائعة مما يخرج من الأرض
أما الأراضي التي أسلم أهلها عليها وهي من أرض العرب أو العجم كالمدينة واليمن أو ملكها

المسلمون عنوة وأهلها لا تقبل منهم الجزية كعبدة الأوثان من العرب فهذه أرض
عشر ومنها الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وقسمت بين الغانمين ، والعشر :
هو عشر ما يخرج من الأرض .

وكان عمر لما فتح السواد والشام شاور الناس في قسمة الأرضين التي فتحها
المسلمون فتكلم فيها قوم وأرادوا أن يقسم لهم حقوقهم وما فتحوا فقال عمر فكيف
يمن يأتي من المسلمين فيجدون الأرض قد اقتسمت وورثت عن الآباء وحيزت
ما هذا برأى فقال عبد الرحمن بن عوف فما الرأي ما الأرض والعلوج إلا بما أفاء
الله عليهم فقال عمر ما هو إلا ما تقول ولست أرى ذلك والله لا يفتح بعدى بلد فيه يكون
فيه كبير نيل بل عسى أن يكون كلا على المسلمين فإذا قسمت أرض العراق بعلوجها
وأرض الشام بعلوجها فما يسد به الثغور وما يمكن للذرية والارامل بهذا البلد
وبغيره من أهل الشام والعراق فأكثروا على عمر وقالوا اتقف ما أفاء الله علينا بأسيا فئنا
على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا ولا بناء القوم ولا بناء أبنائهم ولم يحضروا فكان عمر
لا يزيد على أن يقول هذا رأي قالوا فاستشر فاستشار المهاجرين الأولين فاختلفوا
فأما عبد الرحمن بن عوف فكان رأيه أن تقسم لهم حقوقهم ورأى عثمان وعلي وطلحة
وابن عمر رأى عمر فأرسل إلى عشرة من الأنصار وخمسة من الأوس وخمسة من
الخزرج من كبارهم وأشرفهم فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال
إني لم أزعجكم إلا لأن تشركوا معي فيما حملت من أموركم فإني واحد كأحدكم وأنتم
اليوم تفرقون بالحق خالفني من خالفني ووافقني من وافقني ولست أريد أن تتبعوا
هذا الذي هوأى . معكم من الله كتاب ينطق بالحق فوالله إن كنت نطقت بأمر
أريده ما أريد به إلا الحق قالوا قل نسمع يا أمير المؤمنين قال قد سمعتم كلام هؤلاء
القوم الذين زعموا أني أظلمهم حقوقهم وإني أعوذ بالله أن أركب ظلما إن كنت
ظلمتهم شيئا هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت ولكن رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد
أرض كسرى وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم فقسمت ما غنموا من أموال
بين أهل وأخرجت الخمس فوجهته على وجهه وأنا في توجيهه وقد رأيت أن أحبس
الأرضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الخراج فتكون فينا للمسلمين المقاتلة والذرية
ولمن يأتي من بعدهم ، أرايتم هذه الثغور لا بد لها من رجال يلزمونها أرايتم هذه

المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بد لها من أن تشحن بالجيوش وإدراك العطاء عليهم فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والمروج فقالوا جميعاً الرأى رأيك فمنها قلت وما رأيت إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال وتجري عليهم ما ينفقون به رجع أهل الكفر إلى مدنها : فقال قد بان لي الأمر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها ويضع على المروج ما يعملون فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا تبعه إلى أمم ذلك فإن له بصراً وعقلاً وتجربة فأرسل إليه عمر فولاه مساحة أرض السواد فأدت جباية سواد الكوفة قبل أن يموت عمر بعام مئة ألف ألف درهم وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المثلقال

وأرادوا منه أن يقسم الشام كما قسم الرسول خيبر وكان أشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن أبي رباح فقال عمر إذا أترك من بعدكم من المسلمين لأشياء لهم : وفعل بالشام كما فعل به لعراق فترك أهله ذمة يؤدون الخراج للمسلمين .

قال أبو يوسف القاضي والذي رأى عمر من الامتناع من قسمة الأرضين بين من افتتحها توفيقاً من الله كان له فيما صنع وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الإعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد ولما أمن رجوع أهل الكفر إلى مدنها إذا خلت من المقاتلة والمرزقة ولم يكن مقدار الخراج معروفاً تماماً في عهد الخلفاء الراشدين .

والجزية ما كان يوضع على رؤس أهل الذمة على الرجال دون النساء والصبيان وكانت تؤخذ منهم جزاء عن حمايتهم ودفع العدو عنهم ولم يكونوا يأخذونها من المسكين الذي يتصدق عليه ولا من لا قدرة له على العمل .

روى أبو يوسف القاضي في كتابه الموسوم بالخراج ص ٧٢ قال مر عمر بن الخطاب بباب قوم وعليه مسائل يسأل شيخ كبير ضريب البصر فضرب تضده من خلفه وقال من أي أهل الكتاب أنت فقال يهودى قال فما ألك إلى ما أرى قال أسأ الجزية والحاجة والسن قال فأخذ عمر بيده وذهب به إلى منزله فرضخ له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال أنظر هذا وضرباه فوالله ما أنصفناه إن أكلنا شيبته ثم نخذله عند الهرم إنما الصدقات للفقراء والمساكين والفقراء هم المسلمون

وهذا من المساكين من أهل الكتاب ووضع عنه الجزية وعن ضربائه .
 وكانوا يقدرون الجزية على حسب أحوال الناس ويسارهم لا تزيد عن ٤٨ درهما
 في السنة ولا تنقص عن اثني عشر . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 ظلم معاهدا أو كلفه فوق طاقته فأنا حبيبه . وكان فيما تسلم به عمر بن الخطاب عند
 وفاته أوصى الخليفة من بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفي لهم بعهدهم
 وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم .

الصدقات

كانت الصدقات تؤخذ من المسلمين من جميع أموالهم نعمهم السائمة الإبل والبقر
 والغنم ونقودهم الدرهم والدينار وما يخرج من أرضهم وقد بينت الشريعة لكل ذلك
 نصايا معينة لا تخب الزكاة فيما دونه وقدر معين لا يؤخذ فوقه بين ذلك في كتاب
 كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته وعمل به المسلمون بعده وكانوا
 يعينون لأهل البادية مصدقين وهم الذين يأخذون الصدقات ليصرفها الإمام في
 مصارفها الشرعية

العشور (الجمارك)

كان تجار من المسلمين يذهبون بتجارهم إلى ديار الحرب فيتقاضى منهم أهل البلاد عشر
 أموالهم فكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر أن تجارنا من قبلنا من المسلمين يأتون أرض
 الحرب فيأخذون منهم العشر فكتب إليهم عمر خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين
 وخذ من أهل الذمة ربع العشرو من المسلمين من كل أربعين درهما درهما وليس فيمادون المقتين
 شيء فإذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد ففي حسابها .

وروى أبو يوسف القاضي أن جماعة من أهل الحرب من وراء البحر كتبوا إلى
 عمر بن الخطاب دعنا ندخل أرضك تجاراً وعشرنا فشاور عمر أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأشاروا عليه به فكان أول من عشر أهل الحرب .

وبعث زياد بن حدير على عشور العراق والشام ومما يستطرف من خبره أن رجلا
 من نصارى تغلب مر عليه بفارس قومت بعشرين ألفاً فأخذ منه ألفاً ثم مر عليه راجعا
 في سنته فقال أعطى ألفاً أخرى فقال له التغلبي كلما مررت بك تأخذ مني ألفاً قال
 نعم فرجع التغلبي إلى عمر فوافاه بمكة وهو في بيت فاستأذن عليه فقال من أنت قال

رجل من نصارى العرب وقصّ عليه قصته فقال عمر (كفوت) ولم يزد على ذلك فرجع النخعي إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفاً أخرى فوجد كتاب عمر قد سبقه إليه من مر عليك فاخذت منه صدقة فلا تأخذ منه شيئاً إلى مثل ذلك اليوم من قابل إلا أن تجد فضلاً فقال الرجل قد والله كانت نفسي طيبة أن أعطيك ألفاً وإني أشهد أني على دين الرجل الذي بعث إليك الكتاب .

قد اتبع المسلمون عمر في تعشير أموال التجارة التي ترد من خارج البلاد الإسلامية إلى بلاد المسلمين : قال أنس بن سيرين أرادوا أن يستعملوني على عشور الأبله فأبيت فلقيني أنس بن مالك فقال ما يمنعك فقلت العشور أخبت ما عمل عليه الإنسان قال فقال لي لا تفعل عمر صنعه فجعل على أهل الإسلام ربع العشور وعلى أهل الذمة نصف العشور وعلى المشركين ممن ليس له ذمة الشرك .

ولم يريدوا أن يأخذوا من أموال المسلمين التجارية أكثر مما يجب عليهم من الزكاة وضاعفوا ذلك على أهل الذمة كما فعلوا مع نصارى تغلب من العرب وعاملوا أهل الحرب بما يعاملون به تجار المسلمين في بلدانهم .

وليس عندنا علم بمجموع ما كان يرد في السنة إلى بيت المال ولا بتقدير ما كان يصرف إلا أنهم لم يكونوا يتركون في بيت المال وفراً وكان لبيت المال خازن يخرج منه بمقدار ما يأمر الخليفة .

أما الغنائم فكانت تقسم أربعة أخماسها على الغانمين والخنس الباقي يرد إلى بيت المال ليصرف في مصارفه .

النقود

كان العرب قبل الإسلام يتعاملون بنقود كسرى وفارس من الذهب والفضة ولم يكن لهم سكة خاصة بهم لأنها تتبع المدنية والحضارة وكانت الأمة العربية تغلب عليها إذ ذاك البداوة ولما جاء الإسلام لم يتغير هذا التعامل بل سار على تلك الحال مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما افتتحت الفتوح على عهد عمر واستولى المسلمون على بلاد فارس وكثير من بلاد الروم رأى عمر بن الخطاب أن يعين وزن الدرهم لأنه نظر فرأى الدراهم الكسروية المسكوكة مختلفة الوزن فنها درهم على وزن المثقال عشرون قيراطاً ومنها درهم وزنه اثنا عشر قيراطاً ودرهم وزنه عشرة قيراطاً

فأخذ عمر جميع هذه الأوزان الثلاثة وهي ٤٢ قيراطا وأخذ ثلثها وهو أربعة عشر قيراطا من قراريط الميثقال وضرب الدراهم على ذلك فكان كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل لأن كل منها - ١٤٠ فصارت النسبة بين الدراهم والميثقال كنسبة ١٠ - ٧ نقل المرحوم علي مبارك باشا في خطاطه عن المقرئ قال وفي سنة ١٨ من الهجرة ضرب الدرهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله إلا الله وحده وعلى أخرى عمر وجعل وزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل فلما بويع عثمان ضرب في خلافته دراهم ونقشها الله أكبر ،

الحج

كان من الأعمال الكبرى لإمام المسلمين إقامة حجهم وكان الحج معتبرا في نظر الخلفاء الراشدين موسما عاما يجتمع فيه أمراء الجهات ليدلوا إلى الخليفة بما عندهم من الأحوال في بلادهم ولتسمع شكوى من يشكوه من رعيته وكان الخلفاء يلونه بأنفسهم وقلبا يتخلفون وكان أكثرهم تولى الأمر الحج بنفسه عمر بن الخطاب حج سنه كلها لم يتخلف أبداً إلا أنه حصل خلاف في السنة الأولى من حكمه فقبل إنه أناب عنه عبد الرحمن بن عوف . وأبو بكر حج بنفسه مرة وأناب عنه مرة وعثمان حج معظم سنه وعلى أناب عنه كل سني خلافته لما شغل به من الاضطراب الذي كان بينه وبين معاوية . كان هذا الاهتمام بأمر الحج جعل له مظهراً عظيماً وفائدة كبرى في تعارف المسلمين بعضهم ببعض وأن الخلفاء يجيئونهم من الأخبار ما لا يمكن أن يكون بواسطة الولاة .

الصلاة

كانت إقامة الصلاة من أعمال الخليفة فهو الذي يقيمها بنفسه أو بواسطة نائبه وكان في كل مصر مسجد جامع واحد تؤدي به الجمعة ولا ينصب منبر في غيره فلم تكن تقام إلا الجمعة واحدة في مصر يقيمها الخليفة إن كان أو الوالي . ولم يبلغنا أنه تعددت المنابر في البلد الواحد في عهد الخلفاء الراشدين .

العلم والتعليم

كانت الكتابة قبل مجيء الإسلام نادرة في الأمة العربية خصوصاً الحجاز ونجد فلما جاء الإسلام ساعد على انتشار الكتابة بين العرب . ففي زمن رسول الله صلى الله

عليه وسلم استخدم جماعة من فقراء أسرى بدر في أن يعلم كل منهم عشرة من صبيان المدينة الكتابة وكان ذلك فداؤه . ولما افتتحت البلاد الفارسية وكان بالحيرة كثير ممن يكتبون جلبوا جماعة منهم يعلمون الكتابة بالمدينة وكان أكثر النشء الذي نشأ في عهد الخلفاء الراشدين يعرف الكتابة . أما الخلفاء أنفسهم فكانوا كلهم من الكتاب قبل الهجرة وقد كتبوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولم يكتب شيء من الكتب في ذلك العهد إلا القرآن فإنه جمع في صحف في عهد أبي بكر وفي عهد عثمان كتبت منه مصاحف عدة أرسل بها إلى الأمصار ليكون كل مصحف إماماً لأهل المصر الذي أرسل إليه . أما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تجمع في كتاب . وكذلك لم يكتب شيء في العلوم . أما الدينية منها فكانوا مكثفين بما فطروا عليه من معرفة اللغة العربية وفهم أساليبها والشريعة إنما جاءتهم بهذه اللغة فكانوا يستعملون بفهمها وأما العلوم الصناعية فإن الأمة كانت لاتزال فيها على بدائنها وإن كان قد نبغ منها من أمكنهم إنشاء المدن ومسح الأراضي بالمران على ذلك لا يتعلم سابق .

المحاضرة الثانية والثلاثون

الدولة الأموية - معاوية وترجمته - انتخابه

حال الأمة حين انتخابه

الدولة الأموية

كان أمية بن عبد شمس بن عبد مناف سيداً من سادات قريش في الجاهلية يعادل في الشرف والرفعة عمه هاشم بن عبد مناف وكانا يتنافسان رئاسة قريش وكان أمية رجلاً تاجراً كثير المال أعقب كثيراً من الأولاد والمال وكثرة العصبية كانا في الجاهلية من أكبر أسباب السيادة بعد شرف النسب وكان أمية عشرة من الأولاد كلهم ساد وشرف فمنهم العنابس وهم حرب وأبو حرب وسفيان وأبوسفيان وهمرو وأبو عمرو ومنهم الأعياص وهم العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص وقد كان

حرب بن أمية قائد قريش كلها يوم الفجار وهو الذي تحمل الديات في ماله حينما دعا الناس إلى الصلح في ذلك اليوم ، رهن لسدادها ولده أباسفيان ، وكان حرب يسمر مع عبد المطلب بن هاشم وقد دامت الألفة بينهما طويلاً وأبو سفيان كان صديقاً للعباس بن عبد المطلب فلم يكن هذان البطنان متعاديين في الجاهلية كما يظنه بعض من لا يدقق في المسائل التاريخية وإنما كان يظهر في بعض الأحيان شيء من التنافس الضروري وجوده في الأحيان المتقاربة ، وقد أشرنا إلى ذلك فيما مضى ولم يكن هذان البطنان مختلفين فيما به الشرف في الجاهلية الأولى ؛ بل كان كل منهما قد أخذ منه قسطاً وافراً .

لما جاءت النبوة ؛ ودعا رسول الله الناس إلى الله أجابه من بني عبد شمس جمع كما أجابه من بني هاشم وعاداه كثير من هؤلاء كما صد عنه كثير من أولئك إلا أن بني هاشم وبني المطلب حذبا على رسول الله للعصية القومية العربية حيث هما أبو طالب كبير بيته ، وكان يزاحم بني عبد مناف في الشرف بيوت قرشية أخرى كآل مخزوم وآل أسد بن عبد العزى بن قصي .

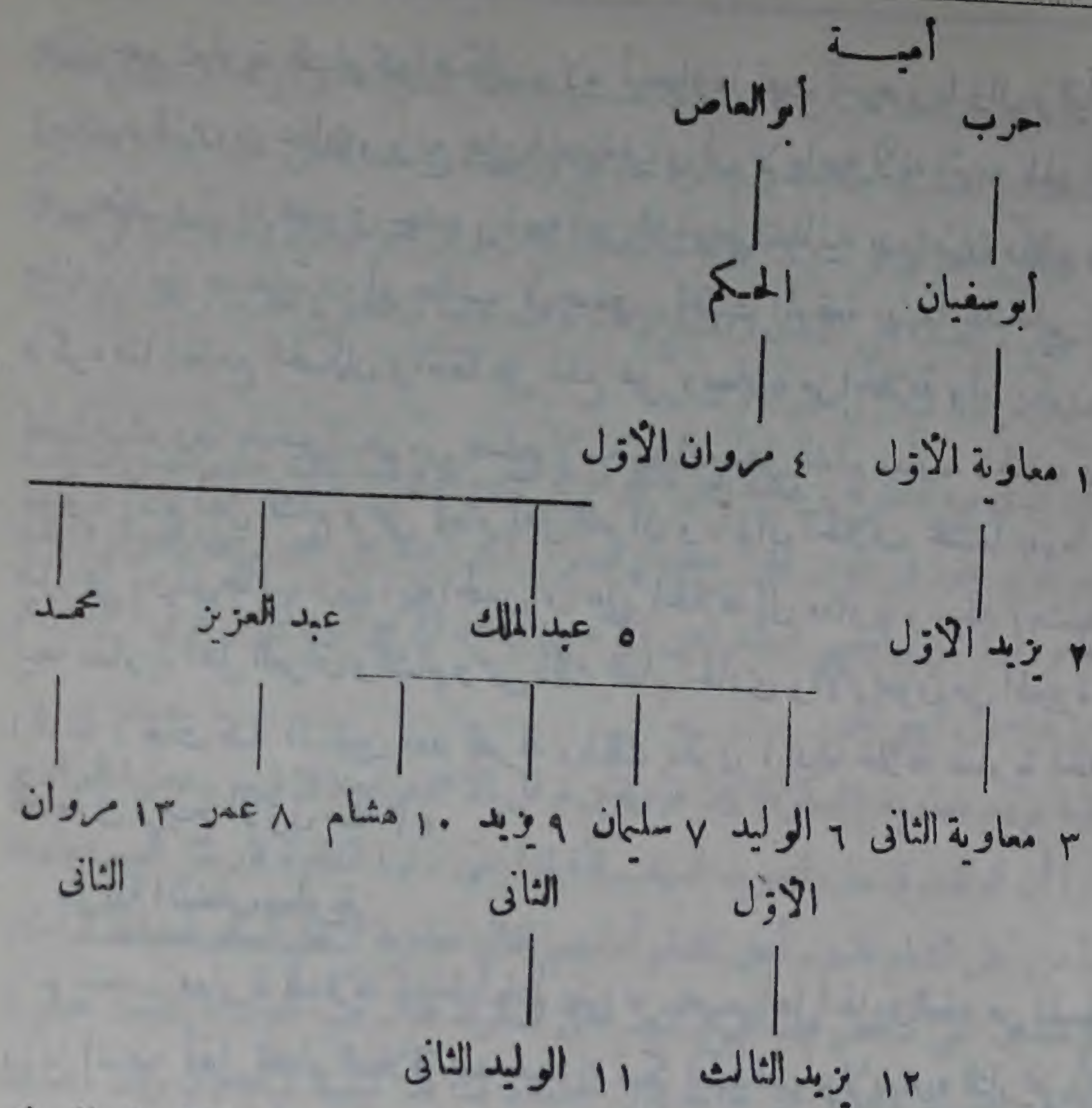
ولما ائتمر المشركون على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان المؤتمرون من جميع قبائل قريش إلا أنه لم يكن فيهم من بني هاشم إلا أبو لهب . جاءت الحروب الإسلامية والمشاهد الكبرى النبوية من بدر فما بعدها ولم ينل حظ الوقوف بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عدد قليل من بني عبد شمس وكان القائد الأكبر لقريش في بدر من بني عبد شمس بن عبد مناف وهو عتبة بن ربيعة ورئيسهم في أحد والأحزاب أبو سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس ولم يزل الأمر على ذلك حتى تأذن الله بفتح مكة في السنة الثامنة من الهجرة وكان أبو سفيان رجلاً عظيماً في نفسه ذا شرف يخشى على قومه أن تصيبهم مهانة أو مذلة ويتبع تلك الصفة غالباً بحجة الفخر والذكر فأنهى العباس ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه الرسول في ذلك اليوم تأليفاً له وتحجباً إليه ما لم يعطه أحداً ، وهو أن أمر منادياً ينادي بمكة من أغمد سيفه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، فسوى بين بيته وبين بيت الله ، وهذا شرف عظيم لم ينل أحد مثله الآن ، وفي ذلك اليوم أسلم معظم المتأخرين عن الإسلام من رجالات قريش وذوى النجدة فيها

وكانوا يسمون مشيخة الفتح . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر الناس بإسلامهم
كان يقابلهم قائماً فاتحاً ذراعاً معه معانقاً لهم كما فعل بصفوان بن أمية والحارث بن هشام
وغيرهم ولم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عفوه عنهم سيكون عيباً لاحقاً بهم
يعيرون به في مستقبل أيامهم .

وبعد انتهاء فتح مكة ولي عليها شاباً من بني عبد شمس . استعمل أبو بكر مشيخة الفتح
ومن لم تلحقهم أعمالهم بالسابقين في حروب الردة فأبلاوا فيها بلاء عظيماً وأغنوا غنائاً
حسناً ثم سير بهم إلى ثغور الشام وكانوا كلهم في شوق إلى وقائع يقضون فيها الواجب
الذي عليهم للإسلام حتى يكتب لهم في نصرته ما يمحوا ما كتب عليهم في مغاضبته .
ومن اشتهر غناؤهم وعظم ذكركم يزيد بن أبي سفيان ، فقد كان ولاء أبو بكر قيادة
أحد الجنود الأربعة التي توجهت لفتوح الشام وكان الوالي على دمشق لعمر بن الخطاب
وكان أخوه معاوية عاملاً على إحدى الجهات الشامية فلما مات يزيد استعمل عمر على
عمله أخاه معاوية مضافاً إلى ما كان له قبل من العمل وكان عمر يحسن منه بحسن السياسة
وقوة التدبير والأمانة وهذا كل ما كان يطلب عمر من عماله : وفي عهد عثمان جمعت
الشام كلها لمعاوية فصار والياً العام ويولى على السكور عمالاً من قبله . ونزل هناك العدد
الطيب من قريش ومن بني عبد شمس فساسوا الجنود وأرهبوها بالطاعة .

وعلى الجملة فإن بيت عبد شمس انتقل من سيادة في الجاهلية إلى سيادة في الإسلام
وقد قال عليه الصلاة والسلام (الناس معادن نخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام
إذا فقهوا) فاتصلت له السيادةتان .

وفروعه التي كانت فيها الشهرة والخلافة اثنان : فرع حرب بن أمية ، وفرع أبي العاص
ابن أمية ، وكان من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ، ومن الثاني عشرة على الشكل الآتي :



فقد تولى من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ومن الثاني عشرة ومدة خلافة هذه الدولة
تبتدئ من اليوم الذي بويع فيه معاوية بيعة عامة في ٢٥ ربيع سنة ٤١ وتنتهى بمقتل
مروان الثاني بن محمد سنة ١٣٢ ثلاث بقين من ذى الحجة وهى ٩١ سنة وتسعة أشهر

١ — معاوية بن أبى سفيان

ترجمته

هو معاوية بن أبى سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ولد
بمكة قبل الهجرة بخمس عشرة سنة وفى يوم الفتح كان سنة ٢٣ سنة وفى ذلك اليوم دخل فى
الإسلام مع من أسلم من مسلمة الفتح وكان بعد إسلامه يكتب بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم، وفى خلافة أبى بكر ولأه قيادة جيش مدداً لأخيه يزيد بن أبى سفيان
وأمره أن يلحق به فكان غازياً تحت إمرة أخيه وكان على مقدمته فى فتح مدن صيدا
وعرقه وجبيل وبيروت وهى سواحل دمشق ثم ولأه عمر ولاية الأردن: ولما توفى
يزيد فى طاعون عمواس ولأه عمر بن الخطاب عمل يزيد على دمشق وماعها. وفى عهد

عثمان جمع لمعاوية الشام كلها فكان ولاية أمصارها تحت أمره وما زال والياً حتى استشهد عثمان بن عفان وبويع على بالمدينة فرأى أن لا يبايعه لأنه اتهمه بالهوادة في أمر عثمان وإيواء قتلته في جيشه وبايعه أهل الشام على المطالبة بدم عثمان وكان وراء ذلك أن حاربه علي بن أبي طالب في صفين وانتهت الموقعة بينهما بالتحكيم كما مر ذكره فلما اجتمع الحسبان واتفقا على خلع علي ومعاوية من الخلافة وأن يكون أمر المسلمين شورى ينتخبون لهم من يصالح لإمامتهم بايع أهل الشام معاوية بالخلافة فصار معاوية إمام أهل الشام وعلي إمام أهل العراق وما زال الخلاف محتدماً بينهما حتى قتل علي بن أبي طالب وسلم ابنه الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية وحينئذ اجتمع على بيعه معاوية أهل العراق والشام وسمى ذلك العام الحادي والأربعون من الهجرة عام الجماعة لاتفاق كلمة المسلمين بعد الفرقة وبذلك يكون ابتداء خلافة معاوية الخلافة العامة في ربيع الأول سنة ٤١

طريقة انتخاب معاوية

لم ينتخب معاوية للخلافة انتخاباً عاماً يعني من جميع أهل الحل والعقد من المسلمين وإنما انتخبه أهل الشام للخلافة بعد صدور حكم الحكيم ولا يعتبره التاريخ بذلك خليفة . فلما قتل علي بن أبي طالب وبايع جند العراق ابنه الحسن رأى من مصلحة المسلمين أن يبايع معاوية ويعلم الأمر إليه فبايعه في ربيع الأول سنة ٤١ فبيعه اختياراً من أهل الشام وبطريق الغلبة والقهر من أهل العراق ، إلا أنها انتهت في الآخر بالرضا عن معاوية والتسليم له من جميع الأمة ماعدا الخوارج

حال الأمة عند استلام معاوية الأمر :

تولى معاوية أمر الأمة ، وهي أقسام ثلاثة ، القسم الأول : شيعة بني أمية من أهل الشام ومن غيرهم في سائر الأمصار الإسلامية . القسم الثاني : شيعة علي بن أبي طالب وهم الذين كانوا يحبونه ويرون أنه أحق بالأمر من معاوية وغيره وأن أعقابه أحق بولاية أمر المسلمين من غيرهم ومعظم هؤلاء كان ببلاد العراق وقايل منهم بمصر . القسم الثالث : الخوارج وهم أعداء الفريقين يستحلون دماء مخالفيهم ويرونهم مارقين من الدين وهم أشداء الشكيمة متفانون فيما يعتقدون ، يرون أن أول واجب عليهم قتال معاوية ومن تبعه وقتال شيعة علي لأن كلا قد ألحد على زعمهم في الدين ومع

ما بينهما وهم من هذا التباين كانت أمة متمتعة بصفة الشجاعة والإقدام ومثل هذه الأمة تحتاج لسياسة حكيمة في إدارة شئونها وإفاضة ثوب الأمن عليها . أما معاوية نفسه فلم يكن أحد أوفر منه يدأ في السياسة صانع رءوس العرب وقروم مضر بالإغضاء والاحتمال والصبر على الأذى والمكروه وكانت غايته في الحلم لا تدرك وعصايته فيه لا تنزع ومراقته فيه تزل عنها الأقدام .

كان الذي يهيم معاوية ويقلقه أمر الخوارج لأنهم قوم قليل ينفع معهم حسن السياسة لأنهم قوم غلوا في الدين غلوا عظيماً وفهموا كثيراً منه على غير وجهه ففرقوا كلمة الأمة ورأوا من واجبه استعراض الأنفس وأخذ الأموال ولنبدأ بذكر أخبارهم لبيان تفاصيل أحوالهم .

لما بويع معاوية بالكوفة كان فروة بن نوفل الأشجعي معزلاً في ٥٠٠ من الخوارج فرأوا أن الوقت قد حان لتجريد السيف فأقبلوا حتى نزلوا النخيلة فأرسل اليهم معاوية جمعاً من أهل الشام فأنهم أهل الشام أمامهم فقال معاوية لأهل الكوفة والله لا أمان لكم عندي حتى تكفونيهم فخرج اليهم أهل الكوفة فقال لهم الخوارج أليس معاوية عدونا وعدوكم دعونا حتى نقاتله فإن أصبنا كنا قد كفيناكم عدوكم وإن أصابنا كنتم قد كفيتمونا فقالوا لا بد لنا من قتالكم فأخذت أشجع صاحبهم فروة قهراً وأدخلوه الكوفة فولى الخوارج عليهم عبدالله بن أبي الحوساء الطائي فقاتلهم أهل الكوفة فقتلهم وكان ابن أبي الحوساء قد خوف بالصلب فقال :

ما إن أبالي إذا أرواحنا قبضت * ماذا فعلتم بأوصال وأبشار
تجرى المجرة والنسران عن قدر * والشمس والقمر الساري بمقدار
وقد علمت وخير القول أنفعه * أن السعيد الذي ينجو من النار

فلما قتل ابن الحوساء ولى الخوارج أمرهم حوثة الأسد فصار حتى قدم النخيلة في ١٥٠ وانضم إليه فل ابن الحوساء وهم قليل فقال معاوية لأبي حوثة اكفني أمر ابنك فصار إليه أبوه فدعاه إلى الرجوع فأبى فأداره فصمم فقال له يا بني أجيئك بابنك فلعلك تراه فنحن إليه فقال يا أبت أنا والله إلى طعنة نافذة أتقلب فيها على كعوب الرح أشوق مني إلى ابني فرجع إلى معاوية فأخبره فقال يا أبا حوثة عتا هذا جداً ولما نظر حوثة إلى أهل الكوفة قال يا أعداء الله أنتم بالأمس تقاتلون معاوية تهتدوا

سلطاناه واليوم تقاتلون مع معاوية لتشدوا سلطاناه فخرج إليه أبوه فدعاه إلى البراز فقال
يا أبت لك في غيري مندوحة ولي في غيرك مذهب عنك ثم حمل على القوم وهو يقول
أكرر على هذى الجموع حوشه ه فعن قليل ما تنال المغفرة

لحمل عليه رجل من طيء فقتله فرأى أثر السجود وقد لوح جهته فندم على قتله .
ثم توالت الحوارج حتى أخافوا بلاد العراق فرأى معاوية أنه لا بد من تولية العراق
رجالا ذوي قدرة وحكمة يأخذون على أيدي السفهاء ويشددون في طلب المريب فاختر
رجلين كلاهما قد عرف بالسياسة وحسن الرأي وهما زياد بن سمية والمغيرة بن شعبة
فأما زياد فقد كان من شيعة علي وكان والياً له على فارس وقتل علي وهو بها فذكر
معاوية اعتصامه بفارس وأهمه ذلك فجعل المغيرة وسيطاً في استقدامه فأتى المغيرة زياداً
وقال له إن معاوية استخفه الوجل حتى بعثني إليك ولم يكن أحد يمد يده إلى هذا الأمر
غير الحسن وقد بايع نخذ لنفسك قبل التوطين فيستغنى عنك معاوية فقال زياد أشر
علي وأرم الغرض الأقصى فإن المستشار مؤتمن فقال له المغيرة أرى أن تصل حبلك
بحبله وتشخص إليه ويقضى الله . وكتب إليه معاوية بأمانه بعد عودة المغيرة فخرج
زياد من فارس حتى أتى معاوية فسأله عن أموال فارس فأخبره بما أنفق منها وبما حمل
إلى علي وبما بقي عنده فصدقه معاوية وقبض منه ما بقي عنده .

وفي سنة ٤٤ استلحق معاوية زياداً ألحقه بأبي سفيان لاعتراف كان من أبي سفيان
بذلك شهد به جمع وكان معاوية قد كتب إلى زياد في حياة علي يعرض له بولادة
أبي سفيان إياه فلما علم بذلك على كتب إلى زياد يقول له (إني وإيتك ما وإيتك وأما
أراك له أهلاً وقد كانت من أبي سفيان فلتة من أمانى الباطل وكذب النفس
لا توجب له ميراثاً ولا تحل له نسبا وأن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن
خلفه وعن يمينه وعن شماله فاحذر ثم احذر والسلام) فلما قتل علي رأى معاوية
أن يستميل زياداً واستصفي مودته باستلحاقه فكان يقال له بعد ذلك زياد بن أبي سفيان
وإن كان كثير من الناس لا يعترف له بهذا النسب فقد كتب زياد إلى عائشة أم المؤمنين يقول
لها من زياد بن أبي سفيان وهو يريد أن تكتب له بهذا العنوان فكتبت إليه من
عائشة أم المؤمنين إلى ابنها زياد وأراد زياد أن يحج بعد هذا الاستلحاق فسمع بذلك
أخوه أبو بكر وكان له مهاجراً فجاء إلى بيت زياد وكلم أحد أبنائه فقال له يا بني قل

لأبيك إني سمعت أنك تريد الحج ولا بد من قدومك إلى المدينة ولا شك أنك تطلب
الاجتماع بأُم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم فإن أذنت لك
فأعظم به خزيًا مع رسول الله وإن منعك فأعظم به فضيحة في الدنيا فترك زياد الحج .
وفي السنة الخامسة والأربعين ولأه معاوية البصرة وخراسان وسجستان فقدم
البصرة آخر شهر ربيع الأول سنة ٤٥ هـ والفسق ظاهر فاش فيها فخطبهم خطبته الشهيرة
بالبهراة وإنما قيل لها ذلك لأنه لم يحمد الله فيها ولما في هذه الخطبة من روائع الكلم
وبديع الحكم وبيان سياسته في حكم البلاد أحببنا إيرادها قال :

أما بعد فإن الجهالة الجاهلة والعمياء والغبى الموفى بأهله على النار مافيه سفهاؤكم
ويشتمل عليه حلماؤكم من الأمور العظام ينبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير
كأنكم لم تقرءوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعده من الثواب الكريم لأهل طاعته والعذاب
الآليم لأهل معصيته في الزمن السرمدي الذي لا يزول . أتكونون كمن طرفت عينيه
الدنيا وسدت مسامعه الشهوات واختار الفانية على الباقية ولا تظنون أنكم أحدثتم
في الإسلام الحدث الذي لم تسبقوا إليه من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله ؛ ما هذه
المواخير المنصوبة والضعيفة المسلوكة في النهار المبصر والعدد غير قليل : ألم يكن منكم نهاية
يمنعون الغواة عن دجل الليل وغارة النهار قربتم القرابة وباعدتم الدين تعتذرون بغير العذر
وتعضون على المختلس كل امرئ منكم يذب عن سفيهه صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو
معادا . ما أنتم بالعلماء ولقد اتبعتم السفهاء فلم يزل بكم ماترون من قيامكم دونهم حتى
انتهكوا حرم الإسلام ثم أطرقوا وراءكم كنوسا في مكانس الريب . حرام على الطعام
والشراب حتى أسويها بالأرض هدماء وإحراقا . إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح
إلا بما صلح أوله : لين في غير ضعف وشدة في غير عنف وإني أقسم بالله لا خذن الولي
بالمولى والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح منكم في نفسه بالسقيم
حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لي قناتكم إن
كذبة المنبر ببقاء مشهورة فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي فإذا سمعتموها
منى فاعتمزوها في واعلموا أن عندي أمثالها من نقب منكم عليه فأنا ضامن لما
ذهب من ماله فأياي ودجل الليل فأني لأوتى بمدج لإسفكت دمه وقد أجمتكم في
ذلك بمقدار ما يأتي الخبر الكوفة ويرجع إليكم وإياي ودعوى الجاهلية فأني لأجد

أحدا عليها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثا لم تكن وقلبا أحدثنا لكل ذنب عقوبة فمن غرق قوما غرقناه ومن حرق على قوم حرقناه ومن نقب بيتا نقبت عن قلبه ومن نبش قبرا دفنته فيه حيا فكفوا عن أيديكم وألسنتكم أ كفف عنكم أساني ویدی ولا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه . وقد كان بيني وبين أقوام إحسن جعلت ذلك دبرا أذني وتحت قدمي فمن كان منكم محسنا فليزدد إحسانا ومن كان مسيئا فليزغ عن إسمائه إني لو علمت أن أحدا منكم قتله السل من بغضي لم أكشف له قناعا ولم أهتك له سترأ حتى يبدى لي صمغته فإذا فعل لم أناظره فاستأنفوا أموركم وأعینوا علی أنفسكم فرب مبتئس بقدم مناسيسر ومسرور بقدم مناسيبتئس . أيها الناس إذا أصبحنا لكم سياسة وعنكم ذادة نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا ونزود عنكم بنی الله الذي خولنا فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ولكم علينا العدل فيما أولينا فاستوجبوا عدلنا وفيئنا بمناصحتكم لنا واعلموا أني مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث لست محتجبا عن طالب حاجة منكم ولو أنا نى طارقا بليلا ولا حابسا رزقا ولا عطاء عن إمانه ولا جمرأ لكم بعثا فادعوا الله بالصلاح لأئمتكم فإنهم سياسةكم المؤدبون وكهفكم الذي إليه تأوون ومتى تصلحون يصلحوا ولا تشربوا قلوبكم بغضهم فيشتد لذلك غيظكم ويطول له حزنكم ولا تدركوا حاجتكم مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شرا لكم . أسأل الله أن يعين كلا على كل فإذا رأيتموني أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على إذلاله وأيم الله إن لي فيكم أصرعى كثيرة فليحذر كل منكم أن يكون من صرعاى .

فقام إليه عبد الله بن الأهم فقال أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب فقال كذبت ذاك نبى الله داود فقال الأحنف لقد قلت فأحسننت أيها الأمير والثناء بعد البلاء والحمد بعد العطاء وإنا لن نثنى حتى نبثلى فقال صدقت : فقام إليه أبو بلال مرداس بن أدية وهو من الخوارج وقال أنبأ الله بغير ما قلت قال الله تعالى ﴿ وإبراهيم الذى وفى أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ فأوعدنا الله خيرا مما أوعدتنا يازياد . فقال زياد إنا لن نصل إلى الحق فيك وفى أصحابك حتى تخوض فى الباطل خوضا .

واستعمل على شرطته عبد الله بن حصن وأجل الناس حتى بلغ الخبر الكوفة وعاد

إليه وصول الخبر فكان يؤخر العشاء الآخرة، ثم يصلي فيأمر رجلاً أن يقرأ سورة البقرة أو مثلها يرتل القرآن فإذا فرغ أمهل بقدر ما يرى أن إنساناً يبلغ أقصى البصرة ثم يأمر صاحب شرطته بالخروج فيخرج؛ فلا يرى إنساناً إلا قتله فأخذ ذات ليلة أعرابياً فأتى به زياداً فقال له هل سمعت النداء فقال لا والله قدمت بحلوبة لي وغشيتي الليل فاضطرتها إلى موضع وأقمت لأصبح ولا علم لي بما كان من الأمير فقال أظنك والله صادقاً ولكن في قتلك صلاح الأمة، ثم أمر به فضربت عنقه. وكان زياد أول من شدد أمر السلطان وأكد الملك لمعاوية وجرد سيفه وأخذ بالظنة وعاقب على الشبهة وخافه الناس خوفاً شديداً حتى أمن بعضهم بعضاً وحتى كان الشيء يسقط من يد الرجل أو المرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه فيأخذه ولا يخلق أحد بابيه وأدر العطاء وبنى مدينة الرزق وجعل الشرط أربعة آلاف. وقيل له إن السبيل مخوفة فقال لأعاني شيئاً وراء المصر حتى أصلح المصر فإن غلبني فغيره أشد غلبة منه فلما ضبط المصر وأصلحه تكلف ما وراء ذلك فأحكمه. قال أبو العباس المبرد في صفة زياد ومعاملته للخوارج كان يقتل المعلن ويستصلح المسر ولا يجرد السيف حتى تزول التهمة. ووجه يوماً بحينة بن كبيش الأعرجي إلى رجل من بني سعد يرى رأى الخوارج فجاء بحينة فأخذه فقال إني أريد أن أحدث وضوءاً للصلاة فدعني أدخل إلى منزلي قال ومن لي بخروجك قال الله عز وجل، فتركه فدخل فأحدث وضوءاً ثم خرج فأتى به بحينة زياداً فلما مثل بين يديه ذكر الله زياد ثم صلى على نبيه ثم ذكر أبا بكر وعمر وعثمان بخير ثم قال قعدت عنى فأناكرت ذلك فذكر الرجل ربه فحمده ووحده ثم ذكر النبي عليه السلام ثم ذكر أبا بكر وعمر بخير ولم يذكر عثمان ثم أقبل على زياد فقال إنك قد قلت قولاً فصدقه بفعالك وكان من قولك ومن قعد عنا لم نهجه فقعدت فأمر له بصدقة وكسوة وحملان فخرج الرجل من عند زياد وتلقاه الناس يسألونه فقال ما كلكم أستطيع أن أخره ولكن دخلت على رجل لا يملك ضراً ولا نفعاً لنفسه ولا حياة ولا نشوراً فرزق الله منه ماترون. وكان زياد يبعث إلى الجماعة منهم فيقول ما أحسب الذي يمنعكم عن إتياني إلا الرجل فيقولون أجل فيحملهم ويقول اغشوني الآن واسمروا عندي وبلغ زياد عن رجل يكنى أبا الخير من أهل البأس والنجدة أنه يرى رأى الخوارج فدعاه فولاه جند يسابور وما يلها ورزقه أربعة آلاف درهم كل شهر وجعل عماله

في كل سنة مائة ألف ، فكان أبو الخير يقول : ما رأيت شيئاً خيراً من لزوم الطاعة والتقلب بين أظهر الجماعة فلم يزل والياً حتى أنكر منه زياد شيئاً فتنمر لزياد فحبسه فلم يخرج من حبسه حتى مات .

وفي سنة . هـ أضاف معاوية إلى زياد ولاية الكوفة بعد موت الخيرة بن شعبة فصار والي المصرين وهو أول من جمعا له فسار إلى الكوفة فلما وصلها خطب أهلها فحصب وهو على المنبر فجلس حتى أمسكوا ثم دعا قوما من خاصته فأخذوا أبواب المسجد ثم قال ليأخذ كل رجل منكم جايسه ؛ ولا يقولن لا أدري من جليسي ، ثم أمر بكرمى فوضع له على باب المسجد فدعاهم أربعة أربعة ؛ يحلفون مامنا حصبك ، فمن حلف خلاه ومن لم يحلف حبسه حتى صار إلى ثلاثين فقطع أيديهم . واتخذ زياد المقصورة حين حصب . وكان يقيم بالبصرة ستة أشهر وبالكوفة مثلها .

كان بالكوفة جماعة من شيعة علي رأسهم حجر بن عدى الكندي وعمرو بن الحلق وأشباههما فبلغ زياداً أنهم يجتمعون ويقعون في معاوية وعماله ، فجاء الكوفة وصعد المنبر وقال : أما بعد : فإن غب البني والنبي وخيم إن هؤلاء جموا فأشروا وأمنوني فاجتروا على الله لنن لم تستقيموا لأدوا ينكم بدوا نكم ولست بشيء إن لم أمنع الكوفة من حجر وأدعه نكالا لمن بعده ، ويل أمك يا حجر سقط العشاء بك على سرحان . وأرسل إلى حجر يدعوه وهو بالمسجد فأبى حجر أن يجيء : فأمر زياد صاحب شرطته أن يبعث إليه جماعة ففعل ؛ فسيهم أصحاب حجر فجمع زياد أهل الكوفة وقال تشجعون بيد وتأسون بأخرى أبدأ نكم معي وقلوبكم مع حجر الأحق هذا والله من رجسكم والله لنظهرن لي براءتكم أو لا تينكم بقوم أقيم بهم أودكم وصعركم فقالوا معاذ الله أن يكون لنا رأى إلا طاعتك وما فيه رضاك ؛ قال فليقم كل منكم فليدع من عند حجر من عشيرته وأهله ففعلوا وأقاموا أكثر أصحابه عنه وقال زياد لصاحب شرطته انطلق إلى حجر فائتني به ، فإن أبي فشدوا عليهم بالسيوف حتى تأتونني به وبمن معه فبعد خطوب طويلة جيء به فلما رآه زياد قال له مرحباً أبا عبد الرحمن حرب أيام الحرب وحرب وقد سالم الناس على أهلها تجني براقش ، فقال حجر : ما خلعت طاعة ؛ ولا فارقت جماعة وإنني على بيعتي فأمر به إلى السجن ، ثم طلب أصحابه فهرب بعضهم وأخذ بعضهم ، وعدتهم اثنا عشر رجلاً فأودعهم السجن وأحضر شهوداً شهدوا على حجر أنه جمع الجوع وأظهر شتم

الخليفة ودعا إلى حرب أمير المؤمنين وأظهر أن هذا الأمر لا يصلح إلا في آل أبي طالب
ووثب بالمصرو وأخرج عامل أمير المؤمنين وأظهر عذراً أبي تراب والترحم عليه والبراءة
من عدوه وأهل حربه ، وأن هؤلاء النفر الذين معه هم رؤس أصحابه على مثل رأيه
وكان الشهود على ذلك كثيرين من أهل الكوفة ، فكتب شهادتهم وأرسل بها وبجبر
وأصحابه إلى معاوية فسير بهم حتى انتهوا إلى مرج عذراً عند دمشق فأمر معاوية بقتل
ثمانية منهم وترك ستة ؛ وهم الذين تبرؤوا من علي بن أبي طالب .

ولما بلغ عائشة خبر حجر أرسلت عبدالرحمن بن الحارث إلى معاوية فيه وفي
أصحابه فقدم عليه وقد قتلهم فقال له عبد الرحمن أين غاب عنك حلم أبي سفيان قال
حين غاب عنى مثلك من حلماة قومي ، وحملى ابن سمية ، فاحتملت وقالت عائشة لولا
أنا لم يغير شيئاً إلا صارت بنا الأمور إلى ما هو أشد منه لغيرنا قتل حجر : وقالت
هند بنت زيد الأنصارية ترثي حجراً وكانت تشيع :

ترفع أيها القمر المنير تبصر هل ترى حجراً يسير
يسير إلى معاوية بن حرب ليقتله كما زعم الأمير
تجبرت الجبابر بعد حجر وطاب لها الخورنق والسدير
وأصبحت البلاد له محولا كأن لم يحيا مزن مطير
ألا يا حجر حجر بنى عدى تلتقت السلامة والسرور
أخاف عليك ما أردى عدياً وشيخاً في دمشق له زئير
فإن تهلك فكل زعيم قوم من الدنيا إلى هلك يصير

وتوفي زياد في سنة ٥٢ بالطاعون

والمطلع على الطريقة التي حكم بها زياد بلاد العراق يراها بمثابة إعلان حكم عرفي
فإن أخذ الولي بالمولى والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح في
جسمه بالسقيم أمر ليس جارياً على القانون الشرعي الذي يقصر على المسؤولية على المجرم
وإنما ذلك شيء يلجأ إليه الإداريون لتخفيف آلام الجرائم وإرهاب الناس حتى
يأمن الناس شرهم وفائدة ذلك في الغالب وقتية . ومن ذلك وضعه العقوبات التي شرعها
للجرائم المحيثة كما قال من نقب عن بيت نقبت عن قلبه ومن نبش قبراً دفنته فيه حياً
ومن ذلك : عقوبته المدج بالقتل . كل هذه قوانين عرفية شديدة رآها لا تفتة لأهل

العراق وقد أفادت في إصلاح حالهم لأن الأمان ساد وقلّ خروج الخوارج في زمنه ولكنه ضحى في سبيل الوصول إلى ذلك شيئاً كثيراً والتاريخ إنما يعطى الإنسان صفة السياسة والحكمة إذا تمكن من إصلاح الفاسد بقليل من العسف لا نقول ذلك هضماً لحق زياد لأنه يعتبر أقل ولاية العراق إسرافاً في الدماء، ولقد بذل من وعده ما يقوم بوعيده فقال إنه لا يحتجب عن طالب حاجة وإن أتاه طارقاً بليل ولا يحبس عطاء ولا رزقا عن إبانته ولا يحمر لهم بعثاً، وهذه الأشياء الثلاثة متى وفرها الوالى وصدقها لا تجد سبباً للثورات ولا الفتن ولذلك يقول بعض المؤرخين إن زياداً لم يحتاج لتنفيذ ما أوعده به من العقوبات إلا قليلاً لأن عليهم بصدقه في الإيعاد أخافهم وأرهبهم وصيرهم يقفون عند الحد المشروع لهم .

وعلى الجملة ، فإن عهد زياد بالعراق على ما فيه من قسوة كان عهد رفاهة وأمن ؛ وهذا مما يسطره التاريخ لعرب العراق أسفاً وذلك أنهم قوم لا يصلحهم إلا الشدة وإذا وليهم وال فيه لين ورحمة فسدوا وارتكبوا المصاعب وأجرموا إلى الأمراء أو الخلفاء من غير بينة واضحة .

المحاضرة الثالثة والثلاثون

المغيرة بن شعبة — عبيد الله بن زياد — الفتوح في عهد معاوية

بيعة يزيد — وفاة معاوية

المغيرة بن شعبة

أما المغيرة بن شعبة فكانت سياسته أرفق وألين . أحب العافية وأحسن في الناس السيرة ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم وكان يؤتى فيقال إن فلانا يرى رأى الشيعة وإن فلانا يرى رأى الخوارج فكان يقول قضى الله أن لا يزالوا مختلفين وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون فأمنه الناس وكانت الخوارج يلقي بعضهم بعضاً ، ويتذاكرون مكان إخوانهم بالنهروان ، ويرون أن في الإقامة الزهن والوكف وأن في جهاد أهل القبلة الفضل والأجر ، وقد فزع الخوارج في عهده إلى ثلاثة نفر ؛ منهم المستورد بن علفة التميمي ؛ من تيم الرباب ؛ وحيان بن ظبيان ؛

المسلمي ومعاذ بن جوين بن حصين الطائي فولوا أمرهم بعد الشورى المستورد بن علفة لأنه كان أسن القوم واتعدوا أن يتجهزوا ويتيسروا ثم يخرجوا في غرة الهلال هلال شعبان سنة ٤٣٠ فكانوا في جهازهم وعدتهم فجاء رئيس شرطة المغيرة إليه وأخبره أن القوم مجتمعون في منزل حيان بن ظبيان وأنهم اتعدوا الخروج في هلال شعبان فأمره المغيرة أن يسير بالشرطة ويحيط بدار حيان ويأتيه بهم فسار رئيس الشرطة وأحاط بدار حيان وقبض على المجتمعين هناك فقال لهم المغيرة ما حملكم على ما أردتم من شق عصا المسلمين فقالوا ما أردنا من ذلك شيئاً ومن الغريب أنهم يكذبون مع أن الخوارج تبرأ من الكاذب - قال المغيرة بلى قد بلغني ذلك عنكم قد صدق ذلك عندي جماعتكم. قالوا له أما اجتماعنا في هذا المنزل فإن حيان بن ظبيان أقرؤنا للقرآن فنحن نجتمع عنده في منزله فنقرأ القرآن عليه فأمر بهم إلى السجن فلم يزالوا فيه نحواً من سنة وسمع إخوانهم بأخذهم فخرجوا وخرج المستورد وأصحابه فبلغ الخبر المغيرة أن الخوارج خارجة عليه في أيامه تلك وأنهم قد اجتمعوا على رجل منهم فقام في أهل الكوفة خطيباً فقال :

(أما بعد : فقد علمتم أيها الناس أنني لم أزل أحب لجماعتكم العافية وأكف عنكم الأذى وإنني والله لقد خشيت أن يكون أدب سوء لسفهاؤكم فأما الحلما الاتقياء فلا وأيم الله لقد خشيت أن لا أجد بداً من أن يعصب الحليم التقى بذنب السفه الجاهل فكفروا أيها الناس سفهاءكم قبل أن يشمل البلاء عواقبكم وقد ذكر لي أن رجالاً منكم يريدون أن يظهررا في مصر بالاشقاق والخلاف وأيم الله لا يخرجون في حى من أحياء العرب في هذا المصر إلا أبدتهم وجعلتهم نكالا لمن بعدهم فنظر قوم لأنفسهم قبل الندم فقد قمت هذا المقام إرادة الحجة والإعذار) فقام إليه معقل بن قيس الرياحي فقال أيها الأمير هل سمى لك أحد من هؤلاء القوم فإن كانوا سموا لك فأعلمنا من هم فإن كانوا منا كفيينا كهم وإن كانوا من غيرنا أمرت أهل الطاعة من أهل مصرنا فأنتك كل قبيلة بسفهاؤها فقال ماسى لي أحد منهم ولكن قد قيل لي إن جماعة يريدون أن يخرجوا بالمصر فقال معقل أمصلحك فلاني أسير في قومك وأكفيك ما هم فيه فليكيفك كل امرئ من الرؤساء قومه . ففزل المغيرة وأرسل إلى الرؤساء وقال لهم ليكيفني كل امرئ من الرؤساء قومه وإلا فوالذي لا إله غيره لا تحولن عما كنتم تعرفون

إلى ما تشكرون وعما تحبون لي ما تكرهون فلا يلم لائمه إلا نفسه وقد أعذر من أذر
نخرجت الرؤساء إلى عشائرهم فنأشدوهم الله والإسلام إلا دلوهم على من يرون أنه
يبيع فتنه أو يفارق جماعة .

ولما كان الخوارج قد نزلوا في إحدى دور عبد القيس قام صمصمة بن صوحان العبدى
وقد بلغه خبر نزول المستورد ومن معه في دار العبدى فكره أن يؤخذوا في عشيرته
وكره مساءة أهل بيته من قومه فخطبهم خطابا حسنا قال في آخره (ولا قوم أعدى لله
ولكم ولأهل بيت نبيكم وجماعة المسلمين من هذه المارقة الخاطئة الذين فارقوا إمامنا
واستحلوا دماءنا وشهدوا علينا بالكفر فأياكم أن تؤوؤوهم في داركم أو تكتموا عليهم
فإنه ليس ينبغى لحي من أحياء العرب أن يكون أعدى لهذه المارقة منكم وقد والله
ذكر لي أن بعضهم في جانب من الحي وأنا باحث عن ذلك وسائل فإن كان حكي لي
ذلك حقا تقربت إلى الله بدمائهم فإن دماءهم حلال) ولما بلغ ذلك المستورد كره
المقام بمنزل العبدى ولما بلغ من في محبس المغيرة إجماع أهل المصر على نفي من كان
بينهم من الخوارج وأخذهم قال معاذ بن جوين في ذلك :

ألا أيها الشارون قد حان لامرئ	شرى نفسه لله أن يترحلا
أقمم بدار الخاطئين جهالة	وكل امرئ منكم يصاد ليقتلا
فشدوا على القوم العداة فإنها	إقامتكم للذبح رأيا مضللا
ألا فاقصدوا يا قوم للغاية التي	إذا ذكرت كانت أبر وأعدلا
فياليتي فيكم على ظهر ساج	شديد القصيرى دارعا غير أعزلا
وباليتي فيكم أعادى عدوكم	فيسقيني كأس المنية أولا
يعز هلى أن تخافوا وتطردوا	ولما أجرد في المحلين منصلا
ولما يفرق جمعهم كل ماجد	إذا قلت قد ولى وأدبر أقبلا
مشيحا بنصل السيف في حمس الوغى	يرى الصبر في بعض المواطن أمثلا
وعز على أن تضاموا وتقصوا	وأصبح ذا بث أسيرا مكبلا
ولو أنى فيكم وقد قصدوا لكم	أثرت إذا بين القرية بين قسطلا
فيارب جمع قد فلتت وغارة	شهدت وقرن قد تركت مجدلا
ثم خرج المستورد وأصحابه إلى سورا أفتاموا بها ٣٠٠ رجل ثم ساروا إلى الصرة	

فباتوا بها ليلة فلما علم بذلك المغيرة دعا رؤساء الناس فقال إن هؤلاء الأشقياء قد
أخرجهم الجبن وسوء الرأي فمن ترون أبعث إليهم فقام إليه عدى بن حاتم فقال كلنا
لهم عدو ولرأيهم مسفه وبطاعتك مستمسك فأينا شئت سار إليهم فقام معقل بن قيس
فقال إنك لا تبعث إليهم أحدا ممن ترى حولك من أشراف المطر إلا وجدته سامعا
مطيعا ولهم مفارقا ولهم محبا ولا أرى أصلحك الله أن تبعث إليهم أحدا من
الناس أعدى لهم ولا أشد عليهم مني فابعثني إليهم فياني أكفيكمهم بإذن الله فقال أخرج
على اسم الله فجهز معه ثلاثة آلاف رجل وتخبروهم من نقاوة شيعة على وفرسانهم
فخرج يتبع آثارهم ولما وصل المدائن قدم بين يديه أبا الرواغ اليشكري في ٣٠٠ فلحقهم
بالمذار مقيمين فبات ليلة حتى إذا أصبح خرج عليه الخوارج فشدوا عليه وعلى من
معه فما ثبت لهم إنسان ثم إن أبا الرواغ صاح وقال يا فرسان السوء قبحكم الله سائر
اليوم الكرة الكرة فعادوا إلى الحملة مرة ثانية ولاكنهم لم يصبروا فيها أيضا وانكشفوا
فقالوا لهم الرواغ انصرفوا بنا فلنكن قريبا منهم لانزاييلهم حتى يقدم علينا أميرنا
فما أقبح بنا أن نرجع إلى الجيش وقد انهزمنا من عدونا ولم نصبر لهم حتى يشتد القتال
وتكثر القتل فقال له رجل إن الله لا يستحي من الحق قد والله هزمونا قال أبو الرواغ
لا أكثر الله فينا مثلك إنما لم ندع المعركة فلم نهزم إنما متى عطفنا عليهم وكننا قريبا منهم
فلنكن على حال حسنة حتى يقدم علينا الجيش فوقفوا قريبا منهم حتى قدم معقل
فشكر أبا الرواغ على ثباته فقال له أبو الرواغ أصلحك الله إن لهم شدات منكرات
فلا تكن أنت تليها بنفسك ولا تكن قدم بين يديك من يقاتلهم وكن أنت من وراء الناس
ردهم ألهم فقال نعم رأيت فما كان ريثا قالها حتى شدوا عليه وعلى أصحابه فلما غشوه
انجفل عنه أصحابه وثبت ونزل وقال الأرض الأرض يا أهل الإسلام ونزل معه
أبو الرواغ وناس كثير من الفرسان وأهل الحفاظ نحو من ٢٠٠ رجل ولما رآه
الناس قد ثبت كروا راجعين ثم حجز بينهم الليل وفي أثنائه بلغ الخوارج أن جيشا
من البصرة قد أرسل لقتالهم فلم يروا أن يقفوا حذرا أن يقفوا بين جيشين فرحلوا
من وراء جيش معقل ولم يعلم معقل برحيلهم إلا عند الصبح فعاد متبعا آثارهم وأبو الرواغ
على مقدمته في ٦٠٠ فلحقهم بجراريا فلما رآه الخوارج شدوا عليه شدة واحدة صدقوا
فيها الحملة فأنكشف جند أبو الرواغ وبقي معه نحو مائة رجل فعطف عليهم وهو يقول :

إن الفتى كل الفتى من لم يهل إذا الجبان حاد عن وقع الأسل
قد علمت أنى إذا البأس نزل أروع يوم الهيج مقدم بطل

ثم عطف وعطف معه أصحابه الذين ثبتوا فصدقوا القتال حتى ردوهم إلى مكانهم
الذى كانوا فيه ولم يراى الخوارج ذلك خافوا من مجىء معقل فتركوا الموقعة وساروا
وأبو الرواغ فى آثارهم . قال المستورد لأصحابه إن الذين مع أبى الرواغ هم حر أصحاب
معقل فهم فلنقابل معقلا قبل أن يلتقى بأصحابه فعاد المستورد بجنده وترك أبى الرواغ
بعد أن خدعه ولم يكن إلا قليل حتى التقي بمعقل وأصحابه ومقدمته ليست عنده فلما
رأهم معقل نصب رايته ونزل ونادى يا عباد الله الأرض الأرض فزل معه نحو من
٢٠٠ رجل فحمل عليهم الخوارج قاستقبلوهم بأطراف الرماح جثاة على الركب وصبروا
على حملات الخوارج الشديدة : وبيناهم على تلك الحال إذ طلعت عليهم مقدمة أصحاب
الرواغ واشتد القتال وكانت نتيجة أن قتل المستورد وسائر أصحابه ما عدا خمسة
منهم وقتل معقل بن قيس رئيس الجيش وكان معقل قد بارز المستورد بيد معقل
السيف وبيد المستورد الرمح فأشرع المستورد الرمح فى صدر معقل حتى خرج السنان
من ظهره وضربه معقل بالسيف على رأسه حتى خالط أم الدماغ فخرأ ميتين وبذلك
انتهى أمر هؤلاء القوم الذين لم يكن يمكن أن يماثلهم أحد فى شداتهم المنكرة قال
الشعبى ما أولينا وال بعد المغيرة مثله وإن كان لاحقا بصالح من كان قبله من العمال .
وأقام المغيرة عاملا لمعاوية سبع سنين وأشهرأ وهو من أحسن شىء سيرة وأشدّه
حبا للعافية غير أنه لا يدع ذم على والوقوع فيه والعيب لقتلة عثمان واللعن لهم والدعاء
لعثمان بالرحمة والاستغفار له والتزكية لأصحابه وكان يقول لأحب أن أبتدىء أهل
هذا المصر بقتل خيارهم وسفك دماهم فيسعدوا بذلك وأشتى ويعز فى الدنيا معاوية
ويذل يوم القيامة المغيرة ولكنى قابل من محسنهم وعاف عن سيئتهم وحامد حليمهم
وواعظ سفهم حتى يفرق بينى وبينهم الموت وسيدكرونى لو قد جربوا العمال بعدى
قال شيخ من أهل الكوفة قد والله جربناهم فوجدنا خيرهم أحدهم للبرى وأغفرهم
المسىء وأقبلهم للعذر . وتوفى المغيرة سنة ٥١ ولو وازناه بزياد لرجح عليه لأنه
أصاح المصر بقليل من الشدة والعنف .

ومن ولاية العراق الأشدا عبيد الله بن زياد ولاء معاوية البصرة سنة ٥٥ وقد

اشتد على الخوارج شدة لم يفعلها أبو زياد ، فقتل منهم سنة ٥٨ جماعة كثيرة صبراً
وفي الحرب جماعة أخرى ، ومن قتل صبراً عروة بن أدية ؛ أخو أبي بلال مرداس
ابن أدية وكان سبب ذلك أن ابن زياد خرج في رهان له ، فلما جلس ينتظر النخيل
اجتمع الناس وفيهم عروة بن أدية فأقبل على ابن زياد فقال خمس كن في الأمم قبلنا ،
فقد صرن فينا : (أتبنون بكل ربيع آية تعشون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون
وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وذكر خصميتين أخريين . فلما سمع ذلك ابن زياد ظن أنه
لم يجترئ عليه إلا ومعه جماعة من أصحابه ، فقام وركب وترك رهانه : فقيل لعروة
ما صنعت تعلمن والله ليقتلنك فتواري فطلبه ابن زياد في الكوفة فأخذ بها فقدم به
على ابن زياد فأمر به فقطعت يداه ورجلاه ثم دعا به فقال كيف ترى قال أرى أنك
أفسدت ديني وأفسدت آخرتك فقتله ، وأرسل إلى ابنته فقتلها وخرج أخوه مرداس
في أربعين رجلاً بالاهواز فبعث إليهم ابن زياد جيشاً عدته ألفان وعليهم ابن حصن
التميمي فهزمه الخوارج فقال شاعرهم :

ألفا مؤمن فيما زعمتم ويقتلكم بأسك أربعونا
كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم ولكن الخوارج مؤمنونا
هي الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة ينصروننا

ولم يزل عبيد الله والياً على البصرة حتى توفي معاوية

وفي مصر كان الوالي عمرو بن العاص فاتحها وأعرف الناس بها ولم يزل والياً
عليها حتى مات سنة ٤٣ فولى بدله ابنه ، ثم عزله بعد ذلك وولى غيره ولاية سيأتي
ذكرهم متى بدأنا في تاريخ مصر .

أما الحجاز فكان ولايته دائماً من بني أمية وكانت ولاية المدينة بين مروان بن
الحكم وسعيد بن العاص يتداولانها وكان معاوية إذا أراد أن يولي رجلاً من بني حرب
ولاية الطائف فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاء مكة معها فإن أحسن الولاية وقام
بما ولي قياماً حسناً جمع له معهما المدينة ، فكان إذا ولي الطائف رجلاً قيل هو في
أبي جاد فإذا ولاء مكة قيل هو في القرآن فإذا ولاء المدينة قيل هو قد حذق ، وكان
ولاية المدينة في الغالب هم الذين يقيمون للناس الحج فإن معاوية لم يحج بنفسه إلا
مرتين سنة ٤٤ وسنة ٥٠ وفيما عداهما كان يقيمهن هؤلاء الولاية وكلهم من بني أمية

الفتوح في عهد معاوية

لم يكن في الشرق على حدود بلاد الفرس إلا فتوح قليلة والذي كان إنما هو إرجاع الناكثين من أهل تلك البلاد إلى الطاعة وغزا عبد الله بن سوار العبدي الذي كان أميراً على ثغر السند القيقان^(١) مرتين وفي المرة الثانية استعان القيقان بالبرك فقتلوه وغزا المهلب بن أبي صفرة الأزدي ثغر السند فأنى بنة ولاهور^(٢) وهما بين الملتان وكابل فلقية العدو وقاتله ولقي المهلب ببلاد القيقان ثمانية عشر فارساً من الزرك فقاتلوه فقتلوا جميعاً فقال المهلب ما جعل هؤلاء الأعاجم أولى بالتشهير منا فحذف الخيل وكان أول من حذفها من المسلمين . وكانت همة المسلمين موجهة نحو الشمال والغرب حيث مملكة الروم كان على عهد معاوية من ملوك الروم ملكان : أحدهما قسطنطين الثاني بن هرقل الثاني الذي ولي الملك من سنة ٦٤١ إلى سنة ٦٦٨ وقسطنطين الرابع بوغاناتس الذي ولي من سنة ٦٦٨ إلى سنة ٦٨٥ ودولة الروم لم تزل فيها الحياة تغير على البلاد الإسلامية لما بينهما من الجوار فرتب معاوية الغزو إليها براً وبحراً أما البحر فكانت الأساطيل في زمنه كثيرة لاهتمامه بأمرها وساعده على ذلك كثرة الغابات بجبال لبنان حتى بلغت أساطيله ١٧٠٠ ألفاً وصبعانة سفينة كاملة العدد والعدد وصار يسيرها في البحر فترجع غائمة وافتتح بها عدة جهات منها جزيرة قبرص وبعض جزائر اليونان وجزيرة رودس افتتحها جنادة بن أبي أمية الأزدي ونزلها المسلمون وهم على حذر من الروم وكانوا أشد شيء على الروم يعترضونهم في البحر ويأخذون سفنهم وكان معاوية يكثر لهم العطاء وكان العدو قد خافهم .

وأما في البر فرتب الشواق والصوائف والشواقي جمع شاتية وهي الجيش الذي يغزو في الشتاء والصوائف جمع صائفة وهي الجيش الذي يغزو في الصيف فكانت الغزوات متتابعة والثغور محفوظة من العدو وفي سنة ٤٨ هـ جهز معاوية جيشاً عظيماً لفتح القسطنطينية براً وبحراً وكان على الجيش سفيان بن عوف وأمر ابنه يزيد أن يغزو معهم وكان في هذا الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو أيوب الأنصاري وغيرهم وعبد العزيز بن زرارمة السكلابي فساروا حتى بلغوا القسطنطينية فاقتتل المسلمون والروم في بعض الأيام

(١) من بلاد السند مما يلي خراسان

(٢) مدينة بكابل

واشتدت الحرب بينهم فلم يزل عبد العزيز يتعرض للشهادة فلم يقتل فأنشأ يقول :
 قد عشت في الدهر أطواراً على طرق شتى فصادفت منها اللين والبشعا
 كلا بلوت فلا النعماء تطربني ولا تخشعت من لاوائها جزعا
 لا يملأ الأمر صدرى قبل موقعه ولا أضيق به ذرعا إذا وقعها
 ثم حمل على من يليه فقتل فيهم وانغمس بينهم فشجرة الروم برماحهم حتى قتلوه
 فبلغ خبر قتله معاوية فقال لأبيه والله هلك ففى العرب فقال ابني أو ابنك قال ابنك
 فأجرك الله فقال :

فإن يكن الموت أودى به وأصبح منجى السكابي زيراً
 فكل ففى شارب كأسه فأما صغيراً وإما كبيراً

ولم يتمكن هذا الجيش من فتح القسطنطينية لمقانة أسوارها ومنعة موقعها وفتك
 النار الإغريقية بسفنهم . وفى أثناء الحصار توفى أبو أيوب الأنصارى خالد بن زيد
 وهو الذى نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة حينما هاجر وقد دفن
 خارج المدينة قريباً من سور القسطنطينية ولا يزال قبره بها يزار للآن وعليه مسجد
 مشيد يتوج فيه خلفاء آل عثمان ثم اضطر المسلمون للعودة إلى الشام بعد أن فقدوا
 كثيراً من جنودهم ومراكبهم .

ومن الفتوح العظيمة ما كان فى إفريقية فى سنة ٥٠ هـ ولى معاوية عقبة بن نافع
 وكان مقبلاً بركة وزويلة مذ فتحها أيام عمرو بن العاص وله فى تلك البلاد جهاد
 وفتوح فلما استعمله معاوية سير إليه عشرة آلاف فدخل إفريقية وانضاف إليه
 من أسلم من البربر فكثر جمعه ووضع السيف فى أهل البلاد لأنهم كانوا إذا دخل
 عليهم أمير أطاعوا وأظهر بعضهم الإسلام فإذا عاد الأمير عنهم فكثوا وارتد من
 أسلم ثم رأى أن يتخذ مدينة يكون بها عسكر المسلمين وأهلهم وأموالهم ليأمنوا من ثورة تكون
 من أهل البلاد فقصد موضع القيروان وكان دجلة مشتبكة فقطع الأشجار وأمر ببناء
 المدينة فبنيت وبنى المسجد الجامع وبنى الناس مساجدهم ومسكنهم وكان دورها ٣٦٠٠
 باع وتم أمرها سنة ٥٥ هـ وسكنها الناس وكان فى أثناء عمارة المدينة يغزو ويرسل
 السرايا فتغير ودخل كثير من البربر فى الإسلام واتسعت خطة المسلمين وقوى جنان من
 هناك من الجنود بمدينة القيروان وأمنوا واطمأنوا على المقام فثبت الإسلام فيها .

وحصل بعد ذلك أن معاوية ولي على مصر وأفريقية مسلمة بن مخلد فاستعمل على أفريقية مولى له يقال له أبو المهاجر فقدم أفريقية وأساء عزل عقبة واستخف به وهذا من الخلل القديم الذي يئن منه المسلمون إلى الآن فإن الخلف كان من الولاة عوضا عن أن يستعين بآراء سلفه وتجاربه يجتهد في تصغيره وتحقيره حتى ينطفيء اسمه ويكون لهذا الخلف الذكر المحمود وحده ولا يدري أنه بهذا يقتطع من نفسه قوة كان يمكن الانتفاع بها وترون مثل هذا بين أظهركم لأن فإنه مولى إنسان عملا بعد رجل آخر إلا أن اجتهد أن يسيء سمعته ويبين للناس أنه لم يكن يحسن أن يسير فيما ولي سيرة رجل عارف بالأمور وكذلك السلف يجتهد أن يخفى عن خلفه كل ما يمكن أن ينفعه ليرتبك في إدارته حتى يكون للأول الاسم وحده والأمة التي عندها مثل هذا الفكر العقيم لا يمكن أن تنجح أو تسود.

عاد عقبة إلى الشام وعاتب معاوية على ما فعله أبو المهاجر فاعتذر إليه ووعدته بإعادته إلى عمله وتمادى الأمر حتى توفي معاوية وسنبلين لكم في خلافة يزيد ما كان منه حين أعيد إلى عمله.

البيعة ليزيد بولاية العهد

فكر معاوية أن يأخذ على الناس البيعة ليزيد ابنه بولاية العهد وكان الواضع لهذه الفكرة المغيرة بن شعبة قبل وفاته فإنه دخل على يزيد وقال له قد ذهب أعيان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبراء قريش وذوو أسنانهم وإنما بقي أبناءهم وأفضلاهم وأحسنهم رأيا وأعلمهم بالسنة والسياسة ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة. قال أوترى ذلك يتم قال نعم. فأخبر يزيد أباه بما قال المغيرة فأحضره معاوية وسأله عما قال ليزيد فقال قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان وفي يزيد منك خلف فاعقد له فإن حدث بك حادث كان كهذا للناس وخلفا منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة قال ومن لي بذلك قال أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل البصرة وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك قال فارجع إلى عملك وتحدث مع من تشق به في ذلك وترى ونرى.

فسار المغيرة إلى الكوفة وذاكر من يشق به ومن يعلم أنه يعلم أنه شيعة لبني أمية، أمر يزيد فأجابوا إلى بيعته فأوفد منهم وفداً عليهم ابنه موسى فقدموا على معاوية فزبنوا

له بيعة يزيد فقال معاوية لا تعجلوا بإظهار هذا وكونوا على رأيكم فرجعوا وقوى
 عزم معاوية على البيعة ليزيد . فأرسل إلى زياد يستشير به فأحضر زياد عبيد بن كعب
 النخعي وقال إن لكل مستشير ثقة ولكل سر مستودع وإن الناس قد أبدع بهم
 خصلتان إذاعة السر وإخراج النصيحة إلى غير أهلها وليس موضوع السر إلا أحد
 رجلين رجل آخره يرجو ثوابها ورجل دنيا له شرف في نفسه وعقل يصون حسبه
 قد خبرتهما عنك وقد دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الصحف إن أمير المؤمنين
 كتب إلى يستشيرني في البيعة ليزيد وأنه يتخوف ففرة الناس ويرجو طاعتهم وعلاقة
 أمر الإسلام وضمائنه عظيم ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصمد
 فالتق أمير المؤمنين وأدأ إليه فعلات يزيد وقل له رويدك بالامر فأحرى لك أن يتم
 لك ولا تعجل فإن دركا في تأخير خير من فوت في عجلة فقال له عبيد أفلا غير هذا قال
 وما هو قال لا تفسد على معاوية رأييه ولا تبغض إليه ابنه وألقى أنا يزيد فأخبره أن
 أمير المؤمنين كتب إليك يستشيرك في البيعة له وإنك تتخوف خلاف الناس عليه
 لهنات ينقمونها عليه وإنك ترى له ترك ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس
 ويتم ما تريد فتكون قد نصحت أمير المؤمنين وسلمت مما تخاف من أمر الأمة فقال
 زياد لقد رميت الأمر بحجره اشخص على بركة الله فإن أصبت فما لا ينكر وإن يكن
 خطأ فغير مستغش وتقول بما ترى ويقضى الله بغيب ما يعلم فقدم على يزيد فذكر
 ذلك له فكف عن كثير مما كان يصنع وكتب زياد معه إلى معاوية يشير بالتؤدة
 وأن لا يعجل فقبل منه فلما مات زياد عزم معاوية على البيعة لابنه يزيد فكتب إلى
 مروان بن الحكم أمير المدينة يقول له إن كبرت سني ودق عظمي وخشيت الاختلاف
 على الأمة من بعدى وقد رأيت أن أتخير لهم من يقوم بهدى وكرهت أن أقطع
 أمراً دون مشورة من عندك فأعرض ذلك عليهم وأعلن بالذي يردون عليك فقام
 مروان في الناس فأخبرهم فقالوا أصاب ووفق وقد أحببنا أن يتخير لنا فلا يالو
 فكتب مروان إلى معاوية بذلك فأعاد إليه الجواب فذكر يزيد فقام مروان فيهم
 فقال إن أمير المؤمنين قد اختار لكم فلم يأل وقد استخلف ابنه يزيد : فقام عبد الرحمن
 ابن أبي بكر وقال ما الخيار أردتم لأمة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها
 هرقلية كلها مات هرقل قام هرقل وأنكر ذلك الحسين بن علي وعبد الله بن عمر

وعبد الله بن الزبير فكتب مروان إلى معاوية بذلك .

وكان معاوية قد كتب إلى عماله بتقريظ يزيد ووصفه وأن يوفدوا إليه الوفود من الأمصار فكان فيمن أتاه محمد بن عمرو بن حزم من المدينة والأحنف بن قيس في وفد أهل البصرة فقال محمد بن عمرو لمعاوية أن كل راع مسئول عن رعيته فانظر من تولى أمر أمة محمد ثم إن معاوية قال للضحاك بن قيس الفهري لما اجتمعت الوفود عنده إني متكلم فإذا سكنت فكن أنت الذي تدعو إلى بيعة يزيد وتحثي عليها فلما جلس معاوية للناس تكلم فعظم أمر الإسلام وحرمة الخلافة وحقها وما أمر الله به من طاعة ولاة الأمر ثم ذكر يزيد وفضله وعلمه بالسياسة وعرض بيعته فقام الضحاك فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أمير المؤمنين إنه لا بد للناس من وال بعدك وقد بلونا الجماعة والآلفة فوجدناهما أحقن للدماء وأصلح للدهماء وآمن للسبل وخيراً في العاقبة والأيام عوج رواجع والله كل يوم هو في شأن ويزيد ابن أمير المؤمنين في حسن هديه وقصد سيرته أعلى ما علمت وهو من أفضلنا علماً وحليماً وأبعدنا رأياً فوله عهدك واجعله لنا علماً بعدك ومفزعا نلجأ إليه ونسكن في ظله . ثم تكلم غيره بمثل كلامه فقال معاوية للأحنف بن قيس ما تقول يا أبا بحر فقال نخافكم إن صدقنا ونخاف الله إن كذبنا وأنت يا أمير المؤمنين أعلم بيزيد في ليله ونهاره وسره وعلايته ومدخله ومخرجه فإن كنت تعلمه لله والأمة رضا فلا تشاور فيه وإن كنت تعلم فيه غير ذلك فلا تزوده الدنيا وأنت صائر إلى الآخرة وإنما علينا أن نقول سمعنا وأطعنا . كان معاوية يعطي المقارب ويداري المباعدين ويلطف به حتى استوثق له أكثر الناس وبايعوه فلما بايعه أهل العراق وأهل الشام سار إلى الحجاز في ألف فارس فلما دخل المدينة خطب الناس فذكر يزيد فمدحه وقال من أحق منه بالخلافة في فضله وعقله وموضعه وما أظن قوما بمنتهين حتى تضيق بهم بوائق تجتث أصولهم وقد أذرت أن أغنت النذر ثم أنشد متمثلاً .

قد كنت حذرتك آل المصطلق وقلت يا عمرو أطعني وانطلق
إنك إن كلفتني ما لم أطق ساءك ما سرك مني من خلق
دونك ما استسقيته فاحسن وذق

وكان أولئك النفر الثلاثة قد تركوا المدينة إلى مكة فخرج معاوية إلى مكة وقضى

بها نسكه ثم جمعهم ثلاثتهم وكانوا قد اتفقوا على أن يكون الذي بخاطبه ابن الزبير
فقال لهم معاوية قد علمتم سيرتي فيكم وصلاتي لأرحامكم وحمل ما كان منكم ويزيد أخوكم
وابن عمكم وأردت أن تقدموه باسم الخلافة وتكونوا أنتم تعزلون وتأمرون وتجبون
المال وتقسمونه لا يعارضكم في شيء من ذلك فقال ابن الزبير نخيرك بين ثلاث خصال
قال اعرضهن : قال تصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يستخلف
أحدًا فارتضى الناس أبا بكر قال معاوية ليس فيكم مثل أبي بكر فإنه عهد إلى رجل من
قاصية قريش ليس من بني أبيه فاستخلفه ، وإن شئت فاصنع كما صنع عمر جعل الأمر
شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا بني أبيه قال معاوية هل عندكم غير
هذا فقالوا لا قال فإني أحببت أن أقدم إليكم إنه قد أعذر من أنذر إني كنت أخطب
فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤوس الناس فأحمل ذلك فأصفح فإني قائم
بمقالة فأقسم بالله لئن رد على أحد منكم كلمة في مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها
حق يسبقها السيف إلى رأسه فلا يبقين رجل إلا على نفسه ، ثم دعا صاحب حرسه
بحضرتهم فقال أقم على رأس كل رجل من هؤلاء رجلين مع كل أحد سيف فإن ذهب
رجل منهم رد على كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفيهما ثم خرج وخرجوا
معه حتى رقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين
وخيارهم لا يبتز أمر دونهم ولا يقضى إلا عن مشورتهم ولأنهم قد رضوا وبايعوا ليزيد
فبايعوا على اسم الله فبايع الناس وكانوا يتربصون ببيعة هؤلاء النفر ثم ركب رواحله
وانصرف إلى المدينة ثم إلى الشام وروى أن ابن عمر قال لمعاوية أبايعك على أني
أدخل فيما تجتمع عليه الأمة فوالله لو اجتمعت على حبشي لدخلت معها .

ونقول أن فكر معاوية في اختيار الخليفة بعده حسن جميل وأنه ما دام لم توضع
قاعدة لا انتخاب الخلفاء ولم يعين أهل الحل والعقد الذين يرجع إليهم الاختيار فأحسن
ما يفعل هو أن يختار الخليفة ولي عهده قبل أن يموت لأن ذلك يبعد الاختلاف الذي
هو شر على الأمة من جور إمامها وقد فعل معاوية ما يظهر معه أنه لم يستبد بالأمر
دون الأمة فطلب وفود الأنصار فحضروا عنده وأجابوه إلى طلبته منبيعة يزيد
ابنه والذي ينقده التاريخ من أمره هو

(١) أنه استهان بأولئك النفر الذين لم يرضوا ببيعة يزيد وهم من سادة الأمة الذين

يتطلعون لولاية أمر المسلمين فلم يهتم بخلافهم بل ادعى أنهم بايعوا لينال بيعته أهل مكة وهذا غير لائق بمقام خليفة المسلمين؛ لا جرم أن كان من نتائج تلك الحوادث المحزنة التي سنوضحها في خلافة يزيد.

(٣) مما انتقده الناس أنه اختار ابنه للخلافة وبذلك سن في الإسلام سنة الملك المنحصر في أسرة معينة بعد أن كان أساسه الشورى ويختار من عامة قريش وقالوا إن هذه الطريقة التي سنها معاوية، تدعو في الغالب إلى انتخاب غير الأفضل الأليق من الأمة وتجعل في أسرة الخلافة الترف والانغماس في الشهوات والملاذ والرفعة على سائر الناس؛ أما رأينا في ذلك فإن هذا الانحصر كان أمراً حتماً لا بد منه لصالح أمر المسلمين وألفتهم ولم شعئهم فإنه كلما اتسعت الدائرة التي منها يختار الخليفة كثر الذين يرشحون أنفسهم لنيل الخلافة وإذا انضم إلى ذلك اتساع الممالك الإسلامية وصعوبة المواصلات بين أطرافها وعدم وجود قوم معينين يرجع إليهم الانتخاب فإن الاختلاف لا بد واقع ونحن نشاهد أنه مع تفوق بني عبد مناف على سائر قريش واعتراف الناس لهم بذلك وهم جزء صغير من قريش فإنهم تنافسوا الأمر وأهلكوا الأمة بينهم فلورضى الناس عن أسرة ودانوا لها بالطاعة واعترفوا باستحقاق الولاية لكان هذا خير ما يفعل لضم شعث المسلمين أن أعظم من ينتقد معاوية في تولية ابنه هم الشيعة مع أنهم يرون انحصار ولاية الأمر في آل علي ويسوقون الخلافة في بنيه يتركها الأب منهم للابن وبنو العباس أنفسهم ساروا على هذه الخطة فجعلوا الخلافة حقاً من حقوق بيتهم لا يعدوهم إلى غيرهم والنتيجة أن ما فعله معاوية كان أمراً لا بد منه مع الحال التي كانت عليها البلاد الإسلامية.

مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم مدة الخلفاء الراشدين

إن الناظر لحال سياسة الناس في عهد معاوية يراها لا تشبه من كل الوجوه ما كانت عليه الحال في عهد الخلفاء الراشدين قبل الفتنة فقد كانت الناس تساس بالقانون الشرعي تماماً يأخذ كل إنسان ماله ويعطى ما عليه فإن تأخر في واجب مما عليه عاقبته الدرة درة عمر وكان الناس أنفسهم متحدين الميل لم تكثر بينهم الاختلافات في الآراء ولم يتأولوا القرآن تأولا يخرجهم عن حقيقته التي تدعو الناس إلى التآلف والتآزر والتحاب أما في هذا العهد فإن الأمة اختلفت أهواؤها وسهل عليها شق عصا الطاعة ودخلوا في غمار الفتنة متأولين للقرآن فكانت السياسة التي حكموا بها شديدة قاهرة حتى سهل

إهراق الدماء ألا ترون إلى زياد وما كان يفعله فإنه قتل ذلك الأعرابي الذي أخذ من الجامع مع اعتقاد زياد صدقه لكنه قال إن في قتلك صلاحاً للرعية . لا تفكر أن معاوية نفسه كان سهلاً لنا يعفو ويغفر ويفيض على الناس من حله الواسع ويحب لهم العافية ولكن بعض عماله اشتدوا على الناس شدة لا نظن أنها تصلح القلوب وإنما تخفف الألم عن الأمة تخفيفاً وقتياً

ومما تنقده على هذا العهد اهتمام معاوية بالتشهير بعلي على المنابر مع أن الرجل قد لحق بربه وانتهى بأمره وكان يعلم يقيناً أن هذه الأقوال مما يهيج صدور شيعته وتجعلهم يتأفقون ويتذمرون ولا ندري ما الذي حمله على أن جعل ذلك فرضاً حتماً في كل خطبة كأنه ركن من أركانها لا تهم إلا به .

من المحدثات الجميلة التي حدثت في عهد معاوية البريد ومعنى ذلك أن تقسم الطرق منازل في كل منزلة دواب مهيأة معدة لحمل كتب الخليفة إلى البلدان المختلفة ، فتسلم الكتب بالحاضرة فيأخذها صاحب البريد ويمرّ مسرعاً حتى إذا وصل إلى أول منزلة سلمها لصاحب البريد فيها فيفعل بها كالأول وبذلك كانت تصل الكتب إلى الأمراء والعمال في أسرع وقت يمكن وكان بين كل منزلتين أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً وتسمى هذه المسافة بريداً . وروى ياقوت في معجم البلدان أنه إنما سميت خيل البريد بهذا الاسم لأن بعض ملوك الفرس اعتاق عنه رسل بعض جهات مملكته فلما جاءته الرسل سألمها عن سبب بطنها فشكوا من مزوا به من الولاة وأنهم لم يحسنوا معاوتهم فأحضرهم الملك وأراد عقوبتهم فاحتجوا بأنهم لم يعلموا أنهم رسل الملك فأمر أن تكون أذناب خيل الرسل وأعرافها مقطوعة لتكون علامة لمن يمزون به ليزيحوا عنهم في سيرهم ففعل بريد أي قطع فعرب فقيل خيل البريد . وقال ياقوت إنه روى هذا عن بعض من لا يوثق به ولكنه صحيح في القياس والنظر .

معاوية أول من اتخذ الحرس ولم يكن شيء من ذلك في عهد الخلفاء الراشدين ، وإنما اتخذها بعد أن كان ما كان من إرادة الخارجى قتله .

اتخذ معاوية ديوان الخاتم وكان سبب ذلك أنه أمر لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم وكتب له بذلك إلى زياد ففتح عمرو الكتاب وصير المائة مائتين فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية وطلبها من عمرو وحبسها فقضاها عنه أخوه عبد الله بن الزبير

فأحدث معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وحزم الكتب وكانت قبل لا تحزم

كان كاتب معاوية سرجون الرومي لأن ديوان الشام كان لهده بالرومية ويظهر أنه كاتب الخراج وكان سرجون صاحب أمره ومديره ومشيره وكان حاجبه سعد مولاه وقاضيه فضالة بن عبيد الأنصاري ثم أبو إدريس الخولاني ومعنى ذلك أنه كان قاضي الشام وكان اسكل ولاية قاض خاص.

بيت معاوية

(١) تزوج ميسون بنت بحدل وهي أم يزيد ابنه (٢) فاختة بنت قرظة النوفلي فولدت له عبدالرحمن وعبدالله ومات عبدالرحمن صغيراً (٣) نائلة بنت عمار السكلابية وهذه طلقها (٤) كتوة بنت قرظة أخت فاختة غزا قبرس فماتت معه هناك.

وفاة معاوية

مرض معاوية بدمشق في جمادى الثانية وكان يزيد ابنه غائبا فأحضر معاوية الضحاك ابن قيس ومسلم بن عقبة المري وأدى إليهما وصيته إلى يزيد وكان قبها (يا بني إني قد كفيبتك الشد والترحال ووطأت لك الأمور وذللت لك الأعداء وأخضعت لك رقاب العرب وجمعت لك ما لم يجمعه أحد فانظر أهل الحجاز فإنهم أصلك وأكرم من قدم عليك منهم وتماهد من غاب وانظر أهل العراق فإن سألوك أن تعزل عنهم كل يوم عاملا فافعل فإن عزل عامل أصهل من أن يشمر عليك مائة ألف سيف وانظر أهل الشام فليكنوا بطانتك وغيبتك فإن رابك من عدوك شيء فانتصر بهم فإذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم فإنهم إن أقاموا بغير بلادهم تغيرت أخلاقهم وإني لست أخاف أن ينازعك في هذا الأمر إلا أربعة من قريش الحسين بن علي وعبدالله بن عمر وعبدالله بن الزبير وعبد الرحمن بن أبي بكر فأما ابن عمر فإنه رجل قد وقفته العبادة فإذا لم يبق أحد غيره بايعك وأما الحسين بن علي فهو رجل خفيف ولن يتركه أهل العراق حتى يخرجوه فإن خرج وظفرت به فاصفح عنه فإن له رحما ماسة وحقا عظيما وقرابة من محمد صلى الله عليه وسلم؛ وأما ابن أبي بكر فإن رأى أصحابه صنعوا شيئا صنع مثله ليس له هممة إلا في النساء واللهو وأما الذي يحثم لك جثوم الأسد ويراوغك مراوغة الثعلب فذاك ابن الزبير فإن هو فعلها فظفرت به فقطعه إربا إربا، واحقن دماء قومك ما استطعت) ثم مات بدمشق

لهلال رجب سنة ٦٠ هـ (٧ إبريل سنة ٦٨٠ م) فخرج الضحاك بن قيس حتى صعد المنبر وأكفان معاوية على يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن معاوية كان عود العرب ووجد العرب قطع الله به الفتنة وملكه على العباد وفتح به البلاد إلا أنه قد مات وهذه أكفانه ونحن مدرجوه فيها ومدخلوه قبره ومخلون بينه وبين عمله ثم هو المخرج إلى يوم القيامة فمن كان يريد أن يشهده فعنده الأول وصلى عليه الضحاك وكان قد أرسل الخبر إلى يزيد فقال في ذلك يزيد :

فأوجس القلب من قرطاسه فزعا	جاء البريد بقرطاس يخب به
قال الخليفة أمسى مثبتا وجعا	قلنا لك الويل ماذا في كتابكم
نرمى للفجاج بها لانا نلى سرعا	ثم انبعثنا إلى خوص مرممة
كان أغبر من أركانها انقطعا	فمادت الأرض أو كادت تميد بنا
توشك مقاليد تلك النفس أن تقعا	من لم تزل نفسه توفى على شرف
وصوت رملة ريع القلب فانصدعا	لما انتهينا وباب الدار منصفق
والنفس تعلم أن قد أثبتت جزعا	ثم ارعوى القلب شيئا بعد طيرته
كانا جميعا فماتا قاطنين معاً	أودى ابن هند وأودى المجد يتبعه
لو قارع الناس عن أحسابهم قرعا	أغز أبلج يستسقى الخمام به

ثم أقبل يزيد وقد دفن معاوية فألقى قبره فصلى عليه .

المحاضرة الرابعة والثلاثون

يزيد الأول — كيفية انتخابه — مقتل الحسين — وقعة الحيرة
حصار مكة — الفتوح في عهد يزيد — بيته ووفاته

٢ — يزيد الأول

هو يزيد بن معاوية ابن أبي سفيان وأمه ميسون بنت بحدل ولد سنة ٢٦ هـ وأبوه أمير الشام عثمان بن عفان فترى في حجر الإمارة ولما شب في خلافة أبيه

كان يرشحه للإمارة فولاه الحج مرتين وولاه الصائفة وأرسله في الجيش الذي غزا القسطنطينية لأول مرة وكان مغرماً بالصيد وهذا مما أخذه عليه الناس إذ ذاك لأنهم لم يكونوا فارقوا البداوة العربية والجد الإسلامى بعد .

كيفية انتخابه

عهد إليه أبوه بالخلافة من بعده بعد أن استشار في ذلك وفود الأمصار فبايعه الناس ولم يتخلف عن البيعة إلا نفر قليل من أهل المدينة وهم الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر : فلما توفي معاوية لم يكن ليزيد إلا مبايعتهم له فأرسل إلى الوليد بن عتبة بن أبي سفيان أمير المدينة يقول له (أما بعد فخذ حسيناً وعبد الله بن عمر وابن الزبير أخذاً ليس فيه رخصة حتى يبايعوا والسلام) فلما أتاه نعى معاوية فظع به وكبر عليه فأرسل إلى هؤلاء النفر فأما حسين فجاءه فلما عرض عليه البيعة وأخبره بموت معاوية استرجع وترحم على معاوية وقال أما البيعة فإن مثلى لا يبايع سراً ولا يجتزى بها منى سرا فإذا خرجت إلى الناس ودعوتهم إلى البيعة ودعوتنا معهم كان الأمر واحداً فقال له الوليد وكان يحب العافية انصرف فانصرف وأما ابن الزبير فترك المدينة وذهب إلى مكة وقال إني عائد بالبيت ولم يكن يصلى بصلاتهم ولا يفيض في الحج بإفاضتهم وكان يقف هو وأصحابه ناحية وخرج من المدينة بعده الحسين بن علي وأخذ معه بنيه وإخوته وبنى أخيه إلا محمد بن الحنفية فإنه أبى الخروج معه ونصحه فلم يقبل نصحه .

أما ابن عمر فإنه قال إذا بايع الناس بايعت فتركوه وكانوا لا يخوفونه ولما بايع الناس بايع هو وابن عباس .

حادثة الحسين

جاء الحسين مكة فكان أهلها يختلفون إليه ويأتونه ومن بها من المعتصمين وأهل الآفاق وابن الزبير قد لزم جانب الكعبة فهو قائم يصلى عندها عامة النهار ويطوف ويأتى الحسين فيمن يأتيه ولا يزال يشير عليه بالرأى وهو أثقل خلق الله على ابن الزبير لأن أهل الحجاز لا يبايعونه مادام الحسين بالبلد : لما بلغ أهل الكوفة موت معاوية وبيعة يزيد أرجفوا بيزيد واجتمعت الشيعة إلى منزل كبيرهم سليمان بن صرد الخزاعي واتفقوا أن يكتبوا إلى الحسين يستقدمونه

ليبياعوه فكتبوا إليه نحواً من ١٥٠ صحيفة ولما اجتمعت الكتب عنده كتب إليهم
 (أما بعد فقد فهمت كل الذي اقتضصتم وقد بعثت إليكم بأخي وابن عمي وثقتي من
 أهل بيتي مسلم بن عقيل وأمرته أن يكتب إلي بحالكم وأمركم ورأيكم فإن كتب إلي
 أنه قد اجتمع رأي ملتكم وذوي الحجي منكم على مثل ما قدمت به رسلكم أقدم
 إليكم وشيكاً إن شاء الله فلعمرى ما الإمام إلا العامل بالكتاب والقائم بالقسط والدائن
 بدين الحق والسلام) ثم دعا الحسين مسلم بن عقيل فسيره نحو الكوفة وأمره بتقوى
 الله وكتمان أمره واللفظ فإن رأى الناس مجتمعين عجل إليه بذلك فصار مسلم نحو
 الكوفة وأميرها النعمان بن بشير الأنصاري فأقبلت إليه الشيعة تختلف إليه . ولما
 بلغ ذلك النعمان صعد المنبر وقال أما بعد : فلا تسارعوا إلى الفتنة والفرقة فإن فيهما
 تهلك الرجال وتسفك الدماء وتغصب الأموال وكان النعمان حليماً ناسكاً يحب العافية
 ثم قال إني لا أقاتل إلا من يقاتلني ولا أثب على من لا يثب على ولا أنه نائمكم ولا أتحرش
 بكم ولا آخذ بالقرف ولا البظنة ولا التهمة ولكنكم إن أبدتم صفحتكم ونكثتم
 بيعتكم وخالفتم إمامكم فوالله الذي لا إله إلا هو لأضربنكم بسيفي مائتة قائمه يدي
 ولو لم يكن لي منكم ناصر ولا معين أما إني أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم
 أكثر ممن يرديه الباطل فقام إليه رجل من شيعة بني أمية وقال له إنه لا يصلح ما ترى
 إلا الغشيم إن هذا الذي أنت عليه رأى المستضعفين فقال أكون من المستضعفين في طاعة
 الله أحب إلي من أن أكون من الأعززين في معصية الله ونزل . فكتب ذلك الرجل
 إلى يزيد يخبره بقدوم مسلم بن عقيل ومبايعة الناس له ويقول إن كان لك بالكوفة
 حاجة فابعث إليها رجلاً قوياً ينفذ أمرك ويعمل مثل عملك في عدوك فإن النعمان رجل
 ضعيف أو يتضعف فعزل يزيد النعمان وولى على الكوفة عبيد الله بن زياد أمير البصرة
 فجعله والي المهرين وأمره بطلب مسلم بن عقيل وقتله أو نفيه فقام ابن زياد إلى
 الكوفة وخطب في أهلها فقال : (أما بعد فإن أمير المؤمنين ولاني مصركم وثغركم
 وفيحكم وأمرني بانصاف مظلومكم وإعطاء محرومكم وبالإحسان إلى سامعكم ومطيعكم
 وبالشدّة على مريبكم وعاصيكم وأنا متبع فيكم أمره ومنفذ فيكم عهده فأنا لمحنتكم
 كالوالد البر ولطيعكم كالأخ الشفيق وسوفي وسوطني على من ترك أمري وخالف عهدي
 فليبق امرؤ على نفسه) ثم نزل فأخذ العرفاء والناس أخذاً شديداً وقال اكتبوا لي

الغرباء ومن فيكم من طلبة أمير المؤمنين ومن فيكم من الحرورية وأهل الرب الذين
 دأبهم الخلف والشقاق فمن كتبهم إلى برئ ومن لم يكتب لنا أحدا فليضمن لنا ما في
 عرافته أن لا يخالفنا فيهم يخالف ولا يبغي علينا منهم باغ فمن لم يفعل برئت منه الذمة
 وحلال لناديه وماله وأيما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد
 لم يرفعه إلينا صلب على باب داره ألقيت تلك العرافة من العطاء وسير إلى موضع بعان الزارة
 سمع مسلم بمقال ابن زياد فاستجار بهاني بن عروة المرادي فأجاره متكرهين وصارت
 الشيعة تختلف إليه هناك فعلم ابن زياد بمقره بدار هاني فاستقدم هانئا فقدم عليه
 ولما دنا منه قال عبيد الله .

أريد حياته ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد

فقال هاني وما ذاك فقال يا هاني ما هذه الأمور التي تربص في دارك لأمر المؤمنين
 والمسلمين جئت بمسلم فأدخلته دارك وجمعت له السلاح والرجال وظننت أن ذلك
 يخفي لك وقد أراد هاني أن ينكر فلم يجد إلى الإنكار سبيلا فطلب منه ابن زياد
 أن يسلم إليه مسلما فامتنع خوف السبة والعار فأمر ابن زياد به فضرب وحمله
 بالقصر . ولما علم بذلك مسلم نادى في أصحابه بشعارهم يا منصور وكان قد بايعه
 ثمانية عشر ألفا وحوله في الدور أربعة آلاف فاجتمع إليه ناس كثير فعباهم وأقبل
 إلى القصر فأحاط به وامتلا المسجد والسوق من الناس ولم يكن مع ابن زياد
 إلا ثلاثون رجلا من الشرط وعشرون رجلا من الأشراف وأهل بيته ومواليه
 وأقبل أشراف الناس يأتونه فدعا كثير بن شهاب الحارثي وأمره أن يخرج فيمن
 أطاعه من مذحج ويخذل الناس عن ابن عقيل ويخوفهم وأمر محمد بن الأشعث أن
 يخرج فيمن أطاعه من كندة فيرفع راية أمان لمن جاءه من الناس وأمر بمثل ذلك
 غيره من الأشراف وأبقى عنده بعضهم استئناساً بهم فخرج الذين أمروا بالخروج
 يخذلون الناس وأشرف الذين بالقصر على الناس فنعوا أهل الطاعة وخوفوا أهل
 المعصية ولما رأى الناس ذلك شرعوا يتفرقون حتى لم يبق مع ابن عقيل في المسجد
 إلا ثلاثون رجلا فخار في أمره أين يذهب واختفى فعلم ابن زياد بمكان اختفائه فأرسل
 إليه محمد بن الأشعث فجاء به فقال مسلم لابن الأشعث إني أراك تعجز عن أمانى فهل
 تستطيع أن تبعث من عندك رسولا يخبر الحسين بحالي ويقول له عني ليرجع بأهل

بيته ولا يغره أهل الكوفة فإنهم أصحاب أبيه الذي كان فراقهم بالموت أو القتل ففعل
 ذلك ابن الأشعث ولما جرى بمسلم إلى ابن زياد قتله ثم قتل بعده هاني بن عروة المرادي
 أما أمر الحسين فإنه لما عزم على المسير إلى الكوفة جاءه عمرو بن عبد الرحمن بن
 الحارث بن هشام فقال له بلغني أنك تريد العراق وإني مشفق عليك أن تأتي بلدا فيه
 عماله وأمرأؤه ومعهم بيوت الأموال وإنما الناس عبيد الدرهم والدينار فلا آمن
 عليك أن يقاتلك من وعدك فصره ومن أنت أحب إليه ممن يقاتلك معه فجزاه الحسين
 خيراً. وجاءه ابن عباس فقال له قد أرجف الناس أنك تريد العراق فخبرني ما أنت
 صانع. فقال قد أجمعت المسير في أحد يومين هذين فقال له ابن عباس أعينك بالله
 من ذلك خبرني رحمك الله أتسير إلى قوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم
 فإن كانوا فعلوا ذلك فسر إليهم وإن كانوا إنما دعوك إليهم وأميرهم عليهم قاهر لهم
 وعماله تجي بلادهم فإنما دعوك إلى الحرب ولا آمن عليك أن يغروك ويكذبوك
 ويخالفوك ويخذلوك ويستنفروا إليك فيكونوا أشد الناس عليك، فقال الحسين
 فإني أستخير الله وأنظر ما يكون. ثم جاءه ابن عباس ثاني يوم فقال يا ابن عم إني
 أتصبر ولا أصبر إني أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك والاستئصال إن أهل العراق
 قوم غدر فلا تقربهم أقم بهذا البلد فإنك سيد أهل الحجاز فإن كان أهل العراق
 يريدونك كما زعموا فاكتب إليهم فلينفوا عاملهم وعدوهم، ثم أقدم عليهم فإن أبيت
 إلا أن تخرج فسر إلى اليمن فإن بها حصونا وشعابا وهي أرض عريضة طويلة ولا يليك
 بها شيعة وأنت عن الناس في عزلة فتكتب إلى الناس وترسل وتبث دعائك فإني
 أرجو أن يأتيك عند ذلك الذي تحب في عافية. فلم يسمع منه الحسين فقال له ابن
 عباس فإن كنت سائراً فلا تسر بنسائك وحبيبتك فإني لحائف أن تقتل كما قتل عثمان
 ونسأؤه وولده ينظرون إليه فلم يقد كلامه شيئاً. ثم سار بأهله وأولاه فقابله بالطريق
 الفرزدق الشاعر فسأله عن خبر الناس فقال له قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية
 والقضاء ينزل من السماء والله يفعل ما يشاء. ثم جاءه كتاب من عبد الله بن جعفر
 يقسم عليه بالله إلا ما أنصرف ومع كتابه كتاب من عمرو بن سعيد أمير المدينة فيه
 الأمان له ويسأله الرجوع فأبى وتم على وجهه فقابله عبد الله بن مطيع ولما علم
 بوجهه قال له أذكرك الله يا ابن رسول الله وحرمة الإسلام أن تنتهك أنشدك الله

في حرمة العرب فوالله لئن طلبت مافي أيدي بني أمية ليقتلنك ولئن قتلوك لايهابون
بعدك أحداً والله إنها لحرمة الإسلام وحرمة قریش وحرمة العرب فلا تفعل ولا تأت
الكوفة ولا تعرض نفسك لبني أمية فأبى إلا أن يمضي .

ولما كان بالثعلبية جاءه مقتل مسلم بن عقيل فقال له بعض أصحابه فنشدك الله إلا
ما رجعت من مكانك فإنه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعة بل نتخوف أن يكونوا عليك
فوثب بنو عقيل وقالوا والله لا نبرح حتى ندرك ثأرنا أو نذوق كما ذاق مسلم فسار حتى نزل
بطن العقبة وهناك لقيه رجل من العرب فقال أنشدك الله إلا ما أنصرفت فوالله ما تقدم
إلا على الأسنة وحاد السيوف إن هؤلاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفوك مؤنة القتال
ووطئوا لك الأشياء فقدمت عليهم لكان ذلك رأياً فأما على هذه الحال التي تذكر فلا
أرى أن تفعل فأبى أن يرجع ولما ترك شراف قابله خيل عدتها ألف فارس مع الحر
ابن يزيد التميمي فقال لهم الحسين أيها الناس إنها معذرة إلى الله وإليكم إن لم آتكم حتى
أتقن كتبكم ورسالتكم أن أقدم علينا فليس لنا إمام لعل الله أن يجعلنا بك على الهدى فقد
جئتكم فان تعطوني ما أطمئن إليه من عهدكم أقدم مصركم وإن لم تفعلوا وكنتم لمقدمي
كارهين أنصرفت عنكم إلى المكان الذي أقبلنا منه فلم يجيبوه بشيء في ذلك ثم قال له الحر
إنا أمرنا إذا نحن لقيناك أن لا نفارقك حتى نقدمك الكوفة على عبيد الله بن زياد فقال
الحسين الموت أدنى إليك من ذلك ثم أمر أصحابه فركبوا لينصرفوا فمنعهم الحر من ذلك
فقال الحسين ثكلتك أمك ما تريد فقال أما والله لو غيرك من العرب يقولها ما تركت
ذكر أمه بالشكل كائناً من كان ولكني والله مالى إلى ذكر أمك من سبيل إلا بأحسن
ما يقدر عليه ثم صار الحر يراقبه حتى لا يتمكن من الانصراف إلى المدينة فسار الحسين
يتجه إلى الشمال حتى وصل نينوى وحينذاك قدم عليهم جيش سميره ابن زياد لقتال
الحسين يقدمه عمر بن سعد بن أبي وقاص فلما قدم أرسل الحسين رسولا يسأله ما الذي
جاء به فقال الحسين كتب إلى أهل مصركم هذا أن أقدم عليهم فأما إذ كر هو في فإني أنصرف
عنهم فكتب عمر إلى ابن زياد بذلك فقال :

الآن إذ عرضت مخالفتاً به يرجو النجاة ولالة حين مناص

ثم كتب إلى ابن سعد يأمره أن يعرض على الحسين بيعة يزيد فإذا قبل ذلك رأينا
رأينا وأن يمنع هو ومن معه الماء ؛ وكان الحسين يعرض عليهم أن يدعوه يرجع
إلى المكان الذي خرج منه ، وليس بصحيح أنه عرض عليهم أن يضع يده في يد يزيد

فلم يقبلوا منه تلك العودة وعرضوا عليه أن ينزل على حكم ابن زياد ومثل هذا الطلب لا يقبله الحسين مهما يكن من الأمر فلم يكن إلا القتال وفي عاشر المحرم سنة ٦١ افتشبت القتال بين هاتين الفئتين جيش العراق الذي لم يكن فيه أحد من أهل الشام وهذه الفئة القليلة ومن معه . وهم لا يزيدون عن ٨٠ رجلاً ولم يكن إلا قليل وقت حتى قتل الحسين وسائر من معه ، وعدة من قتل اثنان وسبعون رجلاً وقتل من أصحاب ابن سعد ٨٨ رجلاً ثم أخذوا رأس الحسين وحملوها إلى ابن زياد ومعها بنات الحسين وإخوته ومعهم علي بن الحسين صغير مريض فأمر ابن زياد بحمل الرأس ومعها النساء والصبيان إلى يزيد فلما بلغوا الشام وأخبر يزيد بالخبر دمعت عيناه وقال كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين لعن الله ابن سمية أما والله لو أتني صاحبه لعفرت عنه ، ثم قال لمن عنده أتدرون من أين أتى هذا ؟ قال أبي خير من أبيه ، وأمي خير من أمه ، وجدى رسول الله خير من جده ، وأنا خير منه ، وأحق بهذا الأمر ، فأما قوله أبوه خير من أبي فقد تحتاج أبي وأبوه إلى الله وعلم الناس أيهما حكم له ، وأما قوله أمه خير من أمي فلعمرى فاطمة بنت رسول الله خير من أمي ، وأما قوله جده خير من جدى فلعمرى ما أحد يؤمن بالله واليوم الآخر ، يرى لرسول الله فينا عدلاً ولا ندا ، ولكنه إنما أتى من قبل فقهه ولم يقرأ (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) ثم أمر بالنساء فأدخلن دور يزيد فلم تبق امرأة من آل يزيد إلا أتهن وأقمن المأتم وسألن عما أخذ منهن فأضعفه لهن ، ثم قرب إليه علي بن الحسين وجهزهن بعد ذلك إلى المدينة وقال لعلي يا بني كاتبنى بكل حاجة تكون لك .

بذلك للشكل المحزن انتهت هذه الحادثة التي أثارها عدم الأناة والتبصر في العواقب فإن الحسين بن علي رمى بقول مشيريه جميعاً عرض الحائط وظن بأهل العراق خيراً وأهم أصحاب أبيه فقد كان أبوه خيراً منه وأكثر عند الناس وجاهة وكانت له بيعة في الأعناق ومع كل ذلك لم ينفعوه حتى تمت في آخر حياته الخلاص منهم ، أما الحسين فلم تكن له بيعة وكان في العراق عماله وأمرأؤه فاغتر ببعض كتب كتبها دعاة الفتن ومحبو الشر فحمل أهله وأولاده وصار إلى قوم ليس لهم عهد وانظروا كيف تألف الجيش الذي حاربه هل كان إلا من أهل العراق وخدم الذين يفعون عقيرتهم بأنهم شيعة علي بن أبي طالب ؛ وعلى الجملة فإن الحسين أخطأ خطأ عظيماً في خروجه هذا الذي

جر على الأمة وبالفرقة والاختلاف وزعزع عماد ألفتها إلى يومنا هذا وقد أكثر الناس من الكتابة في هذه الحادثة لا يريدون بذلك إلا أن تشتعل النيران في القلوب فيشتد تباعدها . غاية ما في الأمر أن الرجل طلب أمراً لم يتيأله ولم يعد له عدته لحيل بينه وبين ما يشتهي وقتل دونه وقبل ذلك قتل أبوه فلم يجد من أقلام الكتّابين ومن يهشع أمر قتله ويزيد به نار العداوة تأجيجاً وقد ذهب الجميع إلى ربههم يحاسبهم على ما فعلوا والعاريخ يأخذ من ذلك عبرة وهي أنه لا ينبغي لمن يريد عظام الأمور أن يسير إليها بغير عدتها الطبيعية فلا يرفع سيفه إلا إذا كان معه من القوة ما يكفل له النجاح أو يقرب من ذلك كما أنه لا بد أن تكون هناك أسباب حقيقية لمصلحة الأمة بأن يكون هناك جور ظاهر لا يحتمل وعنف شديد ينوء الناس بحمله أما الحسين فإنه خالف على يزيد وقد بايعه الناس ولم يظهر منه ذلك الجور ولا العنف عند إظهار هذا الخلاف .

وقعة الحرة

لم تقف مصائب المسلمين عند قتل الحسين ومن معه بل حدثت حادثة هي في نظرنا أدهى وأشنع وهي انتهاك حرمة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ومهبط الوحي الإلهي وهي التي حرّمها عليه السلام كما حرّم إبراهيم مكة فصارت هاتان المدينتان مقدستين لا يحل فيهما القتال فانتهاك حرمة أحدهما من الشرور العظيمة والمصائب الكبرى، فكيف بانتهاك حرمتها معاً في سنة واحدة ؟

أما حادثة المدينة فإنه في عهد إمارة عثمان بن محمد أبي سفيان عليها أوفد إلى يزيد بدمشق وفداً من أشرف أهل المدينة فيهم عبدالله بن حنظلة الأنصاري وعبدالله ابن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي والمُنذر بن الزبير وغيرهم ولما قدموا على يزيد أكرمهم وأحسن إليهم وأعظم جوائزهم فأعطى عبدالله بن حنظلة وكان شريفاً فاضلاً عبداً سيّداً مائة ألف درهم وكان معه ثمانية بنين فأعطى كل ولد عشرة آلاف وأعطى المنذر بن الزبير مائة ألف فلما قدموا إلى المدينة أقاموا في أهلها فأظهروا شتم يزيد وعيبه وأعلنوا أنهم خلعوه فتابعهم الناس وولوا أمرهم عبدالله ابن حنظلة ولما علم بذلك يزيد أرسل النعمان بن بشير الأنصاري إلى المدينة لينصحه قومه فجاءهم وأمرهم بلزومهم الطاعة وخوفهم الفتنة وقال لهم إنكم لا طاقة لكم بأهل

الشام فلم تجد نصيحته نفعا فعاد عنهم وحينذاك قام هؤلاء الثائرون وحاصروا من في المدينة من بني أمية في دار مروان فكتبوا إلى يزيد يستغيثون به فلما جاءه كتابهم قال متمثلا :

لقد بدلوا الحكم الذي في سبقي فبدلت قومي غلظة بليان

و حينذاك جهز جيشاً أمر عليه مسلم بن عقبة المزني وكان عدة من تجهز معه اثنا عشر ألفا وقال له يزيد ادع القوم ثلاثا فإن أجابوك وإلا فقاتلهم فإن ظهرت عليهم فأبجها ثلاثا فكل ما فيها من مال أو دابة أو سلاح أو طعام فهو للجهنم فإذا مضت الثلاث فاكفف عن الناس وانظر على بن الحسين فاكفف عنه واستوص به خيرا فإنه لم يدخل مع الناس وإنه قد أتاني كتابه . سار مسلم بالجيش فلما بلغ أهل المدينة الخبر شددوا في حصار بني أمية ولم يفكوا عنهم الحصار إلا بعد أن عاهدوهم أن لا يبيذوهم غائلة ولا يدلوا لهم على عورة ولا يظاهروا عليهم عدوا وبذلك جعلوهم يخرجون من المدينة فخرجوا وقابلوا مسلما بوادي القرى فدعا بعمر بن عثمان وقال له ما وراءك فقال لا أستطيع فقد أخذت علينا اليهود والمواثيق أن لا ندل على عورة ولا نظاهر عدوا فانتهره وقال والله لو لا أنك ابن عثمان لضربت عنقك ثم دخل عليه عبد الملك بن مروان فقال مات ما عندك فقال نعم أرى أن تسير بمن معك فاذا انتهيت إلى ذي نخلة نزلت فاستظل الناس في ظله وأكلوا من ثمره فإذا أصبحت من الغد مضيت وتركت المدينة ذات اليسار ثم درت بها حتى تأتيهم من قبل الحرة مشرقا ثم تسبق القوم فاذا استقبلتهم وقد أشرقت عليهم الشمس طلعت بين أكتاف أصحابك فلا تؤذيهم ويصيبهم إذا هابوهم من اتلاق ببيضكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم ما لا ترونه أنتم ماداموا مغربين ثم قاتلهم واستعن بالله عليهم . ثم دخل عليه مروان فقال إيه فقال مروان أليس قد دخل عليك عبد الملك قال بلى وأي رجل عبد الملك فلما كلمت من رجال قريش رجلا شبيها به قال مروان إذا قبضت عبد الملك فقد لقيتني .

ثم سار مسلم حسب وصية عبد الملك فلما ورد المدينة دعا أهلها وقال إن أمير المؤمنين يزعم أنكم الأصل وإني أكره إراقة دماءكم وإني أؤجلكم ثلاثا فمن ارعوى وراجع الحق قبلنا منه وانصرف عنكم وسرت إلى هذا المحل الذي بمكة وإن أيتم كنا قد أعذرنا إليكم فلم يبالوا وحاربوا وكان القتال بين الفريقين شديدا جدا ولكن

انتهى بهزيمة أهل المدينة بعد أن قتلت ساداتهم وأباح مسلم المدينة ثلاثاً يقتلون الناس
ويأخذون المتاع والأموال وبعد دعا مسلم الناس للبيعة ليزيد على أنهم خول ذلك له
يحكم في دمايتهم وأموالهم وأهلهم فمن امتنع عن ذلك قتله ثم أتى بعلي بن الحسين
فأكرمه لوصية يزيد ولم يلزمه بالبيعة وكانت هذه الواقعة لليلتين بقيتا من ذى الحجة سنة ٦٣
وإن الإنسان ليعجب من هذا التهور الغريب والمظهر الذي ظهر به أهل المدينة
في قيامهم وحدهم بخلع خليفة في إمكانه أن يجرد عليهم من الجيوش ما لا يمكنهم أن
يقفوا في وجهه ولا يدري ما الذي كانوا يريدونه بعد خلع يزيد أيتكونون مستقلين
عن بقية الأمصار الإسلامية لهم خليفة منهم إلى أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول
في أمرهم وكيف يكون هذا وهم منقطعون عن بقية الأمصار ولم يكن معهم في هذا
الأمر أحد من الجنود الإسلامية . إنهم فتقوا فتقاً وارتكبوا جرماً فعلهم جزء عظيم
من تبعة انتهاك حرمة المدينة وكان من اللازم على يزيد وأمير الجيش أن لا يسرف
في معاملتهم بهذه المعاملة فإنه كان من الممكن أن يأخذهم بالحصار فإن المدينة لا تحتل
الحصار كثيراً لأنه ليس فيها ما يموت أهلها وماؤها يجف من الخارج فلو قطعوه
عنهم ما استمروا يومين كاملين وربما يقال إن أهل المدينة تعجلوا بحرب أهل الشام
لأنه كان لهم خندق تركوه وراء ظهورهم وخرجوا محاربين . بعد الانتصار لم يكن
هناك معنى لإباحة ذلك الحرم ثلاثاً احتراماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم . هذا
وإننا نعوذ بالله من الرهوس التي إذا هاجت لا تنظر في عاقبة ولا تفكر في مستقبل .

حصار مكة

وثالثة الحوادث التي معظم تبعها على عبد الله بن الزبير حصار مكة فإن مسلماً انتهى
من أمر المدينة سار قاصداً مكة لحرب ابن الزبير واستخلف على مكة روح بن زنباع الجذامي
وقد أدركت المشية مسلماً بالشلل فاستخلف على الجند الحصين بن نهير كما أمر يزيد فصار
بالجند إلى مكة فقدمها لأربع بقين من المحرم سنة ٦٤ وقد بايع أهلها وأهل الحجاز
لعبد الله بن الزبير وقدم عليه نجدة بن عامر الحنفي الخارجي لمنع البيت ، فخرج ابن
الزبير للقاء أهل الشام فحاربهم حرباً انكشف فيها أصحابه فصار راجعاً إلى مكة فأقاموا عليه
يقاتلونه بقية المحرم وصفر كله حتى إذا مضت ثلاثة أيام من ربيع الأول رموا البلد
بالمجنيق ولم يزل الحصار حتى بلغهم نعي يزيد بن معاوية فوقف القتال . هذه ثلاث

كبرى داخلية حصلت في أيام يزيد جعلت اسمه عند عامة المسلمين مكروها حتى استحل بعضهم لعنه ونحن بعد أن بسطنا أمامكم هذه الحوادث وآثارها لا نرى من العدل أن يتحمل يزيد كل تبعاتها بل إن الذي يتحملة جزء صغير منها لأنه خليفة بايعه معظم المسلمين وخالف عليه قليل منهم فليس من المعقول أن يتركهم وما يشتهون لتتفرق الكلمة وليس من السهل أن ينزل لهم عما تقلده فهو فيما نرى مجبور على فعل ما فعل وإنما الذي عليه تلك الشدة التي أجرتها جنوده بعد أن تم لها النصر .

الفتوح في عهد يزيد

استعمل يزيد عقبة بن نافع على إفريقية كما وعده معاوية بذلك ، فسار إليها ولما وصل إلى القيروان قبض على أبي المهاجر وأوثقه في الحديد وترك بالقيروان جنداً مع الذراري والأموال ثم سار في عسكر عظيم حتى دخل مدينة باغايه وقد اجتمع بها كثير من الروم فقاتلوه قتالاً شديداً وانهزموا عنه ودخل المنهزمون المدينة ، فحاصروهم عقبة ثم كره المقام عليهم فسار إلى بلاد الراب وهي بلاد واسعة فيها عدة مدن وقرى كثيرة فقصده مدينتها العظمى واسمها أربة فامتنع من بها من الروم فقاتلتهم الجنود الإسلامية حتى هزمتهم ، ثم رحل إلى تاهرت ؛ فلما بلغ الروم خبره استعانوا بالبربر فأجابوهم ونصروهم فاجتمعوا في جمع كثير واشتد الأمر على المسلمين لكثرة العدو ولكن العاقبة كانت لهم فانهزمت الروم والبربر وغنم المسلمون أموالهم وسلاحهم ثم سار حتى نزل على طنجة فلقية بطريق رومي اسمه يليان فأهدى له هدية حسنة ونزل على حكمه ثم سار نحو السوس الأدنى وهو مغرب طنجة فلقية البربر في جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم هزيمة منكرة ، ثم سار نحو السوس الأقصى وقد اجتمع له جمع عظيم من البربر فقاتلهم وهزمهم وسار بعد ذلك حتى بلغ بحر الظلمات ، فقال يارب لولا هذا البحر لمضيت في البلاد مجاهداً في سبيلك ثم عاد فنصر الروم والبربر من طريقه خوفاً منه ، ولما وصل إلى مدينة طنبنة وبينها وبين القيروان ثمانية أيام أمر أصحابه أن يتقدموا فوجاً فوجاً ثقة منه بما نال من العدو ، وأنه لم يبق أحد يخشاه وسار إلى تهودا لينظر إليها في نفر يسير ، فلما رآه الروم في قلة طمعوا فيه فأغلقوا باب الحصن وشتموه وقاتلوه وهو يدعوهم إلى الإسلام فلم يقبلوا منه وكان في الجيش كبير من البربر اسمه كسيلة قد أسلم في أيام أبي المهاجر فلما جاء عقبة وأساء

إلى أبي المهاجر استخف بكسيلة وصار يحتقره فقال له أبو المهاجر أوثق الرجل فإني أخاف عليك منه فتهاون به عقبة فلما رأى الروم قلة من مع عقبة راسلوا كسيلة في أن ينضم إليهم فقبل وجمع أهله وبني عمه ، وقصد عقبة فقال له أبو المهاجر عاجله قبل أن يقوى جمعه فزحف عقبة إلى كسيلة فتسحق هذا عن طريقه ليسكثر جمعه ولما كثر اتفق مع الروم فهاجموا المسلمين وقتلوه ، فقتل المسلمون جميعهم لم يفلت منهم أحد وقتل عقبة وأبو المهاجر وكان في القيروان قيس بن زهير البلوي خليفة عليها فأراد القتال فلم يطعه الجيش فاضطر إلى مبارحة القيروان والمسير إلى برقة والمقام بها أما كسيلة فإنه جاء القيروان وامتلكها وآمن من فيها من أعشاب الأنفال والذرارى من المسلمين واستولى على إفريقية وسنين ما كان من أمره بعد .

وفاة يزيد

لأربع عشر خلت من شهر ربيع الأول سنة ٦٤ (١٠ نوفمبر سنة ٦٨٣) توفي يزيد ابن معاوية بحوران من أرض الشام وسنة تسع وثلاثون سنة ومدة خلافته ثلاث سنوات وثمانية أشهر وأربعة عشر يوما .

بيت يزيد

تزوج يزيد أم هاشم بنت عتبة بن ربيعة وكان له منها معاوية وخالد ويكنى أبا هاشم وتزوج أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر وكان له منها عبد الله وكان أرمى العرب وكان له من الأولاد : عبد الله الأصغر ، وعمر ، وأبو بكر ، وعتبة ، وحرب ، وعبد الرحمن لأمهات أولاد شتى .

المحاضرة الخامسة والثلاثون

معاوية الثاني — عبدالله بن الزبير — حال الشام — مروان الأول

عبد الملك — تغلبه على ابن الزبير وقتله — الحجاج بالعراق

معاوية الثاني — عبدالله بن الزبير

بعد موت يزيد كانت بيعتان أحدهما بالشام لمعاوية بن يزيد والثانية بمكة والحجاز لعبدالله بن الزبير .

فأما معاوية فكانت سنة إحدى وعشرين سنة اختاره أهل الشام للخلافة بعد موت أبيه إلا أنه بعد قليل من خلافته نادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (أما بعد فإني قد ضعفت عن أمركم فابتغيت لكم مثل عمر بن الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم فأتتم أولى بأمركم فاختاروا له من أحببتهم) ثم دخل منزله وتغيب حتى مات بعد ثلاثة أشهر من خلافته .

هكذا فعل ذلك الشاب الضعيف حين رأى عصا المسلمين منشقة ولم ير من نفسه القدرة على لم شعثها وإصلاح أمرها .

أما ابن الزبير فإن يزيد مات وحصين بن نمير محاصره وقد اشتد الحصار عليه فجاءه الخبر قبل أن يصل لرئيس الجند المحاصر فناده علام تقاتلون وقد هلك طاغيتكم فلم يصدقوه ولما وصل الخبر الحصين بعث إلى ابن الزبير يريد محادثته فجاءه فمكان فيما قال له أنت أحق بهذا الأمر لهم فلنبايعك ثم أخرج معنا إلى الشام فإن هذا الجند الذين معي هم وجوه الشام وفرسانه فوالله لا يختلف عليك اثنان وتؤمن الناس وتهدر هذه الدماء التي كانت بيننا وبينك وبين أهل الحرم فقال له أنا لا أهدر الدماء والله لا أَرْضِي أَنْ أَقْتَلَ بِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَخَذَ الْحَصِينَ بِكَلِمَةٍ سَرَّاءَ وَهُوَ يَجْهَرُ وَيَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ فَقَالَ لَهُ الْحَصِينَ قَدْ كُنْتَ أَظُنُّ لَكَ رَأْيَا وَأَنَا أَكَلِمَكَ سِرًّا وَتَكَلَّمَنِي جَهْرًا وَأَدْعُوكَ إِلَى الْخِلَافَةِ وَأَنْتَ لَا تَرِيدُ إِلَّا الْقَتْلَ وَالْهَلَاكَ ثُمَّ فَارَقَهُ وَرَحَلَ إِلَى

المدينة فالشام فوصلوها وقد بويع لمعاوية بن يزيد .

هذا حال الشام لا إمام فيه والحجاز فيه ابن الزبير . أما العراق فان عبيد الله بن زياد لما بلغه نهي يزيد نادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس قال يا أهل البصرة إن مهاجرنا إليكم ودارنا فيكم ومولدى فيكم ولقد وليتكم وما يحصى ديوان مقاتلكم إلا سبعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة ألف وما كان يحصى ديوان عمالكم إلا تسعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة وأربعين ألفاً وماتركت لكم قاطبة من أخافه عليكم إلا وهو في سجنكم وإن يزيد قد توفي واختلف الناس بالشام وأنتم اليوم أكثر الناس عدداً وأعرضهم فناء وأغنى عن الناس وأوسعهم بلاداً فاختراروا لأنفسكم رجلاً ترضونه لدينكم وجماعتكم فأنا أول راض من رضيتموه فان اجتمع أهل الشام على رجل ترضونه لدينكم وجماعتكم دخلتم فيه فيما دخل المسلمون وإن كرهتم ذلك كنتم على أحد يليكم حتى تقضى حاجتكم فما بكم إلى أحد من أهل البلدان حاجة ولا يستغنى الناس عنكم . فقالوا له قد سمعنا مقالتك وما فعل أحد أقرى عليها منك فهل فلنبايعك فأبى عليهم ذلك ثلاثاً ثم بسط يده فبايعوه ثم انصرفوا عنه يمسحون أيديهم بالحيطان ويقولون أئذن ابن مرجانة أنا ننقاد له في الجماعة والفرقة ثم أرسل إلى أهل الكوفة من يطلب بيعتهم له فأبوا عليه . ولما علم أهل البصرة بإبائهم أظهروا النفرة منه وخلعوه ودعا بعضهم إلى بيعة ابن الزبير فأجابه إلى ذلك أكثرهم وضعف أمر ابن زياد وخاف أهل البصرة على نفسه فاستجار بالحرث بن قيس الأزدي ثم بمسعود ابن عمرو سيد الأزد فأجراه حتى هرب إلى الشام . واختار أهل البصرة والياعليهم عبيد الله بن الحرث بن نوفل الملقب بببة فبايعوه وأقبلوا به إلى دار الإمارة وذلك أول جمادى الآخرة سنة ٦٤ وكذلك اختار أهل الكوفة لهم أمير وكتب أهل المصريين إلى ابن الزبير بالبيعة فأرسل لهم العمال من عنده ، وكذلك دخل في بيعة ابن الزبير أهل مصر ولم يبق إلا الشام .

حال الشام

كان رأس بني أمية بالشام مروان بن الحكم ، وكان أمير دمشق الضحاك بن قيس وكان هواه في ابن الزبير يدعوله وأمير حمص النعمان بن بشير وأمير قنسرين زفر بن الحارث الكلابي وهواهم كلهم في ابن الزبير يدعون له وكان أمير فلسطين

حسان بن مالك الكلبي وهو اه في بني أمية وقد بايعه على الدعوة لهم أهل الأردن على شرط أن يجنبهم هذين الغلامين عبد الله وخالد ابني يزيد لأنهم قالوا إنا نكره أن يأتينا الناس بشيخ ونأتيهم بغلام فكتب حسان إلى الضحاك بن قيس كتابا يعظم فيه حق بني أمية وحسن بلاغتهم عنده ويذم ابن الزبير وأنه خلع خليفته وأمره أن يقرأ كتابه على الناس وكتب كتابا آخر سلمه لرسوله وقال له إن قرأ الضحاك كتابي على الناس وإلا فقم وأقرأه عليهم فلما ورد كتابه على الضحاك لم يقرأه على الناس فقام رسول حسان وقرأ عليهم الكتاب فقال الوليد بن عتبة بن أبي سفيان صدق حسان وقام غيره فقالوا مثل مقاله فأمر بهم حسان فحبسوا ولكن عشائرتهم أخرجوهم من الحبس وكان الذين في دمشق فريقين فقيس تدعو إلى ابن الزبير وكلب تدعو إلى بني أمية خرج الضحاك بمجموعه فنزل مرج راهط ودمشق بيده واجتمع بنو أمية وحسان بالجابية فتشاوروا فيمن يلي أمر المسلمين واتفق رأيهم أخيراً على تولية مروان بن الحكم فبايعوه لثلاث خلون من ذي القعدة سنة ٦٤ .

ولما تمت بيعته سار بالناس من الجابية إلى مرج راهط وبه الضحاك بن قيس ومن على رأيه واجتمع على مروان كلب وغسان والسكاسك والسكون وكانت بين الفريقين مواقع هائلة عشرين ليلة في مرج راهط وكانت الغلبة أخيراً لمروان فقتل الضحاك وقتل من قيس مقتلة عظيمة لم يقتل مثلها في موطن قط وكانت الواقعة في المحرم سنة ٦٤ ، ولما بلغ خبر الهزيمة النعمان بن بشير خرج من حمص هارباً فتبعه جماعة من أهلها فقتلوه : ولما بلغت الهزيمة زفر بن الحارث بقنسرين هرب فلحق بقرقيسيا وغلب عليها وتحصن بها واجتمعت إليه قيس وقد صحبه في هزيمته شابان من بني سليم فجاءت خيل مروان بطلبه فقال الشابان لزفر أنج بنفسك فإننا نحن نقتل فمضى وتركهما فقتلا وقال زفر في ذلك ،

أرني سلاحى لا أبالك إننى أرى الحرب لا تزدد إلا تماديا
أفانى عن مروان بالغيب أنه مقيد دى أو قاطع من لسانيا
ففى العيس منجاة وفى الأرض مهرب إذا نحن رفعنا لهن المثنيا
فلا تحسبونى إن تغيب غافلا ولا تفرحوا إن جهتكم بلقائيا
فقد ينبت المرعى على دهن الثرى وتبقى حزازات النفوس كما هيا

أتذهب كلب لم تنلها رماحنا وتترك قتلى راهط هي ماهيا
لعمري لقد أبقت وقية راهط لحسان صدعاً بيننا متنائيا
أبعد ابن عمرو وابن معن تنابعا ومقتل همهم أمني الأمانيا
فلم تر مني نبوة قبل هذه فرارى وتركي صاحبي ورائيا
عشية أعدو بالقران فلا أرى من الناس إلا من على ولا ليا
أيذهب يوم واحد إن أسأته بصالح أيامي وحسن بلائيا
فلا صلح حتى تفط الخيل بالقنا وتثار من نسوان كلب نسايا
ألا ليت شعري هل تصيب غارقي تنوخا وحي طي من شفائيا
ولما تم الأمر لمروان بالشام سار إلى مصر فافتتحها وبايعه أهلها ثم عاد إلى
دمشق فأقام بها .

لم تطل مدة مروان في سلطانه فإنه توفي في رمضان سنة ٦٥ وكان قد عهد بالخلافة
لابنيه عبد الملك ثم عبد العزيز .

ترجمة مروان

هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية وأمه آمنة بنت علقمة بن صفوان
الكناني ولد في السنة الثانية من الهجرة وأسلم أبوه الحكم يوم الفتح فنشأ مروان
مسلياً وكان في عهد عثمان بن عفان كاتباً له ومدبراً وولي لمعاوية المدينة جملة مرات
ولما مات يزيد أوشك أن يذهب إلى ابن الزبير فيبايعه لولا عبد الله بن زياد فإنه
أشار عليه أن يطلب الخلافة لنفسه لأنه شيخ بني أمية فاستشرف لها ووجد من
ينصره على ذلك وتم له الأمر بعد وقعة مرج راهط وكان أمره في الشام ومصر
لم يتجاوزهما حتى مات وولى أمر الأمة من بعده ابنه ،

٥ — عبد الملك

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم ولد سنة ٢٦ هـ بالمدينة وأمه عائشة بنت معاوية
ابن الوليد بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية ولما شب كان عاقلاً حازماً أديباً ليلاً
وكان معدوداً من فقهاء المدينة يقرن بسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقال الشعبي

ما ذا كرت أحداً إلا وجدت لي الفضل عليه إلا عبد الملك فإني ما ذا كرتة حديثاً إلا زادتني فيه ، ولا شعراً إلا زادتني فيه .

ولي الخلافة بعد أبيه بعهد منه ، وكانت الحال في البلاد الإسلامية على غاية الاضطراب . فإن الحجاز به عبد الله بن الزبير ، وقد بايعه أهله وبلاد العراق أهلها ثلاث فرق زيرية قد بايعوا ابن الزبير ودخلوا في طاعته وشيعة تدعو إلى آل البيت وخوارج وهم من عرقهم حديثهم قبل فتلى الأمر بقلب ثابت وعزيمة صادقة حتى دان الناس له واجتمعت الكلمة عليه .

كان مروان قبل وفاته قد جهز جيشاً يقوده عبد الله بن زياد إلى الجزيرة ومحاربة زفر بن الحارث بقرقيسيا واستعمله على كل ما يفتحه فإذا فرغ من الجزيرة توجه إلى العراق وأخذه من ابن الزبير فلما كان بالجزيرة بلغه موت مروان وأتاه كتاب عبد الملك يستعمله على ما استعمله عليه أبوه ويحشيه على المسير إلى العراق فسار حتى إذا كان بعين الوردة قابله جنود مقبلة من العراق لم يبعثهم أمير ولكنهم خرجوا للبطالة بدم الحسين وسموا أنفسهم التوابين وهم جماعة من الشيعة ندموا على خذلانهم الحسين ابن علي ولم يروا أنهم يخرجون من هذا الذنب إلا إذا قاموا للبطالة بثأره وقتلوا قتله وكان رئيسهم كبير الشيعة بالكوفة سليمان بن صرد الخزاعي فما زالوا يجمعون آلة الحرب ويدهون الناس سرّاً إلى ما عزموا عليه حتى تم لهم ما أرادوا سنة ٦٥ فخرجوا حتى إذا كانوا بعين الوردة قابلتهم جنود الشام فكان بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها سليمان بن صرد رئيس الشيعة ومعظم من معه ونجا قليل منهم وكانوا نحواً من ستة آلاف ولما بلغ عبد الملك قتل سليمان قام خطيباً في أهل الشام فقال : إن الله قد أهلك من رموس أهل العراق ملقح فتنة ورأس ضلالة سليمان بن صرد ألا وإن السيوف قد تركت رأس المسيب خذاريك وقد قتل الله منهم رأسين عظيمين ضالين مضلين عبد الله بن سعد الأزدي وعبد الله بن وال البكري ، ولم يبق بعدهم من عنده امتناع .

بعد مقتل هؤلاء ثار بالكوفة رجل الفتنة الكبير المختار بن أبي عبيد الثقفي وكان وثوبه بها رابع عشر ربيع الأول سنة ٦٦ فأخرج منها عامل ابن الزبير وهو عبد الله ابن مطيع وكان وثوبه باسم محمد بن الحنفية زاعماً أنه هو الذي أرسله للأخذ بثأر

الحسين ولقبه بالإمام المهدي وكان هذا التلقب أول ظهور كلمة المهدي في عالم الوجود وكان يود أن يتبعه على رأيه إبراهيم بن الأشتر لقوة بطشه وسمو شرفه فأرسل إليه المختار من يعرض عليه ذلك فقبل على شرط أن يكون هو ولي الأمر فقالوا له : إن المختار قد جاء من قبل المهدي وهو المأمور بالقتال وقد أمرنا بطاعته فسكت ولما كان بعد ثلاث توجه إليه المختار بكتاب مفتعل من ابن الحنفية إلى ابن الأشتر يسأله فيه أن يكون مع المختار وعنوان الكتاب (هذا كتاب من محمد المهدي إلى إبراهيم ابن مالك الأشتر) فقال إبراهيم قد كتبت إلى ابن الحنفية قبل اليوم وكتب إلى فلم يكتب إلا باسمه واسم أبيه ، قال المختار : ذاك زمان وهذا زمان ، قال ابن الأشتر : فن يعلم أن هذا كتابه فشهد جماعة ممن مع المختار أنه كتابه فتأخر إبراهيم عن صدر الفراش وأجلس المختار عليه وبايعه واتفقوا على الوثوب في التاريخ الذي بيناه . ولما حان الموعد وثبوا وغلّبوا على الكوفة وكانوا ينادون بالثارات الحسين وكافت بيعة أهل الكوفة على كتاب الله وسنة رسوله والطلب بدماء أهل البيت وقاتل المحلين والدفع عن الضعفاء وقاتل من قاتلنا وسلم من سلمنا ثم بعث العمال على أمصار الكوفة وكان من أهم الأمور لديه انتخاب جيش يوجهه إلى قتال ابن زياد الذي أرسله عبد الملك لافتتاح العراق وقبل ذلك تتبع قتلة الحسين بالكوفة فقتلهم قتلاً ذريعاً ومنهم عمر ابن سعد وغيره ممن كان في ذلك البعث ، ثم دخلت في بيعته البصرة ، وكان عمل المختار سبياً لتغيير ابن الزبير على محمد بن الحنفية ومن معه من أهل بيته فدعاهم ليبايعوه فأبوا عليه فحبسهم فأرسل إليهم المختار من خلصهم من سجنه ، ثم خرج إلى الشام نحو عبد الملك ولما وصل أيلة بدا له فعاد إلى مكة ونزل شعب أبي طالب فأمره ابن الزبير بالرحيل فذهب إلى الطائف وأقام بها .

ثم إن المختار تخير الجند لمحاربة ابن زياد وجعل قائدهم إبراهيم بن الأشتر فصار حتى التقى بجنود الشام على نهر الحازر فكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها ابن الأشتر وقتل عبيد الله بن زياد بعد أن ذهب من جند الشام عدد وافر قتلاً وغرقاً في نهر الحازر ولما انتهت الموقعة أرسل ابن الأشتر العمال إلى البلاد الجزرية .

بعد أن تم الأمر للمختار ولى ابن الزبير أخاه مصعباً على البصرة فجاءها وصعد منبرها وقال للناس بعد أن حمد الله وأثنى عليه ﴿ طمطم تلك آيات الكتاب المبين نتلوا

عليك من نبي موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون علا في الأرض وجعل
 أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين
 وأشار نحو الشام - (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة
 ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض) - وأشار نحو الحجاز - (ونرى فرعون
 وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وأشار نحو الكوفة - وقال يا أهل البصرة
 بلغني أنكم تلقبون أمراءكم وقد لقبت نفسي بالجزار .

وجاءه وهو بالبصرة أشرف من أهل الكوفة وهم الذين ليسوا راضين عن المختار
 وطلبوا منه أن يسير لتخليص الكوفة منه فجند مصعب جنداً عظيماً قاده بنفسه ومعه
 أشرف المهريين وسار نحو الكوفة فبلغ خبره المختار فانتدب له جنداً قاتل مصعباً عند
 المذار وكان النصر لمصعب فانهزم جند الكوفة فسار مصعب يتبعهم حتى وصل
 الكوفة وقاتل بها أصحاب المختار حتى قهرهم وخرج المختار من القصر مستقلاً فقتل
 وقتل جميع من كانوا معه بالقصر صبراً ومن غريب ما وقع أنهم قتلوا امرأة المختار
 عمرة بنت النعمان بن بشير فقال في ذلك عمر بن أبي ربيعة .

إن من أعجب العجائب عندي قتل بيضاء حرة عطبول
 قتلت هكذا على غير جرم إن لله درها من قتل
 كتب القتل والقتال علينا وعلى الغايات جبر الذبول

وبذلك عاد أمر العراق لابن الزبير وكان الأمر بالشام ومصر لعبد الملك بن مروان
 فأراد أن يجمع كلمة الناس عليه فتجهز لقصد العراق ولما أراد الخروج ودع زوجته
 عاتكة بنت يزيد بن معاوية فبكت فقال قاتل الله كثير عزة لكأنه يشتدنا حيث يقول

إذ ما أراد الغزو لم يش همة حصان عليها عقد در يزينا
 نهته فلما لم تر النهى عاقه بكت وبكى مما عناها قطينا

ثم سار عبد الملك إلى العراق فبلغ خبره مصعباً فتجهز له وجعل على مقدمته إبراهيم
 ابن الأشتر فتقابل الجيشان بمسكن وكان كثير من أهل العراق الذين كاتبوا عبد الملك
 وكاتبهم فكانت نياتهم فاسدة فلما حصلت الموقعة انهزم أهل العراق وبقي مصعب
 مع قليل من المخلصين له فأنشد .

وإن الألى بالطف من آل هاشم تأسيوا فسنوا للكرام التأسيا

وما زال يقاتل حتى قتل ودخل عبد الملك الكوفة فوعد المحسن وتوعد المسيء
وولى على المصريين عمالا من قبله قال بعض الشعراء في مقتل مصعب :

حمى أنفه أن يقبل الضيم مصعب فمات كريما لم تدم خلائقه
ولو شاء أعطى الضيم من رام هضمه فماش ملوما في الرجال طرائقه
والكن مضى والبرق يبرق خاله يشاوره مرأ ومرأ يعانقه
فولى كريما لم تنله مذمة ولم يك وغدا تطيبه نمارقه

بذلك لم يبق خارجا عن سلطان عبد الملك إلا الحجاز فوجه وهو بالكوفة جندا
إلى مكة يقوده الحجاج بن يوسف الثقفي لقتال عبد الله بن الزبير فسار إليه في جمادى
الأولى سنة ٧٢ فلما وصل مكة حصر ابن الزبير بها ورمها بالمجانيق ولم يزل الأمر
على ذلك حتى اشتدت الحال على أهل مكة من الحصار فتفرقوا عن ابن الزبير وخرجوا
بالأمان إلى الحجاج وكان من فارقه ابنه حمزة وحبيب ولما رأى ابن الزبير أنه لم
يبق معه إلا قليل لا يغنون عنه شيئا دخل على أمه أسماء بنت أبي بكر فقال يا أمه
خذنى الناس حتى ولدى وأهلى ولم يبق معى إلا اليسير ومن ليس عنده أكثر من
صبر ساعة والقوم يعطوننى ما أردت من الدنيا فما رأيك فقالت أنت أعلم بنفسك إن
كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له فقد قتل عليه أصحابك ولا تمكن من
رقيبتك يلعب بها غلمان بنى أمية وإن كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت أهلكمت
نفسك ومن قتل معك وإن قتلت كنت على حق فلما أدهن أصحابى ضعفت فهذا ليس
فعل الأحرار ولا أهل الدين كم خلودك في الدنيا القتل أحسن . فقال :

يا أمه أخاف إن قتلتى أهل الشام أن يمشلوا بى ويصلبوني . قالت يا بنى إن الشاة
لا تتألم بالسليخ فامض على بصيرتك واستعن بالله فقبل رأسها وقال هذا رأى والذى
خرجت به دائما إلى يومى هذا ما ركنت إلى الدنيا ولا أحببت الحياة فيها ومادعانى
إلى الخروج إلا الغضب لله وأن تستحل حرماته ولكفى أحببت أن أعلم رأيك فقد
زدتني بصيرة فانظري يا أمه فإني مقتول يومى هذا فلا يشتد حزنك وسلى الأمر
إلى الله فان ابنك لم يتعهد إيثار منكر ولا عمل بفاحشة ولم يجرى فى حكم الله ولم يغدر
فى أمان ولم يتعهد ظلم مسلم أو معاهد ولم يبلغنى ظلم عن عمالى فرضيت به بل أنكرته
ولم يكن شئ أثر عندى من رضا ربى . اللهم لا أقول هذا تزكية لنفسى ولكنى أقوله

تعزية لأمي حتى تسالوني فقالت أمه لا أرجو أن يكون عزاؤني فيك جميلاً إن تقدمتني
احتسبتك وإن ظفرت سررت بظفرك أخرج حتى أنظر إلى ما يصير إليه أمرك فقال
جزاك الله خيراً فلا تدعي الدعاء لي قالت لا أدعه لك أبداً فمن قتل علي باطل فقد قتل
علي حتى ثم خرج فقاتل حتى قتل وكانت سنة ثلاثاً ومبشرين سنة وبعد قتله صلبت
جنته ثم أنزلت بأمر من عبد الملك .

مكث ابن الزبير خليفة بالحجاز تسع سنين لأنه بويع له سنة ٦٤ وبقتل ابن الزبير
صفا الأمر لعبد الملك في جميع الأمصار الإسلامية واجتمعت عليه الكلمة وبقى
الحجاج والياً على مكة والمدينة حتى سنة ٧٥ وفيها عزله عبد الملك عنهما وولاه العراقيين
فسار إلى الكوفة في اثني عشر راكباً على النجائب حتى دخلها فبدأ بالمسجد فصعد
المنبر وهو ملثم بعمامة خز حمراء فأجمع إليه الناس وهو ساكت قد أطل السكوت
حتى أراد بعضهم أن يحصبه ثم كشف اللثام عن وجهه وقال :

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني

يا أهل الكوفة إني لأرى رؤساً قد أينعت وحان قطافها وإني لصاحبها وكأني
أنظر إلى الدماء بين العمام والحمى ثم قال :

هذا أوان الشد فاشتدى زيم^(١) قد لفها الليل بسواق حطم^(٢)
ليس براعى إبل ولا غنم ولا بجزار على ظهر وضم^(٣)
ثم قال :

قد لفها الليل بعصا^(٤) أروع^(٥) خراج من الذوى^(٦)
مهاجر ليس بأعرابي

وقال : قد شمرت عن ساقها فشدوا وجعدت الحرب بكم فجسدوا
والقوس فيها وتر عرد^(٧) مثل ذراع البكر أو أشد
لا بد مما ليس منه يد

(١) يعني فرساً أو ناقة (٢) الحطم الذي لا يبقى من السير شيئاً (٣) الوضم
كل ما قطع عليه اللحم (٤) الشديد (٥) ذكي (٦) الصحراء الواسعة التي
تسمع بها دويلاً بالليل ويريد بها الغمام الشديدة (٧) شديد

إني والله يا أهل العراق ما يقعقع لي بالشئان^(١) ولا يغمر جانبي كغماز التين ولقد فررت عن ذكاء^(٢) وفتش عن تجربة وإن أمير المؤمنين أطال الله بقاءه نثر كسنايته بين يديه فعجم^(٣) عيدانها فوجدني أمرها عوداً وأصلها مكسراً فرماكم بي لأنكم طالما أوضعتم^(٤) في الفتنة واضطجعتم في مراقد الضلال والله لا حزم منكم حزم السلية ولا ضرب منكم ضرب غرائب الإبل فإنكم لسكاهل قرية كانت آمنة مطمئنة بأمنها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) وإني والله ما أقول إلا وفيت ولا أهدم إلا أمضيت ولا أخلق إلا فريت وإن أمير المؤمنين أمرني بإعطائكم أعطياتكم وأن أوجهكم لمحاربة عدوكم مع المهلب بن أبي صفرة وإني أقسم بالله لا أجد رجلاً تخلف بعد أخذ عطاءه بثلاثة أيام إلا ضربت عنقه . يا غلام اقرأ عليهم كتاب أمير المؤمنين فقرأ .

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام عليكم فلم يقل أحد شيئاً فقال الحجاج أ كفف يا غلام ثم أقبل على الناس فقال أسلم عليكم أمير المؤمنين فلم تردوا عليه شيئاً هذا أدب ابن نهيه^(٥) أما والله لاؤدبنكم غير هذا الأدب أو لتستقيمن اقرأ يا غلام كتاب أمير المؤمنين فلما بلغ إلى قوله سلام عليكم فلم يبق أحد في المسجد إلا قال على أمير المؤمنين السلام ثم نزل فوضع للناس أعطياتهم فجعلوا يأخذون حتى أتاه شيخ يرعش كبراً فقال أيها الأمير إني من الضعف على ما ترى ولي ابن هو أقوى على الأسفار مني فتقبله بدلاً عنى فقال الحجاج نفعل أيها الشيخ فلما ولي قال قائل أتدرى من هذا أيها الأمير قال لا قال هذا عمير بن ضابئة البرجمي الذي يقول أبوه

هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت على عثمان تبكي حلاله

ودخل هذا الشيخ على عثمان مقتولاً فكسر ضلعين من أضلعه فقال ردوه فلما رد قال أيها الشيخ هلا بعثت إلى أمير المؤمنين عثمان بدلاً يوم الدار إن في قتلك

(١) واحدها شئ وهو الجلد اليابس فإذا ضرب به نفرت الإبل فضرِب ذلك

مثلاً لنفسه (٢) الذكاء حدة القلب (٣) مضغها لينظر أيها أصلب

(٤) الإيضاع ضرب من السير

(٥) رجل كان على الشرطة بالبصرة قبل الحجاج .

أيها الشيخ صلاح الدين يا حرسى اضرب عنقه فجعل الرجل يضيق عليه أمره فيرتحل
ويأمر وليه أن يلحقه بزاده ففي ذلك يقول عبدالله بن الزبير الأسدي :

تجهز فيما أن تزور ابن ضايء عميراً وإما أن تزور المهلبا
هما خطتا خسف نجاؤك منهما ركوبك حوليا من الثلج أشمها
فأضحى ولو كانت خراسان دونه رآها مكان السوق أوهى أقربا

من هذه الخطبة وما تلاها تتبين خطة الحجاج التي أراد أن يسوس بها أهل العراق
وهي خطة العسف والجور التي قدمنا أنها لا تصلح أمة إصلاحاً حقيقياً أبداً وإنما
تضع على الرجل غطاء لا يلبث البخار أن يقتلعه ويطير به وتتبين حال أهل العراق
وسكونهم إلى هذه الذلة يجيئهم الحجاج في بضعة عشر راكباً وفيهم الأشراف والرؤساء
فيخطبهم هذه الخطبة ويتوعدهم بالمصائب وهم ساكتون لا يرد أحد منهم عليه قولاً
ويوبخهم على ترك السلام على أمير المؤمنين فيستكينون ويخضعون وهم هم الذين
فتحوا أبواب الشرور ومع هذا فيظهر مما سنقصه عليكم أن هذا الخضوع وقى .

وبعد ذلك ذهب إلى البصرة فخطب بها خطبة تشابه خطبته بالكوفة فأتى برجل
يشكرى فقال أيها الأمير إن بي فتقاو قد رآه بشر بن مروان فعذرنى وهذا عطائي
مردود في بيت المال فلم يقبل منه وقتله ففرع لذلك أهل البصرة فخرجوا حتى
تداركوا على العارض بقنطرة رامهرمز وخرج الحجاج حتى نزل رستفابان في أول
شعبان سنة ٧٥ ومعه وجوه أهل البصرة وكان بينه وبين المهلب ١٨ فرسخاً فقام في الناس
فقال إن الزيادة التي زادكم بها ابن الزبير في أهطياتكم لست أجزها فقام إليه عبدالله
ابن الجارود العبدى وقال إنها ليست بزيادة ابن الزبير ولكنها زيادة أمير المؤمنين
عبد الملك أثبتنا لنا فكذبه وتوعدته فخرج عليه ابن الجارود وتابعه وجوه الناس
فقاتله الحجاج حتى قتله وقتل جماعة من أصحابه وبعث برؤوسهم إلى المهلب وهو
يقاتل الحوارج وانصرف إلى البصرة .

في سنة ٧٩ ولى الحجاج عبيد الله بن أبي بكره سجستان ففزا رتبيل وقد كان مصالحا
وقد كانت العرب قبل ذلك تأخذ منه خراجاً وربما امتنع فلم يفعل فبعث الحجاج
إلى ابن أبي بكره يأمره بغزوه فتوغلوا في بلاده فأصيبوا وهلك معظمهم ونجا أقلهم
فرأى الحجاج أن يجهز إليهم جنداً كثيفاً فجهز عشرين ألفاً من البصرة ومثلهم من الكوفة

وجد في ذلك وشمر وأعطى الناس أعطياتهم كلاً وأخذهم بالخيول الروائع والسلاح
 الكامل واستعرض الناس ولا يرى رجلاً تذكر منه شجاعة إلا أحسن معونته ولما
 استتب أمر دينك الجندين ولى عليهم عبد الرحمن بن الأشعث فسار حتى قدم سجستان
 فمعه منبرها وقال أيها الناس إن الأمير الحجاج ولاني ثغركم وأمرني بجهاد عدوكم
 الذي استباح بلادكم وأباد أخابركم فأياكم أن يتخلف منكم رجل فيحل بنفسه العقوبة
 أخرجوا إلى معسكركم فمذكروا به مع الناس . فمسكر الناس في معسكرهم ووضع
 لهم الأسواق وأخذ الناس بالجهاز والهيئة لآلة الحرب ثم سار حتى دخل أول بلاد
 رتبيل وصار كلها حوى بلداً بعث إليه عاملاً وبعث معه أعواناً ووضع البرد فيما
 بين كل بلد وبلد وجعل الأرصاد على العقاب والشعاب ووضع المسالح بكل مكان
 مخوف حتى إذا حاز من أرضه أرضاً عظيمة وملأ يديه من الغنائم حبس الناس
 عن الوجود في أرض رتبيل وقال نكتفي بما أصبناه العام من بلادهم حتى نجيبها
 ونعرفها ويحترق المسلمون على طرقها ثم نتعاطى في العام المقبل ماوراءها ثم لم نزل
 ننتقصهم في كل عام طائفة من أرضهم حتى نقاتلهم آخر ذلك على كنوزهم وذراريهم
 وفي أقصى بلادهم ومنتفع حصونهم ثم لا نزال بلادهم حتى يهلكهم الله وكتب إلى الحجاج
 بما كان برأيه فكتب إليه الحجاج أما بعد فإن كتابك أتاني وفهمت ما ذكرت فيه وكتابك
 كتاب امرئ يحب الهدنة ويستريح إلى المواجهة قد صانع عدواً قليلاً ذليلاً قد أصابوا
 من المسلمين جنداً كان بلاؤهم حسناً وغنائمهم في الإسلام عظيماً العمرك يا ابن أم عبد الرحمن
 أنك حيث تكلف عن ذلك العدو بجندى وحدى لسخى النفس عن أصيب من
 المسلمين إني لم أعد رأيك الذي زعمت أنك رأيته رأى مكيدة ولكن رأيت أنه
 لم يملك عليه إلا ضعفك والقياس رأيك فامض لما أمرتك به من الوجود في أرضهم
 والهدم لخصونهم وقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم وقال في كتاب آخر إن لم تفعل فإن
 إسحاق بن محمد أخاك أمير الناس نخله وما وليته فلما جاءه هذا الكتاب جمع الناس
 وأخبرهم بما جاء من عند الحجاج واستشارهم أيمضى أم يخالف فزينوا له المخالفة
 واستقر أمرهم على عصيان الحجاج وخلعه فخلعوه وباهموا على ذلك عبد الرحمن فبعث
 إلى رتبيل فصالحه وعاد من سجستان إلى العراق مصمماً على منازلة الحجاج ونفيه من
 العراق وبين يديه أعشى همدان يقول :

شملت نوى من داره بالإيوان * إيوان كسرى ذى القرى والريحان
 من عاشق أمسى بزايلستان * أن ثقيفاً منهم الكذابان
 كذابا الماضى وكذاب ثان * أمكن ربى من ثقيف همدان
 يوماً إلى الليل يسلى ما كان * إنا سمونا للكفور الفتنان
 حين طغى بالكفر بعد الإيمان * بالسيد الخطريف عبيد الرحمن
 سار بجمع كالدي من قحطان * ومن معه قد أتى ابن عدنان
 بمحفل جم شديد الأرنان * فقل لحجاج ولى الشيطان
 يثبت لجمع مذبح وحمدان * فإنهم سقوه كأس الديقان
 وملحوقه بقرى ابن مروان

ولما دخل الناس فارس قال بعضهم لبعض إذا خلعنا الحجاج فقد خلعنا عبد الملك
 نخلعوه وبايعوا عبد الرحمن على كتاب الله وسنته وخلع أئمة الضلالة وجهاد المحلين ، ولما
 بلغ الحجاج خبره بعث إلى عبد الملك يخبره ويسأله أن يوجه الجنود إليه فهاله الأمر
 وبادر بإرسال الجنود الشامية إليه والحجاج مقيم بالبصرة فلما اجتمعت الجنود إليه سار
 بها حتى نزل تسفر وقدم بين يديه مقدمته فقا بلتها جنود ابن الأشعث فهزمت مقدمة الحجاج
 يوم الأضحي سنة ٨١ وأتت الحجاج الهزيمة فانصرف راجعاً حتى نزل الزاوية وجاءت
 جنود ابن الأشعث حتى نزلت بالبصرة فبايعه أهلها وكان دخوله إليها فى آخر ذى الحجة سنة
 ٨١ ثم تقابل الجندان بالزاوية فهزمت جنود الحجاج ولما رأى ذلك جثى على ركبتيه
 وانفضى نحواً من شهر من سيفه وقال لله در مصعب ما كان أكرمه حين نزل به ما نزل وكان
 ذلك العمل مما قوى قلوب جنده حتى هزموا ميمنة أهل العراق وقتل منهم عدد وافر ففضى
 ابن الأشعث إلى الكوفة واستولى على قصرها وسار على أثره الحجاج حتى نزل دير قرى
 وخرج ابن الأشعث حتى نزل دير الجاجم قبل أن تقع بينهما الموقعة الفاصلة أشار عبد الملك
 مشيروه أن يعرض على أهل العراق عزل الحجاج عنهم فإن قبلوا وثابوا إلى الطاعة عزله عنهم
 فقبل وأرسل أخاه محمد بن مروان وابنه عبد الله ليعرضا ذلك على أهل العراق فان قبلوا نزع
 الحجاج عنهم وأجرى عليهم أعطياتهم وكان محمد بن مروان أمير العراق وإن أبوا فالججاج
 أمير الناس فجاء الرسولان وعرضا ذلك على أهل العراق فلم يقبلوا وصمموا على خلع
 عبد الملك وحينئذ قال محمد بن مروان وعبد الله بن عبد الملك للحجاج شأنك بعسكرك

وجندك فاعمل برأيك فإننا أمرنا أن نسمع لك ونطيع ثم كانت بين الفريقين مواقع
بدير الجناجم هائلة استمرت مائة يوم وكانت نهايتها في الرابع عشرة من جمادى الآخرة سنة
٨٣ ففیه هزم ابن الأشعث وجنوده وأمر الحجاج بعدم اتباعهم ونادى المنادى من رجع
فهو آمن . وبعد الهزيمة جاء الحجاج حتى دخل الكوفة وجاء الناس يبائعونه فلا يرضى
مبايعتهم إلا إذا شهدوا على أنفسهم بالكفر بخروجهم هذا فمن شهد نجاة من أذى قتله وجاءه
رجل فقال الحجاج إني أرى رجلا ما أظنه يشهد على نفسه بالكفر فقال أخادعي أنت عن
نفسى أنا أكفر أهل الأرض وأكفر من فرعون ذى الأوتاد . كان الحجاج قد أمر فتوى
بعد هزيمة دير الجناجم من لحق بقتيبة بن مسلم بالرى فهو أمانه فلهحق به كثيرون منهم عامر
الشعبي فقيه العراق فذكره الحجاج يوما فقليل له إنه لحق بقتيبة فأرسل إليه يأمره أن يبعث
إليه بالشعبي فأرسله فلما قدم سلم عليه بالإمرة ثم قال أيها الأمير إن الناس قد أروني أن أعتذر
بغير ما يعلم الله أنه الحق وأيم الله لا أقول في هذا المقام إلا حقا والله سودنا عليك وحررنا
وجهدنا عليك كل الجهد فما ألوانا كنا بالأقوياء الفجرة ولا الاتقياء البررة ولقد نصرك الله
علينا وأظفرك بنا فان سطوت فبذنونا وما جرك إليه أيدينا وإن عفوت عنا فبحلمك وبعد
الحجة لك علينا فقال له الحجاج أفت والله أحب إلى قول لا يمدخل علينا يقطر سيفه من دمائنا
ثم يقول ما فعلت ولا شهدت قد أمنت عندنا يا شعبي فانصرف فلما مشى قليلا ناداه ثم قال له
كيف وجدت الناس يا شعبي بعدنا فقال أصلح الله الأمير اكتحلنا والله بعدك السهر
واستوعرت الجناح واستحلست الخوف وفقدت صالح الإخوان ولم أجد من الأمير
خلفا قال انصرف يا شعبي وحي إلى به بأعشى همدان فقال إيه يا عدو الله أنشدني قولك
بين الأشج وبين قيس باذح قال بل أنشدك ما قلته فيك ثم أنشده قصيدة مدحه بها أولها :

أبى الله إلا أن يتمم نوره	ويطفىء نور الفاسقين فيخمدا
ويظهر أهل الحق في كل موطن	ويعدل وقع السيف من كان أصيدا
وينزل ذلا بالعراق وأهله	لما نقضوا العهد الوثيق المؤكدا
وما أحد ثوا من روعة وعظيمة	من القول لم تصعد إلى الله مصعدا
وما نكشوا من بيعة بعد بيعة	إذا ضموا لها اليوم خاسوا بها غدا

وهي قصيدة طويلة فرجاله الناس الخير واليسئها لم تنفعه عند الحجاج فأمر به
فقتل وعلى الجملة فإن فتنة ابن الأشعث ذهب فيها أشراف أهل العراق ورؤساؤهم

فكانت تلك الواقعة آخر فتنهم .

أما ابن الأشعث ؛ فقد تقابلت به الأحوال ، وانتهى أمره إلى أن توجه إلى رتبيل مستغيثاً به ، فكتب الحجاج إلى رتبيل يأمره أن يرسل إليه ابن الأشعث ويتوعدده إن لم يفعل ؛ فأراد رتبيل أن يرسله ، فقتل ابن الأشعث نفسه بأن ألقى نفسه من فوق قصر فات ثم ضرب رتبيل عنق بضعة عشر رجلاً من أقاربه ، وأرسل بالبرؤوس إلى الحجاج .

مضى على الأمة اثنتان وعشرون سنة من سنة ٦٤ إلى سنة ٨٦ وهي مصابة بالفتن والاضطرابات في معظم الجهات الإسلامية يقتل بعضهم بعضاً كل عظيم يريد السلطان لنفسه لا يخشون عاقبة ولا يراعون الله في أمتهم عهداً كأنهم لم يقرءوا كتاب الله ولم يعلموا المأثور عن رسوله في كراهة الفتن والدخول في غمارها ولا نخلي ولاية أمرها من تبعة تلك الحوادث فإنهم أرادوا أن يسوسوها بالعنف ، ويكرهوها على الطاعة إكراهاً من غير أن يتقربوا إلى قلوبها بشيء مما تحبه .

من الضروري أن نقص عليكم شيئاً من أخبار الخوارج في هذه المدة ؛ لتكون صورة الأمة كلها ممثلة أمام أنظاركم في ذلك العهد .

المحاضرة السادسة والثلاثون

الخوارج

لما وردت جنود الشام إلى مكة لقتال ابن الزبير في عهد يزيد رأى جماعة الخوارج منهم نجدة بن عامر الحنفي ونافع بن الأزرق الحنفي أن يذهبوا إلى ابن الزبير لينصروا مكة وليعرفوا ما عند ابن الزبير أيوافقهم على أقاويلهم أم يخالفهم ؟ فلما جاءوه وعرفوه بأنفسهم فأظهر لهم أنه على رأيهم ثم تناظروا فيما بينهم فقالوا ندخل إلى هذا الرجل فننظر ما عنده فدخلوا عليه وهو مبعد فقالوا إنا جئناك لنختبر رأيك ما تقول في الشيخين ، قال خيراً ؛ قالوا فما تقول في عثمان الذي أحى الحى وآوى الطريد وأظهر لأهل مصر شيئاً وكتب بخلافه وأوطأ آل أبي معيط رقاب الناس وآثرهم بني المسلمين

وفي الذي بعده الذي حكم في دين الله الرجال وأقام على ذلك غير تائب ولا نادم
وفي أبيك وصاحبه وقد بايعا علياً وهو إمام عادل مرضى لم يظهر منه كفر نادم
ثم نكثا بعرض من أعراض الدنيا وأخرجا عائشة تقاتل وقد أمرها الله وصواحبها
أن يقررن في بيوتهن وكان في ذلك ما يدعوك إلى التوبة فإن أنت قلت كما نقول فلك
الزلفى عند الله والنصر على أيدينا ، ونسأل الله لك التوفيق وإن أنت أبيت إلا نصر
رأيك الأول وتصويب رأيك وصاحبه والتحقيق بعثمان والتولي في السنين الست التي
أحلت دمه ونقضت بيعته وأفسدت إمامته ؛ خذ لك الله وانتصر منك بأيدينا فقال
ابن الزبير إن الله أمر ، وله العزة والقدرة في مخاطبة أ كفر الكافرين وأعتى العتاة
بأرأف من هذا فقال لموسى ولأخيه صلى الله عليهما في فرعون ﴿ فقولاً له قولا ليناً
لعله يتذكر أو يخشى ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تؤذوا الأحياء بسب
الأموات » فنهى عن سب أبي جهل من أجل عكرمة ابنه ، وأبوجهل عدو الله وعدو
الرسول والمقيم على الشرك والجداد في المحاربة والمتبغض إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم قبل الهجرة والمحارب له بعدها وكفى بالشرك ذنباً وقد كان يغيبكم عن هذا القول
الذي سمعتم فيه طلحة والزبير أن تقولوا أتبرأ من الظالمين فإن كانوا منهم دخلاً في غمار
الناس وإن لم يكونا منهم لم تحفظوني بسب أبي وأنتم تعلمون أن الله عز وجل قال
للؤمن في أبويه ﴿ وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما ؛
وصاحبهما في الدنيا معروفاً ﴾ ، وقال جل ثناؤه ﴿ وقولوا للناس حسناً ﴾ وهذا الذي
دعوتهم إليه أمر له ما بعده وليس يقنعكم إلا التصريح والترقيف ولعمري إن ذلك
لأحرى بقطع الحجج وأوضح لمنهاج الحق وأولى بأن يعرف كل صاحبه من عدوه
فروحوا إلى من عشيتكم هذه أ كشف لكم ما أنا عليه . فلما كان العشي راحوا إليه
فخرج إليهم وقد لبس سلاحه وخطبهم خطبة أثنى فيها على عثمان والزبير وطلحة وأجاب
عن كل ما يعتد به عليهم فنظر بعضهم إلى بعض ثم انصرفوا وتفرقوا فصارت طائفة
إلى البصرة وطائفة إلى اليمامة فكان ممن سار إلى البصرة نافع بن الأزرق في أصحابه
وقد أمروه عليهم ثم مضى بهم إلى الأهواز فأقاموا بها لا يهيجون أحداً ويناظرهم الناس
وطردوا عمال السلطان عنها وجبوا النبي ولم يزل الخوارج على رأي واحد حتى ظهر من نافع
ابن الأزرق القول بأ كفار القعدو قتل الأطفال واستحلال الأمانة وقال الداردار كفر

إلا من أظهر إيمانه ولا يحمل أكل ذبائحهم ولا تناسكهم ولا نوارسهم ومنى جاء منهم
جاء فقلنا أن ننحتهم وهم ككفار العرب لا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيف والقعد
بمزلتهم والتقية لا تحمل ولما عرفت عنه هذه المقالة عالفه نجدة بن عامر وكانت بينهما في
ذلك مكاتبات وعالفه أيضاً أبو بهس هيصم بن جابر الضبي وعبد الله بن أباض
المرى. أما أباض ومن تحمونه من النجدية فإنهم كانوا يقولون إن عدونا كعدو
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكننا لا نحرم مناسكهم وموارسهم لأن معهم
التوحيد والإقرار بالكتاب والرسول فأرى معهم دعوة المسلمين تجمعهم وأراهم
كفار اتهم وأما الصفرية فقالوا ألين من هذا القول في أمر القعد حتى صار عامتهم
قعداً وسجوا صفرية باسم رئيس لم اسمه عبدالله بن صفار أو بصفرة عليهم من العبادة
وأما أبو بهس فإنه قال أعدائنا كأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم تحمل لنا الإقامة
فيهم كالفعل المسلمون في إقامتهم بمكة وأحكام المشركين تجري عليهم وزعم أن مناسكهم
وموارسهم تحوز لأنهم منافقون يظهرون الإسلام وأن حكمهم عند الله حكم المشركين
وبذلك اختلفوا على أربع فرق أزرقية أصحاب نافع بن الأزرق وأباضية أصحاب ابن
أباض وبهسية أصحاب أبي بهس وصفرية وكفر بعضهم بعضاً.

أقام نافع بن الأزرق بالاهواز يعترض الناس ويقتل الأطفال فإذا أجيب المقالة
جاء الحجاج ونشأ عماله في السواد فارتاع لذلك أهل البصرة فاجتمعوا إلى الأحنف
ابن قيس وقالوا ليس بيننا وبين العدو إلا اللتان وسهنتهم ماترى فقال الأحنف إن
فصلهم في مصركم إن ظفروا بكم كفعلهم في سوادكم فجدوا في جهاد عدوكم فاجتمع إليه
عشرة آلاف مقاتل اخبر لقيادتهم سليم بن عيسى بن كريب وكان ديناً شجاعاً فقاد
الجهش وسار به حتى وصل دولاب وهناك قابله الخوارج فاقتلوا قتلاً شديداً حتى
تكسرت الرماح وعفرت الخيل وكثرت الجراح والقتل وتضاربوا بالسيف والعمد
فقتل في المعركة ابن عيسى نافع بن الأزرق فولى أمر أهل البصرة الربيع بن عمر بن
الغضائى وولى أمر أهل البصرة الخوارج عبيد الله بن بشير بن الحاحوز السليطي
فكان الرئيسان من بني بربوع فاقتلوا قتلاً شديداً نيفاً وعشرين ليلة قتل في آخرها
الربيع بن عمرو فأخذ الراية بعده الحجاج بن باب الخيمى فلم يزل يقاتل الخوارج
بدولاب والخوارج أعدوا بالآلات الدروع والجواشن حتى انهزموا وقد كره بعضهم

بعضاً وملوا القتال فإنهم لمواقفون متعاجزون حتى جاءت الخوارج سرية فحملت على الناس فانهزم الناس وأخذ راية أهل البصرة حارثة بن بدر فقاتل ساعة وقد ذهب عنه الناس فقاتل من ورائهم في حمايتهم وأهل البصرة منهم ثم أقبل بالناس حتى نزل بهم منزلاً بالأهواز وبما قاله بعض الخوارج وهو قطري بن الفجاءة في ذلك اليوم من الشعر

لعمرك إني في الحياة لزاهد
من الحفريات البيض لم ير مثلها
لعمرك إني يوم ألطم وجهها
ولو شهدتني يوم دولاب أبصرت
غداة طفت علماء بكر بن وائل
وكان لعبد القيس أول جدها
وظلت شيوخ الأزدي حومة الوغى
فلم أر يوماً كان أكثر مقصدا
وضاربة خدأ كريماً على فتى
أصيب بدولاب ولم تك موطناً
فلو شهدتني يوم ذاك وخيلنا
رأت فتية باعوا الإله نفوسهم
وفي العيش ما لم ألق أم حكيم
شفاء لذي بث ولا لسقيم
على نائبات الدهر جنة لثيم
طعان فتى في الحرب غير ذميم
وعجنا صدور الخيل نحو تميم
وأحلافها من يحصب وسليم
تعموم وظلنا في الجلال نعوم
يمج دماً من فائظ وكليم
أغر نجيب الأمهات كريم
له أرض دولاب ودير حميم
تبيح من الكفار كل حريم
بجنات عدن عنده ونعيم

ولما بلغ خبر تلك الهزيمة أهل البصرة فزعوا ولم يروا لأمر الخوارج إلا المهلب ابن أبي صفرة فعرضوا عليه ذلك فرضى بشرط أن يكون له ولاية ما غلب عليه وأن يعطى من بيت المال ما يقوى به من معه وأن ينتخب من فرسان الناس ووجوههم وذوى الشرف من أحب أجابوه إلى ما شرط فانتخب الناس وسار اليهم وكانوا قد قربوا من البصرة فصار يزيحهم عنها مرحلة بعد مرحلة حتى انتهوا إلى منزل من الأهواز يقال له صلي وسلبرى فأقاموا به وأقبل المهلب بمجنوده فاقبلواهم والخوارج حتى كاد أهل البصرة يهزمون لولا ثبات المهلب وقوة جأشه فإن ذلك قوام حتى قتل أمير الخوارج عبيد بن الماحوز وانهزموا هزيمة منكرة فارتفعوا إلى كرمان وجانب أصفهان. وكتب المهلب إلى أمير البصرة من قبل ابن الزبير الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة. بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإننا قد لقينا الأزارقة المارقة

بمحمد وجدته ، فكانت للناس جولة ثم تاب أهل الحفاظ والصبر بنيات صداقة وأبدان
 شداد وسيوف حداد فأعقب الله خير عاقبة وجاوز بالنعمة مقدار الأمل ، فصاروا
 درة رماحنا وضرائب سيوفنا وقتل الله أميرهم ابن الماحوز وأرجو أن يكون آخر
 هذه النعمة كأولها والسلام فكتب إليه الحارث : قد قرأت كتابك يا أخا الأزد
 فرأيتك قد وهب الله لك شرف الدنيا وعزها وذخر لك ثواب الآخرة إن شاء الله
 وأجرها ورأيتك أوثق حصون المسلمين ، وهادم أركان المشركين ، وأخا السياسة
 والرياسة ، فاستدم الله بشكركه يتم عليك نعمه والسلام . فلما قرأ المهلب كتابه ضحك
 ثم قال : أما تظنونني يعرفني إلا بأخ الأزد ؛ ما أهل مكة إلا أعرب ولم يزل المهلب يطارد
 الخوارج مدة الحارث بن عبد الله . ولما ولي مصعب العراق استقدم المهلب وأمره
 أن يستخلف ابنه المغيرة وقد ولي مصعب المهلب على الموصل وولى على حرب الخوارج
 عمر بن عبيد الله بن معمر والخوارج بأرجان وعليهم الزبير بن علي السلمي فشنهم
 إليهم فقاتلهم وألح عليهم حتى أخرجهم عنها ، فألحقهم بأصبهان فجمعوا له وأعدوا
 واستعدوا . ثم أتوا سابور فسار إليهم ونزل قريباً منهم فقال له مالك بن حسان إن
 المهلب كان يذكر العيون ويخاف البيات ويرتقب الغفلة وهو على بعد المسافة منهم
 فقال له عمر : اسكت ؛ خلع الله قلبك ، أتراك تموت قبل أجلك ، فأقام هناك وفي
 ذات ليلة بيته الخوارج فلم يظفروا منه بشيء . فقال لمالك : كيف رأيت ؛ قال قد
 سلم الله ولم يكونوا يطعمون من المهلب بمثلها فقال أما إنكم لو ناصحتموني ناصحتكم
 المهلب لرجوت أن أنفي هذا العدو ولكنكم تقولون قرشي حجازي بعيد الدار خيره
 لغيرنا فتقاتلون معي تهذيراً ثم زحف إلى الخوارج فقاتلهم قتالاً شديداً حتى انهزموا
 وقتل في الموقعة ابنه عبيد الله فكتب إلى مصعب . أما بعد فإني قد لقيت الأزارقة
 فرزق الله عبيد الله بن عمر الشهادة ووهب له السعادة ورزقنا عليهم الظفر فتفرقوا
 شذراً مذبذباً وبلغتني عنهم عودة فيممتهم وبالله أستعين وعليه أتوكل . ثم سار إليهم وكانوا
 قد عادوا إلى فارس فأرسل إليهم حتى أخرجهم إلى أصفهان فأقاموا برهة ثم إلى الأهواز
 وقد ارتحل عمر إلى اصطخر . وما زالوا يروحون ويغدون ويعيشون في الأرض
 فساداً فشاور مصعب الناس فأجمعوا رأيهم على إعادة المهلب إلى حربهم ، وكانوا
 قد ولوا أمرهم قطري بن النخاعة المازني فخرج إليهم المهلب ولما أحس به قطري

يتم نحو كرمان فأقام المهلب بالاهواز، ولما استعد الخوارج كروا عليه فخار بهم المهلب ونظامهم إلى رامهرمز وفي تلك الآونة قتل مصعب بن الزبير في حربه مع عبد الملك فبلغ الخبر الخوارج قبل أن يبلغ المهلب وجمنده فناداهم الخوارج ماذا تقولون في مصعب قالوا إمام هدى قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا ضال مضل. ولما كان بعد يومين أتى المهلب الخبر فبايع الناس لعبد الملك فناداهم الخوارج ما تقولون في مصعب فسكتوا؛ قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا إمام هدى فقال الخوارج يا أعداء الله بالأمس ضال مضل واليوم إمام هدى يا عبید الدنيا عليكم لعنة الله.

ولى عبد الملك على البصرة خالد بن عبد الله بن أسيد فأراد عزل المهلب فأشير عليه أن لا يفعل وقيل له إنما أمن أهل هذا المصر بأن المهلب بالاهواز وعمر بن عبيد الله بفارس فإذا نحيت المهلب لم تأمن على البصرة فأبى إلا عزله وولى حرب الخوارج أخاه عبد العزيز بن عبد الله فسار إليهم حتى قابلهم بدار بجرد فهزموه هزيمة منكرة ولما بلغ ذلك خالد كتب إلى عبد الملك به فكتب إليه عبد الملك أما بعد: فقد قدم رسولك بكتابك تعلمني فيه بعثتك أخاك على قتال الخوارج وبهزيمة من هزم وقل من قتل وسألت رسولك عن مكان المهلب فحدثني أنه عامل لك على الأهواز فتصبح الله رأيك حين تبعث أخاك أعرابياً من أهل مكة على القتال وتدع المهلب إلى جنبك يحجب الخراج وهو الميمون النخبة الحسن السياسة البصير بالحرب المقاسي لها ابنها وابن ابنها أنظر أن ينهض بالناس حتى تستقبلهم بالاهواز ومن وراء الأهواز وقد بعثت إلى بشر أن يمدك بجيش من أهل الكوفة فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل فيهم برأى حتى تحضره المهلب وتستشيره فيه إن شاء الله. فشق عليه أن قبل رأيه في بعثه أخيه وترك المهلب وفي أنه لم يرض رأيه خالصاً حتى قال أحضره المهلب واستشره فيه وكتب عبد الملك إلى أخيه بشر أمير الكوفة أن يمدهم بالجنود فاختر لهم خمسة آلاف عليهم عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث؛ وخرج خالد بأهل البصرة حتى جاء الأهواز فاجتمع الجنندان على الخوارج فرأوا ما لهم فأنصرفوا منهزمين كأنهم على حامية وأتبعهم خالد داود بن قحذم في جيش من أهل البصرة ومدهم بشر بأربعة آلاف من أهل الكوفة فأتبعوا القوم حتى نفقت خيول عاقمتهم وأصابهم الجوع ورجع عامة ذبك الجيشين مشاة إلى الأهواز.

وفي ذلك الوقت خرج بابيه لبحرين أبو فديك الخارجي فغلب على البحرين وقتل نجدة
ابن عامر الحنفي فاجتمع على خالد بن عبد الله نزول قطري الاهواز وأمر أبي فديك
فبعث أخاه أمية بن عبد الله على جند كثيف إلى أبي فديك فانهزم .
ولما رأى عبد الملك ذلك عزل خالداً وولى أخاه بشراً مكانه وكتب إليه أما بعد
فابعث المهلب في أهل مصره إلى الأزارقة وليتخب من أهل مصره وجوهمهم وفرسانهم
وأولى الفضل والتجربة منهم فإنه أعرف بهم وخله ورأيه في الحرب فإني أوثق شيء
بتجربته ونصيحته للمسلمين وابعث من أهل الكوفة بعضاً كثيفاً وابعث عليهم رجلاً
معروفاً شريفاً حسيباً صليبا يعرف بالباس والنجدة والتجربة للحرب ثم أنهنض اليهم
أهل المصرين فليتبعوهم أي وجه ما توجهوا حتى يبيدهم الله ويستأصلهم والسلام عليك
فدعا بشر المهلب فأقرأه كتاب عبد الملك وأمره أن ينتخب من يشاء وشق على بشر
أن إمرة المهلب جاءت من قبل عبد الملك فلا يستطيع أن يبعث غيره فأوغرت صدره
عليه حتى كأنه كان إليه ذنب ثم دعا عبد الرحمن بن مخنف فبعثه على أهل الكوفة وقال
له إنك قد عرفت منزلتك مني وأثرتك عندي وقد رأيت أن أولئك هذا الجيش الذي
عرفت من جرأتك وغنائك وشرفك وبأسك فكان عند حسن ظني بك أنظر إلى هذا
الكذا والكذا يقع في المهلب فاستبدت عليه بالامر ولا تقبلان له مشورة ولا رأياً
وتنقصه وقصر به ، فترك أن يوصيه بالجند وقتال العدو والنظر إلى أهل الإسلام
وأقبل يغريه بآبن عمه كأنه من السفهاء أو ممن يستعصى ويستجمل . وهكذا في كل
زمان وفي كل أمة من يدوس المصالح العامة إرضاء لشهواته النفسية وأهوائه الفاسدة
ولا تهتمه الأمة سعدت أو شقيت . رجل يكره رجلاً فإلّا بال مصالح الناس وعامة
المسلمين تكون ميدان الانتقام إن هذا لبلاء عظيم نسأل الله الخلاص منه . خرج
الجيشان حتى وصلوا رامهرمز وبها الخوارج فقراءى العسكران ولم يلبث الناس إلا
عشراً حتى بلغهم نعي بشر بن مروان وتوفي بالبصرة فرفض ناس كثير من أهل
البصرة والكوفة فجاءهم كتاب من خليفة بشر على البصرة وهو خالد بن عبد الله بن
خالد بن أسيد يأمرهم فيه بالعودة ويحذرهم العصيان والمخالفة وسطوة عبد الملك فلم
يجد ذلك فيهم نفعا حتى جاءهم الأسد المصور الحجاج بن يوسف فأخذهم أخذاً عنيفاً
ووجههم إلى المهلب مقهورين كما علمتم ذلك من تاريخ دخوله البصرة والكوفة فلما

تتابع مسير الجنود إلى المهلب وابن مخنف فاهضوا الأزارقة حتى أجلوهم عن رامهرمز فساروا إلى كازرون بسابور وعلى أثرهم الجنداء : كان المهلب يخندق دائماً على جنده كلها واجه الخوارج وقد أمر بذلك ابن مخنف فأبى فبيته الخوارج فهزموا جنده وقتلوه وأقام المهلب بسابور يقاتلهم نحواً من سنة .

ثم إنه زاحفهم يوم البستان فقاتلهم قتالاً شديداً وكانت كرمان في أيدي الخوارج وفارس في أيدي المهلب فكان قد ضاق عليهم مكانهم الذي هم به لا يأتهم من فاس مادة فخرجوا حتى أتوا كرمان وتبعهم المهلب حتى نزل بجيرفت وهي مدينة كرمان فقاتلهم بها أكثر من سنة قتالاً شديداً وحازهم عن فارس كلها فبعث إليه الحجاج مع البراء بن قبيصة كتاباً يقول فيه : أما بعد فإنك والله لو شئت فيما أرى لقد اصطلمت هذه الخارجة المارقة ولسكنك تحب طول بقائهم لتأكل الأرض حولك ؛ وقد بعثت إليك البراء بن قبيصة لينهضك اليهم فانهض اليهم إذا قدم عليك بجميع المسلمين ثم جاهدكم أشد الجهاد وإياك والعلل والأباطيل والأموال التي ليست لك عندي بسائغة ولا جائزة والسلام فأخرج المهلب بنيه كل ابن في كتيبة وأخرج الناس وجاء البراء فوقف على قل قريب منهم حيث يراهم فأخذت الكتائب تحمل على الكتائب والرجال على الرجال فيقتلون أشد قتال الناس من صلاة الغداة إلى انتصاف النهار . ثم انصرفوا فجاء البراء بن قبيصة إلى المهلب فقال لا والله ما رأيت كجنيك فرساناً قط ولا كفرسانك من فرسان العرب فرساناً قط ولا رأيت مثل قوم يقاتلونك أصبر ولا أبأس أنت والله المعذور فرجع بالناس المهلب حتى إذا كان عند العصر خرج اليهم بالناس وبنيه في كتابهم فقاتلهم كقتالهم أول مرة فانصرف البراء إلى الحجاج فأخبره الخبر على جليلة ثم استمر المهلب يقاتلهم ثمانية عشر شهراً لا يقدر منهم على شيء .

حدث في معسكر الخوارج أمر لم يكن لهم في حساب ذلك أن رجلاً من فرسانهم يقال له المقطر قتل رجلاً كان ذا بأس من الخوارج فطلبوا من قطري أن يمسكهم من القاتل ليقتلوه قصاصاً فقال لهم ما أرى أن أفعل رجلاً تأوّل فأخطأ في التأويل ما أرى أن تقتلوه وهو من ذوى الفضل منكم والسابقة فيكم فوقع بينهم اختلاف فخلعوا قطرياً وولوا عبد ربه الكبير وبقي على بيعة قطري منهم عصابة فقاتل بعضهم بعضاً وكان من رأى الحجاج أن يناعضهم في وقت اختلافهم ولم يكن ذلك من رأى

المهلب فتركه الحجاج ورأيه . استمر الخوارج يقتتلون نحواً من شهر ثم إن قطرباً
خرج بمن اتبعه نحو طبرستان وبائع عاقمتهم عبد ربه الكبير فناهضهم المهلب حتى
قتلهم فلم ينج منهم إلا قليل وأخذ عسكرهم وما فيه وسبوا لأنهم كانوا يسبون المسلمين .
ولكعب الأشقرى قصيدة طويلة يذكر يوم رامهرمز وأيام سابور وأيام جبرفت وأولها
يا حفص إني عدائي عنكم للسفر وقد سهرت فأودى نومي السهر

وهي من غرر الشعر العربي وقد أنشدها بين يدي الحجاج فقال له أشاعر أنت
أم خطيب قال كلاهما فقال له أخبرني عن بني المهلب قال المغيرة فارسهم وسيدهم وكفي
بيزيد فارساً شجاعاً وجوادهم وسخيمهم قبيصة ولا يستحي الشجاع أن يفتر من مدرك
وعبد الملك سم نافع وحبيب موت زعاف ومحمد ليث غاب وكفالك بالمفضل نجدة قال
فكيف خلفت جماعة الناس قال بخير أدركوا ما أملوا وأمنوا ما خافوا قال فكيف
بنو المهلب فيكم قال كانوا حماة السرح نهراً فإذا ألبوا ففرسان البيات قال فأبهم كان
أنجد قال كانوا كالخلفة المفرغة لا يدري أين طرفها قال فكيف كنتم أتم وعدوكم قال
كننا إذا أخذنا عفونا وإذا أخذوا يئسنا منهم وإذا اجتهدوا واجتهدنا طمعنا فيهم
فقال الحجاج إن العاقبة للمتقين كيف أفلتكم قطري قال كدناه ببعض ما كادنا فصرنا
منه إلى الذي تحب قال فهلا اتبعتموه قال كان الحد عندنا أثر من الفل قال فكيف
كان لكم المهلب وكنتم له قال كان لنا منه شفقة الوالد وله منابر الولد قال فكيف
اغتباط الناس قال فشا فيهم الأمن وشملهم النفل قال أكنيت أعددت لي هذا الجواب
قال لا يعلم الغيب إلا الله فقال هكذا تكون والله الرجال المهلب كان أعلم بك حيث
وجهك وكان كتاب المهلب إلى الحجاج الحمد لله الكافي بالاسلام فقد ماسواه الذي
حكم بأن لا ينقطع المزيد منه حتى ينقطع الشكر من عباده أما بعد فقد كان من أمرنا
ما قد بلغك وكنا نحن وعدونا على حالين مختلفين يسرنا منهم أكثر مما يسوءنا ويسوءهم
منا أكثر مما يسرهم على اشتداد شوكتهم فقد كان تمكن أمرهم حتى ارتاعت له الفتاة
ونوم به الرضيع فانتهزت منهم الفرصة في وقت إمكانها وأدبنا السواد من السواد حتى
تعانقت الوجوه فلم نزل كذلك حتى بلغ الكتاب أجله (فقطع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين) : فكتب إليه الحجاج أما بعد فقد فعل الله عز وجل بالمسلمين
خيراً وأراحهم من حد الجهاد فكنت أعلم بمن قبلك والحمد لله رب العالمين فإذا ورد

عليك كتابي فاقسم في الناس فيهم على قدر بلائهم وفضل من رأيت تفضله وإن كانت بقيت من القوم بقية خلف خيلا تقوم بإزائهم واستعمل على كرمان من رأيت وول الخيل شهما من ولدك ولا ترخص لأحد في اللحاق بمنزله دون أن تقدم بهم على وعجل القدوم إن شاء الله . فولى المهلب ابنه يزيد كرمان وقال يا بني إنك اليوم لست كما كنت إنما لك من مال كرمان ما فضل عن الحجاج ولن يحتمل لك إلا على ما احتمل عليه أبوك ؛ فأحسن إلى من معك وإن أنكرت من إنسان شيئا فوجهه إلى وتفضل على قومك ووفد المهلب على الحجاج فأجلسه إلى جانبه وأظهر لإكرامه وبره وقال يا أهل العراق إنكم عبيد المهلب ثم قال أنت والله كما قال لقيط الأيادي .

وقلدوا أمركم الله دزكم رحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا
لا يطعم النجوم إلا ريث يبشه هم يكاد حشاه يقصم الضلعا
لا مترفا إن رخاء العيش ساعده ولا إذا عض مكروه به خشعا
ما زال يحلب هذا الدهر أشطره يكون متبعاً طوراً ومتبعاً
حتى استمرت على شزر مريرته مستحكماً الرأي لا قهماً ولا ضرعاً (١)

فقام إليه رجل فقال أصلح الله الأمير والله لكأنى أسمع الساعة قطرياً وهو يقول المهلب كما قال لقيط الأيادي ثم أنشد الشعر فسر الحجاج حتى امتلا سروراً فقال المهلب إنا والله ما كنا أشد على عدونا ولكن دمع الله الباطل وقهرت الجماعة الفتنة والعاقبة للمتقين وكان ما كرهناه من المطاولة خيراً مما أحببناه من العجلة فقال له الحجاج اذكر لي القوم الذين أبلوا وصف لي بلاءهم فأمر الناس فكتبوا ذلك للحجاج فقال لهم المهلب ما ذخّر الله لكم خير لكم من عاجل الدنيا إن شاء الله ثم ذكرهم للحجاج على مراتبهم في البلاء وتفاضلهم في الغناء وقدم بنيه وقال إنه والله لو تقدمهم أحد في البلاء لقدمته عليهم ولولا أن أظلمهم لأخرتهم : قال الحجاج صدقت وما أنت أعلم بهم مني وغبت إنهم لسيوف من سيوف الله ثم ذكر معن بن المغيرة بن أبي صفرة وأشباهه ، فقال الحجاج أين الرقاد فدخل رجل طويل أجنا فقال المهلب هذا فارس العرب فقال الرقاد أيها الأمير إني كنت أقاتل مع غير المهلب فكنت كبعض الناس فلما صرت مع من يلزمني الصبر ويحلفني أسوة نفسه وولده ويجازيني على البلاء صرت أنا وأصحابي

فرسانا فأمر الحجاج بتفضيل قوم على قدر هلاهم ، وزاد ولد المهلب ألفين وفعل بالرقاد وجماعته شيها بذلك ، قال المغيرة بن حنظلة من أصحاب المهلب :

إني امرؤ أكفى ربي وأكرمنى من الأمور التي في رعيها وخم
وإنما أنا إنسان أعيش كما عاشت رجال وعاشت قبلها أمم
ما عفى عن قفول الجند إذ قفلوا عني بما صنعوا عجز ولا بكم
ولو أردت قفولا ما تجهمني إذن الأمير ولا الكتاب إذ رفقوا
إن المهلب إن أشتق لرؤيته أو أمتدحه فإن الناس قد علموا
إن الأريب الذي ترجى نوافله والمستعان الذي تجلى به الظلم
القائل الفاعل الميمون طائره أبو سعيد إذا ما عدت النعم
أزمان أزمان إذ عصف الحديد بهم وإذا تمى رجال أنهم هزموا

وقد أرسلت بعد ذلك جنود لتتبع قطرى فلقوه بشعاب طبرستان فقاتلوه حتى تفرق عنه أصحابه ووقع عن دابته في أسفل الشعب فتدهدى حتى خر إلى أسفل فقتل ثم ساروا حتى لحقوا بقيتهم فحاصروهم في قصر قومس حتى جهدوا ثم خرجوا فقاتلهم حتى قتلوا وكان ذلك سنة ٧٧ ، وبذلك انتهى أمر الأزارقة بعد أن ذاق الناس منهم مر الحرب وشغلوا المسلمين عن مصالحهم مدة من الزمن من غير نتيجة .

ومن له ذكر من الخوارج وليس من الأزارقة صالح بن مسرح التيمي ورفيقه شبيب بن يزيد كان صالح رجلاً ناسكاً مخبئاً مصفر الوجه صاحب عبادة وكان بدارا من أرض الموصل والجزيرة له أصحاب يقرئهم القرآن ويفقههم ويقص عليهم فقال لهم ذات يوم ما أدرى ما تنظرون وحتى متى أنتم مقيمون هذا الجور قد فشا وهذا العدل قد عفا ولا تزدد هذه الولاية على الناس إلا علواً وعتواً وتباعداً عن الحق وجرأة على الرب فاستعدوا وابتعثوا إلى إخوانكم الذين يريدون من إنكار الباطل والدعاء إلى الحق مثل الذي تريدون فيأتونكم فتلحقونهم فيأمنون وفي أي وقت إن خرجنا نحن خارجون فمراسلوا وأرسل شبيب إلى صالح يستنهضه للخروج وقدم عليه فأتعدوا أن يخرجوا في هلال صفر ليلة الأربعاء سنة ٧٧ وقال صالح لمن معه اتقوا الله عباد الله ولا تعجلوا إلى قتال أحد من الناس إلا أن يكونوا قوماً يريدونكم وينصبون لكم فالإكم إنما خرجتم غضباً لله حتى انتهكت محارمه وعصى في الأرض

فسفكت الدماء بغير حلها وأخذت الأموال بغير حقها فلا تعيبوا على قوم أعمالاً ثم
تعملوا بها فإن كل ما أنتم عاملون أنتم عنه مسئولون. ثم أقاموا بأرض داراً ثلاث
عشرة ليلة وتحصن منهم أهل داراً ونصيبين وسنجار فبلغ أمير الجزيرة محمد بن مروان
مخرجهم فبعث إليهم جنداً عدتهم ألف رجل فهزمهم الخوارج من غير كبير قتال ثم
بعث جنداً عدته ثلاثة آلاف، فأشحوا الخوارج حتى تركوا مكانهم، وساروا فقطعوا
ومضوا حتى قطعوا لدمسكرة فأرسل إليهم الحجاج جنداً عدته ثلاثة آلاف، فقاتلهم
الخوارج حتى قتل أميرهم صالح بن مصرح فجمعهم شبيب وبايعوه وساروا من موقفهم
حتى نزلوا المدائن. وما زالوا ينتقلون من جهة إلى أخرى والجند يرسل إليهم تلوا الجند
فيهمزون جنود الحجاج لاهم في عدد لا يتجاوز المئتين عدداً وأخيراً جاء شبيب فدخل
الكوفة غير هائب سلطان الحجاج وعاثوا فيها فساداً وقتلوا من أهلها جماعة والحجاج
بقصر الكوفة فدعا الناس إلى إخراجهم فاجتمع إليه القواد ولما رأى ذلك شبيب ترك
الكوفة وخرج فسارت الجفود وراه لسكرتها لم تنل منه مثلاً وهو في كل مرة يهزمها
حتى استخاث الحجاج بعبد الملك وأخبره بعجز أهل الكوفة عن قتال الخوارج وطلب
إليه أن يرسل إليه جنداً من أهل الشام فوجه إليه أربعة آلاف ووجه الحجاج إليهم
نحواً من خمسين ألفاً من الكوفة وكان جيش شبيب قد بلغ ألفاً من الغريب أن الألف
هزمت الخمسين: وكان لشبيب بعد ذلك رحلة ثانية إلى الكوفة فبنى بها مسجداً فخرج
إليهم الحجاج وقد جاءه جند الشام فتقوى بهم وقال لهم يا أهل الشام أنتم أهل السمع
والطاعة والصبر واليقين، ولا يغلبن باطل هؤلاء الأرجاس حقيكم، غصوا الأبصار
وأجشوا على الركب واستقبلوا القوم بأطراف الأسنة فجشوا على الركب وأسرعوا
الرماح وكأنهم حرة سوداء وأقبل إليهم شبيب في تعبئة فثبتوا له حتى إذا غشى أطراف
الأسنة وثبوا في وجهه ووجوه أصحابه فظعنوهم قدما وما زال القتال بينهم عامة اليوم
وقتل في هذا اليوم مصاد أخو شبيب وانتهى الأمر بهزيمة شبيب وهذه أول مرة
هزم فيها وترك امرأته غزاة فقتلت ثم أرسل الحجاج في أثره جنود الشام حتى قابلوه
بالأنبار وكانت بين الفريقين مواقع هائلة جداً وانتهى أمر الخوارج بغرق شبيب في
النهر وتفصيل الوقائع التي جرت بين شبيب وبين جنود الحجاج يطول أمرها والنتيجة
أن المسلمين استراحوا من الأزارقة ومن شبيب في سنة واحدة.

المحاضرة السابعة والثلاثون

بناء الكعبة — الفتوح في الشرق — الفتوح في الشمال — الحج
السكة — ولاية العهد — وفاة عبد الملك وبيته وصفته
الوليد الأول — الإصلاح الداخلي

بناء للكعبة

من الحوادث الكبرى التي حدثت إبان هذه الاضطرابات هدم الكعبة وبنائها ففى سنة ٦٥ هدم عبد الله بن الزبير الكعبة وكانت قد مالت حيطانها مما رميت به من حجارة المجانيق فهدمها حتى سواها بالأرض وحفر أساسها وأدخل الحجر فيها وكان الناس يطوفون من وراء الأساس ويصلون إلى موضعه وجعل الحجر الأسود عنده في تابوت في سرفة من حرير وجعل ما كان من حلى البيت وما وجد فيه من ثيوب أو طيب عند الحجة في خزانة البيت حتى أعادها لما أعاد بناءها وكان السبب في إدخاله الحجر ضمن البيت ما روته أمه أسماء عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا قومك حديثو عهد بكفر لنقضت الكعبة وجعلتها على قواعد إسماعيل وجعلت لها بابين . فلما قتل ابن الزبير وولى الحجاج نقض ذلك الركن الذى فيه الحجر وأعاد بناءها على ما كانت عليه فى عهد قريش فالبنا الموجود الآن مؤلف من بناء ابن الزبير والحجاج .

الأحوال الخارجية

لم يكن زمن الفتنة يسمح للمسلمين بمد فتوحهم وانتقاص أرض عدوهم لأن الأمة إذا كان بأسها بينها شديد أخسبها أن تحافظ على ما بأيديها من البلاد ولكن هذه الأمة القوية مع ما نالها من المصائب والفتن لم تقصر يديها من الفتح ولم تظهر أمام الأمم الأخرى بمظهر الضعف إلا فى بعض الأحيان .

الفتوح فى الشرق

بعد أن انتهى المهلب من أمر الخوارج ولأه الحجاج خراسان ففى سنة ٨٠ قطع نهر بلخ ونزل على كس وأتاه وهو نازل عليها ابن عم ملك الختل فدعاه إلى غزو الختل فوجه

معه ابنه يزيد فنزل في عسكره وكان الملك يومئذ اسمه السبل في عسكره على ناحية فبيت السبل ابن عمه فكبر في عسكره فظن ابن العم أن العرب غدروا به وأنهم خافوه على القدر حين اعتزل عسكرهم فأمره الملك وقتله في قلعة فأتى يزيد بن المهلب القلعة وأحاط بها فصالحه الملك على فدية حملها إليه ورجع إلى المهلب ووجه المهلب ابنه حبيباً إلى ربنجن فوافى صاحب بخاري في أربعين ألفاً فكانت بينهم مناوشات لم تنته بنتيجة وانصرف حبيب .

ومكث المهلب بكس سنتين فقيل له لو تقدمت إلى السفد وما وراء ذلك قال ليت حظي من هذه الغزوة سلامة هذا الجند حتى يرجعوا إلى مرو سالمين ثم صالح المهلب أهل كس على فدية وأتاه وهو بكس وفاة ابنه المخيرة وكان خليفته على مرو فجزع جزعاً شديداً وولى مكانه ابنه يزيد . ولما أخذ الفدية عاد إلى مرو فتوفي بها ولما شعر بدنو أجله دعا من حضر من ولده ودعا بسهام فحزمت وقال أترونيكم كاسريها مجتمعة قالوا لا قال أفترونيكم كاسريها متفرقة قالوا نعم قال فهكذا الجماعة فأوصيكم بتقوى الله وصلة الرحم فإن صلة الرحم تنسي في الأجل وتثري المال وتكثر العدد وأنهما كم عن القطيعة فإن القطيعة تعقب النار وتورث الذلة والقله فتحابوا وتواصلوا وأجمعوا أمرهم ولا تختلفوا وتباروا يجتمع أموركم إن بني الأم يختلفون فكيف ببني العلات وعليكم بالطاعة والجماعة وليكن فعالكم أفضل من قولكم فأتى أحب للرجل أن يكون لعمله فضل على لسانه واتقوا الجواب وزلة اللسان فإن الرجل تزل قدمه فينتعش من زلاته ويذل لسانه فيهلك أعر فوالمن يغشاكم حقه فكفى بغدو الرجل ورواحه إليكم لذكرك له وآثروا الجود على البخل وأحبوا العرب واصطنعوا العرب فإن الرجل من العرب تعدد العدة فيموت دونك فكيف الصنعة عنده عليكم في الحرب بالآناة والمكيدة فإنها أنفع في الحرب من الشجاعة وإذا كان اللقاء أنزل القضاء فإن أخذ رجل بالحزم فظهر على عدوه قبل أن يأتى الأمر من وجهه ثم ظفر فحمد وإن لم يظفر بعد الآناة قيل ما فرط ولا ضيع ولكن القضاء غالب وعليكم بقراءة القرآن وتعليم السخنة وأدب الصالحين وإياكم والخفة وكثرة الكلام في مجالسكم وقد استخلفت عليكم يزيدو جعلت حبيباً على الجند حتى يقدم بهم على يزيد فلا تخالفوا يزيد فقال له المفضل لو لم تقدمه لقد مضاه ومات المهلب وأوصى إلى حبيب فضلى عليه وكتب يزيد إلى عبد الملك بالخبر وبأسه بخلاف المهلب إياه فأقره وتوفي في ذي الحجة سنة ٨٣ فقال نهار بن تومعة النيمي .

ألا ذهب الغزو المقرب للنفى ومات الندى والجود بعد المهلب

أقننا بمرور الروذ رهن ضريحه وقد غيبا عن كل شرق ومغرب
 إذا قيل أي الناس أولى بنعمة على الناس قلناه ولم تهيب
 أباح لنا سهل البلاد وحزنها بخيل كارسال القطا المتسرب
 يعرضها للطعن حتى كأنما يجللها بالآرجوان المخضب
 تطيف به قحطان قد عصبت به وأحلافها من حى بكر وتغلب
 وحيا معد عوذ بلوائه يقدونه بالنفس والام والاب

وفي ولاية يزيد لخراسان فتح قلعة نيرك ببادغيس واحتلها وكان ما حكمها قد خرج
 عنها فلما جاء صالحه على أن يدفع إليه ما في القلعة من الخزان ويرتحل عنها بعياله
 وكتب يزيد إلى الحجاج بالفتح وكان كاتبه يحيى بن يعمر العدواني ونص كتابه
 «إنا لقينا العدو ففتحنا الله أكتافهم فقتلنا طائفة وأسروا طائفة ولحقنا طائفة برؤوس
 الجبال وعراعر الأودية وأهضام الغيطان وأثناء الأنهار فلما جاء الكتاب الحجاج
 سأل عن يكتب ليزيد فتبيل له يحيى بن يعمر فكتب إلى يزيد فحمله على البريد فقدم
 عليه أفصح الناس فقال له أين ولدت قال بالآهواز قال فهذه الفصاحة قال حفظت
 كلام أبي وكان فصيحاً قال من هناك قال فأخبرني هل يلحن عنيسة بن سعيد قال نعم
 كثيراً قال ففلان قال نعم قال أخبرني عنى أألحن قال نعم تلحن لحنا خفياً تزيد حرفاً
 وتنقص حرفاً وتجمل أن في موضع إن وإن في موضع أن قال أجلتك ثلاثاً فإن
 أجرك بعد ثلاث بأرض العراق قتلتك فرجع إلى خراسان وفي سنة ٨٥ عزل الحجاج
 يزيد عن خراسان وولى مكانه أخاه المفضل . وفي عهد المفضل غزيت بادغيس
 وفتحت ثم نم آخرون وشومان فظفر . ولم يكن للمفضل بيت مال بل كان يعطى الناس
 كلما جاءه شيء وإن غنم شيئاً قسمه بينهم . ولم يلبث الحجاج أن عزل المفضل وولى
 مكانه قتيبة بن مسلم الباهلي وسيكون له ذكر جميل في خلافة الوليد .

الفتح — روح في الشمال

لم يكن من الممكن في عهد الاضطراب الشديد أن تكون للمسلمين قوة أمام الروم
 الذين لا يتركون المسلمين وفي سنة ٨٠ ثار الروم واستجاشوا على من بالشام من
 المسلمين وذلك في الوقت الذي يتجهز فيه عبد الملك لحرب مصعب فاضطر أن يصالح
 ملك الروم على أن يؤدي عبد الملك إليه كل جمعة ألف دينار خوفاً على المسلمين ولما

انقضت هذه السحابة واستقر الأمر لعبد الملك عادت الغزوات إلى بلاد الروم فنظمت الشوائق والصوائف وافتتح عبد الملك قيسارية وفي سنة ٨١ فتحت قالقيا وكان أمير جندها عبيد الله بن عبد الله وفي سنة ٨٤ غزا عبد الله بن عبد الملك ففتح المصيصة

الحج

كان الذي يقيم الحج عبد الله بن الزبير في عهد خلافته وفي سنة ٦٨ وافت عرفات أربعة ألوية ابن الحنفية في أصحابه في لواء وابن الزبير في لواء ونجدة الحروري في لواء ولواء بني أمية . قال محمد بن جبير خفت الفتنة فمشيت إليهم جميعا لجت محمد بن علي في الشعب فقلت يا أبا القاسم اتق الله فانا في مشعر حرام وبلد حرام والناس وفد الله إلى هذا البيت فلا تفسد عليهم حجهم فقال والله ما أريد ذلك وما أحول بين أحد وبين هذا البيت ولا يؤتى أحد من الحجاج من قبلي ولكني رجل أدفع عن نفسي من ابن الزبير وما يروم مني وما أطلب هذا الأمر إلا أن لا يختلف على فيه اثنان ولكن ائت ابن الزبير فكلمه وعليك النجدة قال فجئت ابن الزبير فكلمته بنحو ما كلت به ابن الحنفية فقال أنا رجل قد اجتمع على الناس وبايعوني وهو لاء أهل خلاف فقلت أرى لك خيراً الهكف قال أفعل ثم جئت نجدة الحروري فأجده في أصحابه فعظمت عليه وكلته كما كلت الرجلين فقال أما أن أبتدئ أحداً بقتال فلا ولكن من بدأ بقتال قاتلته قلت فإني رأيت الرجلين لا يريدان قتالاً . ثم جئت شيعة بني أمية فكلمتهم بنحو ما كلت به القوم فقالوا نحن على أن لا نقاتل أحداً إلا إن قاتلنا . ثم كان أول لواء انفض لواء ابن الحنفية ثم تبعه نجدة ثم لواء بني أمية ثم لواء ابن الزبير وتبعه الناس . وهذه حادثة غريبة في تاريخ الحج . وبعد قتله كان يقيمه عمال بني أمية .

السكة الإسلامية

لم يكن للمسلمين سكة يضربون عليها دراهمهم ودنانيرهم وإنما كانوا يستعملون ما يضرب من الدراهم في بلاد الفرس وما يضرب من الدنانير في بلاد الروم حتى كانت سنة ٨٤ من الهجرة وهي سنة الجماعة ضرب عبد الملك الدراهم والدنانير الإسلامية وجعل وزن الدرهم أربعة عشر قيراطاً والدينار عشرين قيراطاً فكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وقد نقش عليها نقش إسلامي وأمر عبد الملك الحجاج أن يضربها

بالعراق وقد نقش عليها أولاً باسم الله ثم كتب عليها بعد سنة الله أحد الله
الصمد فكره ذلك الفقهاء فسميت مكروهة وكانت له دار ضرب جمع فيها الطباعين
فكان يضرب المال للسلطان مما يجتمع له من التبر وخلاصة الزيوف والمستوقة
والبرجة ثم ضربت الدراهم والدنانير بعد ذلك في بقية الامصار الإسلامية وكانوا
يعاقبون من ضرب على غير سكة السلطان عقوبة شديدة . وسفوض أمر السكة بعد

ولاية العهد

كان مروان قد ولي عهده عبد الملك ثم من بعده عبد العزيز بن مروان ففي سنة ٨٥
أراد عبد الملك أن يعزل عبد العزيز ويولي مكانه الوليد بن عبد الملك فاستشار قبيصة
ابن ذؤيب فنهاه عن ذلك واستشار روح بن زنباع الجذامي فقال لو خلعتنه ما انتطع
فيه عزان فيبناهو على ذلك إذ جاء الخبر بوفاة عبد العزيز فقال لروح كفانا الله يا بأزرعة
ما كنا فيه وما أجمعنا عليه وعهد إلى ابنه الوليد ثم من بعده لسليمان وكتب
ببيعته لها إلى البلدان يبايع الناس وامتنع من ذلك سعيد بن المسيب فضربه أمير المدينة
هشام بن اسماعيل المخزومي وطاف به وحبيه فكتب عبد الملك إلى هشام يأمره
على ما فعل ويقول : سعيد والله كان أحوج أن تصل رحمه من أن تضربه وإنا لنعلم
ما عنده من شقاق ولا خلاف :

وفاة عبد الملك

في يوم الخميس منتصف شوال سنة ٨٦ (٩ أكتوبر سنة ٧٠٥) توفي عبد الملك
بدمشق فكانت مدة خلافته منذ بويج بالشام احد وعشرين سنة وشهراً ونصفاً
من مصهل رمضان سنة ٦٥ إلى منتصف شوال سنة ٨٦ وكانت خلافته منذ قتل ابن
الزبير واجتمعت عليه الكلمة ثلاث عشرة سنة وخمسة أشهر بناء على أن ابن الزبير
قتل في ١٧ جمادى الأولى سنة ٧٢ وكان عمر عبد الملك ستين سنة لأنه ولد سنة ٢٦

بيت عبد الملك

تزوج عبد الملك (١) ولادة بنت العباس بن جزء العبسي فولدت له الوليد
وسليمان ومروان الأكبر (٢) حاتكة بنت يزيد بن معاوية فولدت له يزيد
ومروان ومعاوية وأم كلثوم (٣) أم هشام بنت هشام بن اسماعيل المخزومي

- فولدت له هشاما (٤) عائشة بنت موسى بن طلحة التيمي فولدت له أبا بكر واسمه
بكار (٥) أم أيوب بنت عمرو بن عثمان بن عفان فولدت له الحكم
(٦) أم المغيرة بنت المغيرة بن خالد المخزومي فولدت له فاطمة
(٧) شقراء بنت سلمة بن حليس الطائي
(٨) ابنة لعل بن أبي طالب
(٩) أم أبيها بنت عبدالله بن جعفر
وله من الأولاد عبدالله ومسلمة والمنذر وعنيسة ومحمد وسعيد الخير والحجاج
لأمهات الأولاد

صفة عبد الملك

كان عبد الملك قوى المزينة ثابت النفس لا تزعه الشدائد ولي أمر الأمة وهي
في غاية الاضطراب والاختلاف فما زال حتى جمعها وصيرها أمة واحدة تدين
لخليفة واحد وسلمها لابنه الوليد وهي على غاية من الهدوء والطمأنينة ولكن الضحايا
التي ذهبت في سبيل ذلك كثيرة جداً لأن الأمة حية نشيطة لا تدين إلا للقوة القاهرة
التي هي فوق طاقتها والآهواء متشعبة وذلك مما يحصل المأزق ضيقاً لا يميز منه
إلا الكيس ذو العزم الثابت وكذلك كان عبد الملك يقول ما أعلم مكان أحد أقوى
على هذا الأمر مني وإن ابن الزبير لطويل الصلاة طويل الصيام ولكن لبخله
لا يصلح أن يكون سائساً . ومما عُد من مساوي عبد الملك أنه قال مرة وهو على
المنبر من قال لي بعد مقامى هذا اتق الله ضربت عنقه وقد اعتذر عن ذلك بأن كثيراً
من الناس كانوا يقفون في هذه المواقف قصد النهرة حتى إذا أصابهم من جراء ذلك
شر اشتبهوا بقوة القلب ومصادرة الخلفاء ولكن ذلك لا يصلح على أية حال عذراً
ومما عُد من مساويه وهو قبيح غدره بعمر بن سعيد وقتله إياه بعد أن أقرنه وقالوا
إن هذا أول غدر حصل في الإسلام ومن سن سنة سيئة فعلية إثمها وإثم من عمل
بها إلى يوم القيامة .

والتاريخ يدلنا على أن كبار الرجال الذين أقدموا على العظام لم يسلبوا من الهنات
في سبيل تأييد مطالبهم فلعل جواد كبوة ولكل صارم نبوة وكان عبد الملك فصيحاً
عالمًا بالأخبار فقيهاً وقد قدمنا شيئاً من ذلك في أول خلافته .

٦ - الوليد الأول

هو الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه ولادة بنت العباس بن جزء العبدي ولد سنة ٥٠ هـ من الهجرة ولم تكن له ولاية العهد إلا بعد وفاة عمه عبد العزيز بن مروان ولما توفي أبوه عبد الملك بويع بالخلافة في اليوم الذي مات فيه لما رجع من دفنه بدمشق لم يدخل منزله حتى صعد على منبر دمشق، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أيها الناس إنه لا مقدم لما أقر الله، ولا مؤخر لما قدم الله، وقد كان من قضايا الله وسابق عليه، وما كتب على أنبيائه ورحمة عرشه الموت وقد صار إلى منازل الأبرار ولي هذه الأمة بالذي يحق عليه الله من الشدة على المريب واللين لأهل الحق والفضل وإقامة ما أقام الله من منار الإسلام وأعلامه من حج هذا البيت وغزو هذه الثغور وشن هذه الغارة على أعداء الله فلم يكن عاجزاً ولا مفترطاً. أيها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة فإن للشيطان مع الفرد. أيها الناس من أبدى لنا ذات نفسه ضربنا المذى فيه عيناه ومن سكنت مات بدائه. ثم قام إليه الناس فبايعوه.

الحال في عهد الوليد

كانت مدة الوليد غرة في جبين الدولة الأموية ففيها قام بإصلاح داخلي عظيم، واشتهر في الأمة قواد عظام فتحروا الفتوح العظيمة وأضافوا إلى المملكة الإسلامية بلاداً واسعة واستردوا هيبتها في أنفس الأمم المجاورة لها وسبب ذلك أن الوليد تولى بعد أن وطأ عبد الملك الأمور ومهد لها فاستلها الوليد والأمة هادئة مطمئنة مجتمعة الكلمة وخبث نار الأهواء فإن الخوارج ذهبت حمدتهم وشوكتهم وقلت جموعهم وشيعة آل البيت نالهم ما جعلهم يهتمون بأنفسهم؛ فلم يحركوا ساكناً؛ ولم يوقظوا فتنة.

الإصلاح الداخلي

كان الوليد ميالاً إلى العمارة فاهتم في زمنه بإصلاح الطرق وتسهيل السبل في الحجاز وغيره ففي سنة ٨٨ كتب إلى عامله بالمدينة عمر بن عبد العزيز في تسهيل الشنايا وحفر الآبار في البلدان وكتب إلى سائر البلاد بذلك فعمل عمر بالمدينة الفواردة التي يستقي منها أهل المدينة وأجرى إليها الماء وأمر لها بقوام يقومون عليها، وإصلاح الطرق

من أهم ما يذكر لولاية الأمر في إصلاح البلاد. ومن أعماله العظيمة بناء ذينك المسجدين العظيمين مسجد المدينة وجامع دمشق : ففي السنة المتقدمة أمر عمر بن عبد العزيز بهدم المسجد النبوي وهدم بيوت أزواج الرسول وإدخالها في المسجد وأن يشتري دوراً في مؤخره ونواحيه ليتسع حتى يسكون متى ذراع في مثلها ومن أبي فليقوم داره قيمة عدل وتهدم ؛ ويدفع اليهم ثمنها ، فإن لك في ذلك سلف صدق عمر وعثمان ، وأرسل اليه الوليد بالفعلة والبنائين من الشام فعمل في ذلك عمر مع فقهاء المدينة وبعث الوليد إلى ملك الروم يعلمه أنه أمر بهدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطلب منه أن يعينه فيه فبعث إليه بمائة ألف مثقال ذهب وبعث إليه بمائة عامل وبعث إليه من الفسيفساء بأربعين جملاً فابتدئ بعمارتها وأدخلت فيه جميع الحجر التي لازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق إلا حجرة عائشة التي فيها القبور الثلاثة وكان من رأى بعض أهل المدينة أن لا تسكون في المسجد حذر أن يستقبلها بعض المسلمين في صلاتهم يشبهونها بالكعبة ففكر في ذلك عمر وقد هداه الفكر أن يثبث جهتها الشمالية حتى تنتهي بزاوية لا يمكن استقبالها فصار شكل الحجرة خمساً . أما جامع دمشق وهو المعروف بالجامع الأموي فإن الوليد احتفل له احتفالاً عظيماً حتى خرج مناسباً لعظمة المملكة الإسلامية ولا يزال شيء من آثاره شاهداً بتلك العظمة وكان الناس في حياته قد شغفوا بالعمارة تبعاً له حتى كانت مسألتهم عنها إذا تقابلوا ، وبني الوليد المصانع في الشام لتسهيل الاستقاء .

ومن الإصلاح العظيم حجرة على المجذمين أن يسألوا الناس وجعل لهم من العطاء ما يقوم بحياتهم وأعطى كل مقعد خادماً وكل ضرير قائداً .

وعلى الجملة فكان الوليد محسناً إلى رعيته ، وبما يدل على حسن معاملته للعلماء أنه حج سنة ٩١ وعمر بن عبد العزيز أمير على المدينة ، فلما وصل المدينة دخل إلى المسجد ينظر إلى بنيائه ؛ فأخرج الناس منه فما ترك فيه أحد ، وبقى سعيد بن المسيب ما يجترئ أحد من الحرس أن يخرج منه وما عليه إلا رباطان ما تساويان خمسة دراهم فقيل له : لو قت فأبي أن يقوم قبل الوقت الذي كان يقوم فيه ، فلو سلبت على أمير المؤمنين فأبي أن يقوم إليه قال عمر بن عبد العزيز فجعلت أعدل بالوليد بناحية المسجد رجاء أن يري سعيداً حتى يقوم ، فحانت من الوليد نظرة إلى القبلة ، فقال : من ذلك

الجالس أهو الشيخ سعيد بن المسيب فجعل عمر يقول له يا أمير المؤمنين ومن حاله
ولو علم بمكانك لقام فسلم عليك وهو ضعيف البصر قال الوليد : قد علمت حاله ونحن
نأتيه فنسلم عليه فدار في المسجد حتى وقف على المنبر ثم أقبل حتى وقف على سعيد
فقال كيف أنت أيها الشيخ فلم يتحرك سعيد ولم يقم فقال بخير والحمد لله فكيف أمير
المؤمنين وكيف حاله قال الوليد خير والحمد لله فانصرف وهو يقول لعمر هذا بقية الناس
فقال أجل يا أمير المؤمنين . وقليل من ذوى السلطان من يعرف لمثل سعيد من
العلماء ذوى الاسنان حقهم وسبب ذلك فيما نظن من قبل العلماء كثيراً ومن قبل
ذوى السلطان قليلاً . أما العلماء فإنهم رضوا لأنفسهم الذلة والمهانة بعبادتهم الدرهم
والدينار حتى صار كل ما يصيبهم في الحصول عليهما سهلاً وعلم بذلك ذوو السلطان
فاشتروا منهم دينهم بما أفاضوا عليهم من الدنيا وحينذاك يضعف احترامهم وتقل
مكانتهم وأما ذوو السلطان فإنهم أحياناً يأخذ منهم الجبروت فلا يحبون أن يكون
لأحد من رعيتهم فوق كلمتهم فيتجهمون لمن يبدى لهم نصيحة أو يعرفهم واجباً
فيحاربونهم لقصد إزلالهم وخط درجاتهم ولكن الذى يريد الله ومصلحة المسلمين
بنصيحة فإنه لا يضره شيء من ذلك والتاريخ شاهد صدق على ذلك .

ومن حسنات الوليد استعانتة في عمله بعمر بن عبد العزيز الذى أعاد سيرة سلف هذه
الامة الصالح فقد ولاة المدينة سنة ٨٧ فقدمها وسنه ٢٥ سنة فزل دار مروان ولما
صلى الظهر دعا عشرة من فقهاء المدينة عروة بن الزهر وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة
وأبابكر بن عبد الرحمن وأبابكر بن سليمان بن أبي خيثمة وسليمان بن يسار والقاسم
ابن محمد بن أبي بكر وسالم بن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو بن ربيعة
وخارجة بن زيد وهم إذ ذاك سادة فقهاء الدنيا فلما دخلوا عليه أجلسهم ثم حمد الله
وأثنى عليه ثم قال إني إنما أدعوتكم لا مرتوجرون عليه وتكونون فيه أعوانا على الحق
ما أريد أن أقطع أمراً إلا برأيكم أو برأى من حضر منكم فإن رأيتم أحداً يتعدى أو يبلغكم
عن عامل لي ظلامة فأخرج الله على من بلغه ذلك إلا بلغنى فخرجوا يحزون خيراً وافترقوا
وبهذا العمل جدت فيهم سيرة عمر بن الخطاب وهو جده من قبل أمه وقد عزله الوليد
عن المدينة سنة ٩٣ بسبب شكوى من الحجاج أن مراق أهل العراق وأهل الشقاق
قد جلوا عن العراق ولجأوا إلى المدينة ومكة وأن ذلك ومن واستشاره فيمن يولي
على المدينة فأشار بعثمان بن حيان المزي فولاه المدينة .

المحاضرة الثامنة والثلاثون

الفتوح في عهد الوليد — ولاية العهد — وفاة الحجاج

وفاة الوليد — سليمان

الفتوح في عهد الوليد

اشتهر في زمن الوليد أربعة قواد عظام كان لهم أجل الأثر في الفتح الإسلامي وهم:

(١) محمد بن القاسم بن محمد الثقفي .

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي .

(٣) موسى بن نصير .

(٤) مسلمة بن عبد الملك بن مروان .

فأما القاسم بن محمد فإنه كان أميراً على ثغر السند من قبل الحجاج بن يوسف وكان الحجاج قد ضم إليه ستة آلاف من جند أهل الشام وجهزه بكل ما احتاج إليه فسار القاسم إلى بلاد السند حتى أتى الديبل ^(١) فزل عليه وكان به بد عظيم والبد منارة عظيمة تتخذ في بناء لهم فيه صنم أو أصنام لهم وكان كل شيء أعظموه من طريق العبادة فهو عندهم بد وكانت كتب الحجاج ترد على محمد وكتب محمد ترد على الحجاج بصفة ما قبله واستطلاع رأيه فيما يعمل به كل ثلاثة : ولم يزل القاسم حاصراً للديبل حتى خرج العدو إليه مرة فهزمهم ثم أمر بالسلاليم فوضعت وصعد عليها الرجال ففتحت عنوة وقتل عامل داهر عليها ثم بنى بها مسجداً وأنزلها أربعة آلاف . ثم أتى البيرون فأقام أهله العلوقة للقاسم وأدخلوه مدينتهم وكانوا قد بعثوا ستمين منهم إلى الحجاج فصالحوه فوفى لهم محمد بن القاسم بالصالح ثم جعل لا يمر بمدينة إلا فتحها حتى عبر نهر دون مهران ^(٢) فأتاه سمين سريبدس فصالحوه على من خلفهم ووظف عليهم الخراج وسار إلى سبهان ففتحها ثم إلى مهران فبلغ ذلك داهر ملك السند فاستعد لمحاربه

(١) مدينة على ساحل نهر الهند .

(٢) نهر السند يصب في خليج فارس وهو نهر بقدر دجلة .

ثم إن محمد عبر مهران وهو نهر السند على جسر عقد فالتقى بدهر في جنوده الكثيرة ؛
وهو على فيل وحوله الفيلة فاقتتلوا قتالا شديداً لم يسمع وترجل داهر وقاتل فقتل
عند المساء وانهزم المشركون ، فقال في ذلك قاتل داهر :

الحيل تشهد يوم داهر والقنا ومحمد بن القاسم بن محمد

إني فرجت الجمع غير مفرد حتى علوت عظيمهم بمهند

فركته تحت العجاج مجدلاً مشغراً الخدين غير موسد

ولما قتل داهر غلب محمد على بلاد السند . ثم فتحوا راور عنوة ثم أتى برهمناباذ
العتيقة فقاتله بها فل داهر ولكمهم انهزموا خلف بها عاملاً ، ثم سار فتلقاء أهل
ساوندري وسألوه الأمان فأعطاهم إياه واشترط عليهم ضيافة المسلمين ودولتهم ثم
تقدم إلى يسمد فصالح أهلها على مثل صلح ساوندري . ثم انتهى إلى الرور (١) وهي
من مدائن السند فحصر أهلها ثم فتحها صلحاً على أن لا يقتلهم ولا يعرض لبدنهم ؛
وقال ما البد إلا ككنائس النصارى ، واليهود وبيوت نيران المجوس ووضع عليهم
الخراج وبنى بالرور مسجداً ، ثم سار حتى قطع نهر يباس إلى الملتان فقاتله أهل الملتان
فهزمهم حتى أدخلهم المدينة وحصرهم ثم نزلوا على حكمه فقتل كثيراً منهم وأصاب فيها
مغانم كثيرة وافرة وكان بد الملتان تهدي إليه الأموال وتنذر له النذور ويحج إليه
السند فيطوفون به ويحلقون رؤوسهم ولحاهم عنده فحاز محمد ذلك كله . وفي ذلك الوقت
بلغته وفاة الحجاج فرجع عن الملتان إلى الرور وبغور وكان قد فتحها فأعطى الناس
ووجه إلى البيمان جيشاً فلم يقاتلوا وأعطوا الطاعة وسأله أهل سرست ثم أتى الكرج
فخرج إليه دهر فقاتله فانهزم العدو وهرب دهر . بعد هذه الفتوح العظيمة التي
نشرت ظل الإسلام على جميع بلاد السند مات الوليد بن عبد الملك فوقف أمر محمد
وسنتكم بعد على خاتمة حياته . وأما قتيبة بن مسلم فكان أميراً على خراسان للحجاج
ابن يوسف ولأه عليها بعد المفضل بن المهلب سنة ٨٦ فلما قدمها خطب الناس وقال
لهم : إن الله قد أحلكم هذا المحل ليعز دينه ويذب بكم عن الحرمات ويزيد بكم المال

(١) ناحية بالسند تقرب من الملقان في الكبر وعليها سوران وهي على شاطئ .

نهر مهران على البحر وهي متجرو وفرضة هذه البلاد وبينها وبين الملتان أربع مراحل
وبالقرب من الرور مدينة بغور .

استغاضة والعدو وقا ووعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر بحديث صادق وكتاب ناطق فقال (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) ووعد المجاهدين في سبيله أحسن الثواب وأعظم الذخر عنده فقال (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يعطون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح. إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) ثم أخبر عن قتل في سبيله أنه حتى مرزوق فقال : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) فتنبذوا موعود ربكم ووطنوا أنفسهم على أقصى أثر وأمضى ألم وإياكم والهويننا .

ثم عرض الجند في السلاح والكرارح وسار واستخلف على مرو فلما كان بالطالقان تلقاء دهالين بلخ وعظاؤهم فساروا معه ولما قطع النهر تلقاه ملك للصغانيان بهدايا ومفتاح من ذهب فدعاه إلى بلاده فأناه وأتى ملك كفتان بهدايا وأموال ، ودعا إلى بلاده فمضى مع ملك الصغانيان فسلم إليه بلاده وكان ملك آخرون وشومان قد أساءه جواره وضيق عليه فسار قتيبة إلى آخرون وشومان وهما من طخاستان فجاءه الملك فصالحه على فدية أذاها فقبلها قتيبة ورضى ثم عاد إلى مرو واستخلف على الجند ولما علم بذلك الحجاج كتب إليه يلومه ويعجز رأيه في تخليفه الجند وكتب إليه إذا غزوت فكن في مقدم الناس وإذا قفلت فكن في أخرياتهم وساقهم .

وفي سنة ٨٧ قدم على قتيبة نيزك وصالحه وكان سبب ذلك أنه كان في يد نيزك أسرى من المسلمين ، فكتب إليه قتيبة يأمره بإطلاقهم ويهدده ؛ فخافه نيزك فأطلق الأسرى فوجه إليه قتيبة يطلب منه القدوم عليه وحلف بالله لن لم يفعل ليغزونه وليطلبنه حيث كان لا يقلع عنه حتى يظفر به أو يموت قبل ذلك . فقدم عليه نيزك وصالحه على أهل بادغيس على أن لا يدخلها .

وبعد ذلك غزا قتيبة بيكند وهي أدنى مدائن بخارى إلى النهر فلما نزل بهم استنصروا الصغد واستمدوا من حولهم فأتوهم في جمع كثير وأخذوا بالطريق فلم ينفذ قتيبة رسول ولم يصل إليه رسول ولم يجر له خبر شهرين وأبطأ خبره على الحجاج فأشفق على الجند والقتال دأب بين قتيبة وبين هدوه وفي ذات يوم لقي المسلمون عدوهم بجند حتى أنزل الله عليهم نصره

فانهزم العدو عنهم يريدون دخول المدينة فحال المسلمون بينهم وبينها ففرقوا وركب المسلمون أكتافهم واعتصم بالمدينة عدد قليل دخلها ولما رأوا قتيبة ابتدأ يهدمها سألوه الصلح فصالحهم وولى عليهم أميراً وسار عنهم فلما كان على خمسة فراسخ بلغه أن أهل بيكنند غدروا بالعامل فقتلوه وأصحابه فرجع إليهم وفتح المدينة عنوة فقتل مقاتليها وأصاب فيها مغانم كثيرة ثم عاد إلى مرو . ولما كان الربيع سار عن مرو في عدة حسنة من الدواب والسلاح وعبر النهر حتى أتى نو مشكث وهي من بخارى فصالحه أهلها ثم سار إلى راضينة فصالحه أهلها فانصرف عنهم وزحف إليه الترك معهم الصغد وأهل فرغانة فاعترضوا المسلمين في طريقهم فقاتلهم المسلمون قتالاً شديداً أبلى فيه نيزك بلاء حسناً وهو مع قتيبة حتى انهزم الترك وفض جمعهم ثم رجع إلى مرو فقطع النهر من ترمذ يريد بلخ ثم أتى مرو ثم أراد أن يفتح بخارى فعبر النهر ومضى إلى بخارى فنزل خرقة السفل فلقبته جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم ولما وصل بخارى استعد له ملكها فلم يظفر من البلد بشيء فرجع إلى مرو وكتب إلى الحجاج بذلك فكتب إليه الحجاج أن صورها لي فبعث إليه بصورتها فكتب إليه الحجاج أن ارجع إلى مراغتك فكتب إلى الله عما كان منك وإنها من مكان كذا فخرج قتيبة من مرو سنة ٩٠ فانتصر ملك بخارى بالصغد والترك من حولهم ولما كان قتيبة سبقتهم إلى بخارى فحصرها وفي أثناء الحصار جاء أهل بخارى المدد فخرجوا لقتال المسلمين فصبروا لهم ثم جال المسلمون وركبهم المشركون فخطمهم حتى دخلوا عسكر قتيبة في القلب وجازوه حتى ضرب النساء وجوه الخيل وبكين ففكر الناس راجعين وانطوت مجنبتا المسلمين على الترك فقاتلوه حتى ردوهم إلى مواقعهم فوقف الترك على نشر فقال قتيبة من يزيلهم لنا من هذا الموضع فلم يجبه أحد فشى إلى بني تميم وقال لهم يوم كأيامكم أبي لكم الفداء فأخذ وكيع وهو رأسهم اللواء بيده وقال يا بني تميم أتسلونني اليوم قالوا لا يا أبا مطرف وكان هزيم بن أبي طحمة المجاشعي على خيل بني تميم فقال وكيع قدم يا هزيم ودفع إليه الراية وقال قدم خيلك فتقدم هزيم ودب وكيع في الرجال فأنهى هزيم إلى نهر بينه وبين العدو فوقف فقال له وكيع أقحم يا هزيم فنظر إليه هزيم نظر الجمل الصوول وقال أنا أقحم خيلي هذا النهر فان انكشف كان هلاككم والله إنك لاحق فقال وكيع مغضباً أتخالفني وحذفه بهمود كان معه فضرب هزيم فرسه فأقعده وقال ما بعد أشد منه وعبر هزيم في الخيل وانتهى وكيع إلى النهر فدعا بخشب فغطى النهر

وقال لأصحابه من وطن منكم نفسه على الموت فليبر ومن لا فليثبت مكانه فغير معه ٨٠٠ رجل فدب فيهم حتى إذا أعيوا أقعدهم فأراحوا ثم دنا من العدو فجعل الخيل بجنيته وقال لهزيم إني مطاعن القوم فأشغلهم عنا بالخيل وقال للناس شدوا فحملوا فاثنوا حتى خالطوهم وحمل هزيم خيله عليهم فطاعنهم بالرماح فما كفوا عنهم حتى حذروهم عن موقفهم وهزموهم وجرح في هذا اليوم خاقان ملك الترك وابنه . ولما تم الفتح كتب به قتيبة إلى الحجاج ولما تم لقتيبة ما أراد من بخارى هابه أهل الصفد فطلبوا صلحه فصالحهم على فدية يؤدونها .

وفي سنة ٩٣ فتح قتيبة مدائن خوارزم صلحا وكانت مدينة الفيل أحصنهم ثم غزا سمرقند وهي مدينة الصفد ففتحها بعد قتال شديد وبنى بها مسجدا وصلى فيه وكان معه في هذه الغزوة أهل بخارى وخوارزم ولما فتحها دعاهنهار بن توسعة فقال يانهار أين قواك ألا ذهب الغزو المقرب للنفى ومات الهندى والجود بعد المهلب أقام بمرور الروذ رهن ضريحه وقد غيبا عن كل شرق ومغرب أفغزو هذا يانهار قال لا هذا أحسن وأنا الذى أقول .

وما كان مذكنا ولا كان قبلنا ولا هو فيما بعدنا كابن مسلم أعم لأهل الترك قتلا بسيفه وأكثر فينا مقسما بعد مقسم ثم ارتحل قتيبة راجعا إلى مرو واستخلف على سمرقند عبد الله بن مسلم وخلف عنده جندا كثيرا وآلة من آلات الحرب كثيرة . ثم انصرف إلى مرو فأقام بها . وفي سنة ٩٤ غزا قتيبة شاش^(١) وفرغانة^(٢) حتى بلغ خجندة وكاشان مدينتي فرغانة وقاتله أهل خجندة قتالا شديدا فهزمهم ثم أتى كاشان فافتتحها وفي سنة ٩٦ افتتح مدينة كاشغر^(٣) وهي أدنى مدائن الصين سار إليها من مرو فمر بفرغانة وجاءه وهو بها موت الوليد بن عبد الملك فلم يقعه ذلك عن الغزو وسار إلى كاشغر فافتتحها وكان

(١) إقليم متاخم لبلاد الترك وإقليمها أكبر إقليم بما وراء النهر وخراسان وقصبتها بسكك وله مدن كثيرة خربت .

(٢) مدينة وكورة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان في زاوية من ناحية ميطل بينها وبين سمرقند ٥ فرسخ ومن ولايتها خجندة .

(٣) مدينة يسافر إليها من سمرقند وهي في وسط بلاد الترك .

بينه وبين ملك الصين هناك مراسلات وأرسل إليه قتيبة وفدا عليهم هبيرة بن المشمرج السكلابي فلما كلمهم ملك الصين قال لهم قولوا لقتيبة ينصرف فإني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه وإلا بعثت إليكم ويهلككم ويهلككم فقال له هبيرة كيف يكون قليل الأصحاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون وكيف يكون حريصا من خلف الدنيا قادرا عليها وغزاك وأما تخويفك إيانا بالقتل فإن لنا آجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرهه ولا نخافه قال فما الذي يرضى صاحبك قال إنه قد حلف أن لا ينصرف حتى يطاء أرضكم ويختم ملوككم ويعطى الجزية قال فإنا نخرجهم من يمينه نبعث إليه بتراب من تراب أرضنا فيطوؤه ونبعث ببعض أبنائنا فيختمهم ونبعث إليه بحزبة يرضاهم دعا بصحاف من ذهب فيها تراب وبعث بحزبة من ذهب وأربعة غلمان من أبناء ملوكهم ثم أجاز الوفد فساروا حتى قدموا على قتيبة فقبل الجزية وختم الغلبة وردهم ووطئ التراب ثم عاد إلى مرو.

هكذا فتح هذا القائد العظيم تلك البلاد الواسعة وضمها إلى المملكة الإسلامية فانتشر فيها الإسلام حتى أخرجت العظماء من كتاب المسلمين وفقهائهم ومحدثيهم وعلماهم. كانت لقتيبة همة لم تعرف عن الكثير من قواد الجنود وكان له في سياسة جنده الغاية فأحبهم وأحبوه وساقهم إلى الموت فلم يبالوا وسنقلم بعد على خاتمة حياته وأما موسى بن نصير فإنه ذلك القائد العظيم الذي فتح بلاد الأندلس وأدخل الإسلام في قارة أوربا ولما كنا عازمين أن نفرّد تاريخ الأندلس بفصل خاص نعقده له فيما نستقبل من محاضراتنا إن شاء الله فإنا نؤجل الكلام عن فتحه الآن. وأما مسلمة بن عبد الملك فإن عزمته ظهرت في حروب الروم فكان في كل سنة يسير إليه الجنود فيفتح ما أمامه من الحصون العظيمة التي أقامها الروم لحفظ بلادهم وربما كان يغزو معه العباس بن الوليد بن عبد الملك ومن الحصون التي افتحوها حصن طوانة وحصن عمورية وإذا ورية وهرقة وقونية وسبسطية والمرزبانين وطرسوس وكثير غيرها حتى هاجم الروم.

ولاية العهد

كان عبد الملك قد ولي عهده ابنه الوليد ثم سليمان ولم يعتبر بما كان منه في حق أخيه عبد العزيز وقد أعاد الوليد عمل أبيه فأراد عزل سليمان وتولية عبد العزيز بن

الوليد ودعا الناس إلى ذلك فلم يجبه إلا الحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم وخواص من الناس فأشار على الوليد بعض خاصته أن يستقدم سليمان ويريده على خلع نفسه وبيعة عبد العزيز فكتب إليه فاعتل فأراد الوليد أن يسير إليه فأمر الناس بالتأهب ولكن منيته حال دون ذلك . ومن هذا كان الجفاء الشديد بين سليمان والحجاج ومن على رأيه .

وفاة الحجاج

في شوال سنة ٩٥ هـ توفي بالعراق الحجاج بن يوسف الثقفي أمير العراقين وما بينهما من المشرق كله وكانت سنة ٥٤ سنة واستخلف على الصلاة ابنه عبد الله بن الحجاج وعلى حرب الكوفة والبصرة يزيد بن أبي كبشة وعلى خراجهما يزيد بن أبي مسلم وكانت ولايته على العراقين عشرين سنة ،

كانت للحجاج نفس تحب العلو في الأرض ولا تقبل أن يقف في طريقها عظيم من العظماء أو سيد من السادات فإن فعل أحد شيئاً من ذلك هاجت تلك النفس ولم تبال بما فعلت في سبيل تأييد سلطانها ونفاذ كلمتها وإذا كان لتلك النفس قوة فهناك العذاب الأكبر والعصف الشديد وإذا كانت تلك النفس ضعيفة استعملت ما يمكنها من فتنه الناس والسعي بينهم بالأنباء المكاذبة حتى تكبهم على وجوههم وكان الحجاج من القسم الأول فعصف بأهل العراق وأذل عظماءهم حتى لم يكن عندهم امتناع ، أسرف في القتل والجور لتأييد سلطانه وسلطان من ولاه حتى انتهى أمره إلى السلطان القاهر والكلمة التي لا ترد . قال له عبد الملك يوماً كل امرئ يعرف عيوب نفسه فعب نفسك ولا تنجي عن شيئاً . قال أنا لجوج حقوق حسود ، ومتى كانت هذه الصفات في ذي سلطان أهلك الحرث والنمل إلا أن يدين له الناس ويدلوا وهكذا فعل الحجاج .

لم يكن الحجاج خالياً من الفضائل بل كان يعجبه الصدق والكلمة الحسنة تبدر من صاحبها وربما كفته شراً عظيماً : وكان فصيحاً لا يكاد يعادله أحد في الفصاحة من أهل زمانه وكانوا يقرنون به الحسن البصري وكان من قراء القرآن وحفاظه المعدودين : وعلى الجملة فإن الرجل مهد بلاد العراق بعد أن ضحى في سبيل ذلك أرواحاً كثيرة وكان الخراج العراقي في زمن الفتن والعصف قد قل جداً ، وإنا كما هلتهم

لست ممن يعجبه الإصلاح بطريقة الحجاج ولا أعدّها إصلاحاً حقيقياً وإنما هي طريقة إذلال وإخضاع لا يدوم أثرها كثيراً لأن النفوس تنطوي على ما فيها من البغض والكراهة حتى إذا حانت لها الفرصة وثبت .

وفاة الوليد بن عبد الملك

في منتصف جمادى الآخرة سنة ٩٦ توفي بدير مران الوليد بن عبد الملك (٢٥ فبراير سنة ٧١٥) بعد أن مكث في الخلافة تسع سنين وثمانية أشهر (من منتصف شوال سنة ٨٦ إلى منتصف جمادى الثانية سنة ٩٦) وكانت سنه إذ توفي ستاً وأربعين سنة وكان له من الأولاد تسعة عشر ابناً

٧ - سليمان

هو سليمان بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٤٠٠ هـ من الهجرة .
بويع بالخلافة بعد موت أخيه ، وكان بالرملة من أرض فلسطين ؛ وكانت لأول
عهده أحداث خير وشر .

كان سليمان يبغض الحجاج وأهله وولاته وكان الحجاج يخشى أن يموت الوليد قبله فيقع في يد سليمان فعجل الله به وكان على العكس من ذلك يميل إلى يزيد بن المهلب عدو الحجاج الألد ؛ فلما ولي سليمان كان أول عمل بدأ به أن ولي يزيد بن أبي كبشة السكسكى السند فأخذ محمد بن القاسم وقيده وحمله إلى العراق فقال محمد متمثلاً :

أضاعوني وأى فتى أضاعوا اليوم كربة وسداد ثغر

فبكى أهل السند على محمد ، فلما وصل إلى العراق حبس بواسطة فقال :

فلئن ثويت بواسطة وبأرضها رهن الحديد مكبلاً مغلولاً

فلرب قينة فارس قد رعتها ولرب قرن قد تركت قتيلاً

ثم عذبه صالح بن عبد الرحمن في رجال من آل أبي عقيل حتى قتلهم وبذلك انتهت حياة هذا القائد إرضاء لاهواء الخليفة حتى تقر نفسه بالانتقام وتناسى ما فعله ذلك القائد من عظيم الأعمال ، ولا ندري كيف تنبغ القواد وتخلص قلوبهم إذا رأوا أن نتيجة أعمالهم تكون على مثل ذلك .

أما القائد الثانى قتيبة بن مسلم فإنه كان ممن وافق الوليد على غرضه في عزل سليمان وتولية ابنه عبد العزيز فاضططها عليه سليمان وهو يعد من صنائع الحجاج . فلما ولي

سليمان أشفق منه قتيبة وخاف أن يولي خراسان يزيد بن المهلب ، فكتب إليه كتاباً يهنته بالخلافة ويعزيه عن الوليد ويعلمه بلامه وطاعته لعبد الملك والوليد ، وأنه له على مثل ما كان لها عليه من الطاعة والنصيحة إن لم يعزله عن خراسان ، وكتب كتاباً ثانياً يعلمه فيه فتوحه ونكايته وعظم قدره عند ملوك العجم وهيبته في صدورهم وعظم صوته فيهم ، ويذم المهلب وآل المهلب ، ويحلف بالله لن استعمل يزيد على خراسان ليخلصه ، وكتب كتاباً ثالثاً فيه خلعه وأرسل الكتب الثلاثة مع رجل باهلي وقال له ادفع إليه الكتاب الأول ؛ فإن كان يزيد بن المهلب حاضراً فقرأ الكتاب ورماه إليه فادفع إليه الثاني ؛ فإن قرأه ورماه إليه فادفع إليه الثالث ؛ فإن قرأ الكتاب الأول ولم يرمه إليه ؛ فاحتبس الكتابين الآخرين ، فقدم رسول قتيبة على سليمان وعنده يزيد بن المهلب فدفع إليه الكتاب الأول فقرأه ورماه إلى يزيد فدفع إليه الثاني فقرأه ورماه إلى يزيد ؛ فأعطاه الثالث فقرأه ؛ فتمعر وجهه واحتبس الكتاب في يده وحول الرسول إلى دار الضيافة ، ولما أمسى أجاز الرسول وأعطاه عهد قتيبة على خراسان فخرج حتى إذا كان بحلوان بلغه ما كان من أمر قتيبة فإن قتيبة غير مطمئن إلى سليمان فأجمع رأيهم على خلعه فدعا الناس الذين معه إلى ذلك فأبى عليه الناس وولوا أمرهم وكيما سيد بني تميم فثار على قتيبة حتى قتلوه هو وإخوته وأكثربنيه . قال رجل من عجم خراسان يامعشر العرب قتلتم قتيبة والله لو كان منافسات فينا جملناه في نابوت فكنا نستفتع به إذا غزونا وما صنع أحد قط بخراسان ما صنع قتيبة إلا أنه قد غدر وذلك أن الحجاج كتب إليه أن احتلهم واقتلهم وكانوا يسمون قتيبة هناك ملك العرب فانظروا كيف كانت قوة قتيبة وسيادته في الجماعة وكيف ضاع ذلك كله بسبب هذه الفتنة التي تمجّلها قتيبة وما كان ضرره لو تأنى قال عبد الرحمن ابن جمانة الباهلي يرثيه :

كأن أبا حفص قتيبة لم يسر بجيش إلى جيش ولم يعل منبراً
ولم تخفق الرايات والقوم حوله وقوف ولم يشهد له الناس عسكراً
دعاه المنايا فاستجاب لربه وراح إلى الجنات عفا مطهراً
فما رزئ الإسلام بعد محمد بشل أبي حفص فيكيه عيهاً

وكانت قيس تزعم أن قتيبة لم يخلع وإنما تجنى عليه وكيع وعلى كل حال فإن الذي

حصل كان موافقا لمولى سليمان بن عبد الملك .

وأما القائد الثالث وهو موسى بن نصير فإن خاتمة حياته كانت أتعس من صاحبيه فإنه قبل أن يتوفى الوليد استقدمه إلى دمشق فقدم وقد مات الوليد وكان سليمان منحرفا عنه فعزله عن جميع الأعمال وحبسه وأغرمه مالا عظيماً لم يقدر على وقائه فكان يسأل العرب في معونته وعلى الجملة فإن فاتحة عهد سليمان لم تكن مما يسر لها أصاب هؤلاء القواد العظام من التعس بعد حسن بلائهم .

أما العامة فإنهم استبشروا به لأنه أزاح عنهم عمال الجور والعسف الذين كانوا عليهم في عهد أخيه وأطلق الأسارى وخلي أهل السجون وأحسن إلى الناس .

الفتوح في عهده :

في عهد إمارة يزيد بن المهلب خراسان فتح دهستان بعد أن حاصرها مدة طويلة ثم أتى جرجان فصالحه أهلها وخلف فيهم جنداً وسار إلى طبرستان فقاتله بها الاصبهني قتالا شديداً ثم صالحه أخيراً وبينما هو محاصر طبرستان بلغه أن أهل جرجان غدروا بعامله وقتلوه هو ومن معه فعاد اليهم وفتح جرجان للفتح الأخير وقتل من أهلها مقتلة عظيمة وكان فتحه لهذه البلاد فتحاً عظيماً لأنها كانت ارتدت وقطعت الطريق على المسلمين وكتب يزيد إلى سليمان بن عبد الملك (أما بعد فإن الله قد فتح لأمير المؤمنين فتحاً عظيماً وصنع للمسلمين أحسن الصنع فلربنا الحمد على نعمه وإحسانه في خلافة أمير المؤمنين على جرجان وطبرستان وقد أعيا ذلك ساورذا الأكتاف وكسرى ابن قباد وكسرى بن هرمز وأعيا الفاروق عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان ومن بعدهما من خلفاء الله حتى فتح الله ذلك لأمير المؤمنين كرامة من الله له وزيادة في نعمه عليه وقد صار عندي من خمس ما أفاء الله على المسلمين بعد أن صار إلى كل ذي حق حقه من الفء والغنيمة ستة آلاف ألف وأنا حامل ذلك لأمير المؤمنين إن شاء الله)

في بلاد الروم :

في عهد سليمان سنة ٩٨ هـ جهز أخاه مسلمة بن عبد الملك بجند عظيم لفتح القسطنطينية وأمره أن يقيم عليها حتى يفتحها أو يأتيه بها أمره فجاءها وحاصرها وشق بها وصاف وبات سليمان وهو لها محاصر .

ولاية العهد:

كان سليمان بن عبد الملك قد عهد لابنه أيوب فأتى وهو ولي عهده فلما مرض سليمان استشار رجاء بن حيوة في تولية عمر بن عبد العزيز فوافق على ذلك وكتب (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من عبد الله سليمان أمير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز إني قد وليتك الخلافة من بعدى ومن بعدك يزيد بن عبد الملك فاسمعوا له وأطيعوا واتقوا الله ولا تختلفوا فيطمع فيكم عدوكم) وختم الكتاب وأمر بجمع أهل بيته فلما اجتمعوا قال لرجاء اذهب بكتابي هذا إليهم فأخبرهم أن هذا كتابي ومرهم فليبايعوا من وابت فبايعوا كلهم من غير أن يعلموا من سماه.

وفاة سليمان:

يوم الجمعة لعشر بقين من صفر سنة ٩٩ توفي سليمان بن عبد الملك بداء من أرض قنسرين بعد أن حكم سنتين وثمانية أشهر وخمسة أيام وكانت منه إذ توفي ٥٤ سنة.

المحاضرة التاسعة والثلاثون

عمر — يزيد الثاني

٨ — عمر

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان ولد سنة ٦٢ هجرية وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولي الخلافة بعد سليمان بن عبد الملك باستخلافه إياه. لما مات سليمان خرج رجاء بعهد الذي لم يكن فتح وجمع بني أمية في مسجد سابق وطلب منهم المبايعة مرة ثانية لمن سماه سليمان في كتابه فلما تمت بيعتهم أخبرهم بوفاة أمير المؤمنين وقرأ عليهم الكتاب ولما انتهى أخذ بضبعي عمر فأجلسه على المنبر وهو يسترجع لما وقع فيه وهشام بن عبد الملك يسترجع لما أخطأه. ولما تمت البيعة أتى بمراكب الخلافة البراذين والحيل والبغال ولكل دابة سائس فقال ما هذا قالوا مركب الخلافة قال دابتي أوفق لي وركب دابته فصرفت تلك الدواب ثم أقبل سائراً فقيل له منزل الخلافة فقال فيه عيال أبي أيوب وفي فسطاطي

كفاية حتى يتحولوا فأقام في منزله حتى فرغوه بعد .

كان عمر بن عبد العزيز بعيداً عن كبرياء الملوك وجبروتهم فأعاد إلى الناس سيرة الخلفاء الراشدين الذين كانوا ينظرون إلى أمتهم نظر الأب البار ويعدلون بينهم في الحقوق ويعفون عن أموال الرعية والدنيا عندهم أهون من أن يهتم بجمعها . كذلك كان عمر بن عبد العزيز .

في أول خلافته أرسل كتاباً عاماً إلى جميع العمال بالامصار هذه نسخته (أما بعد فإن سليمان بن عبد الملك كان عبداً من عبيد الله أنعم الله عليه ثم قبضه واستخلفني ويزيد بن عبد الملك من بعدى إن كان وإن الذي ولاني الله من ذلك وقدر لي ليس على بهين ولو كانت رغبتى في اتخاذ أزواج واعتقال أموال كان في الذي أعطاني من ذلك ما قد بلغ بي أفضل ما بلغ بأحد من خلقه وأنا أخاف فيما ابتليت به حساباً شديداً ومسئلة غليظة إلا ما عافى الله ورحم وقد بايع من قبلنا فبايع من قبلك) وهذا الكتاب ينشئ عن حقيقة الرجل وتواضعه وبعده عن الزهو والكبرياء وشعوره بعظيم ما ألقى عليه من أمر المسلمين .

بما يدل على حبه للعدل والوفاء أن أهل سمرقند قالوا لعاملهم سليمان بن أبي السرح إن قتيبة غدر بنا وظلمنا وأخذ بلادنا وقد أظهر الله العدل والإنصاف فأذن لنا فليقدمنا وفد إلى أمير المؤمنين يشكون ظلامتنا فإن كان لنا حق أعطيتنا فإن بنا إلى ذلك حاجة فأذن لهم فوجهوا منهم قوماً إلى عمر فلما علم عمر ظلامتهم كتب إلى سليمان يقول له إن أهل سمرقند قد شكوا ظلماً أصابهم وتحاملاً من قتيبة عليهم حتى أخرجهم من أرضهم فإذا أناك كتابي فأجلس لهم القاضي فليتنظر في أمرهم فإن قضى لهم فأخرجهم إلى معسكرهم كما كانوا وكنتم قبل أن ظهر عليهم قتيبة فأجلس لهم سليمان جميع بن حاضر القاضي فقضى أن يخرج عرب سمرقند إلى معسكرهم وينابذوهم على سواء فيكون صلحاً جديداً أو ظفراً عنوة . فقال أهل الصغد بل نرضى بما كان ولا نجد حرباً لأن ذوي رأيهم قالوا قد خالطنا هؤلاء القوم وأقمنا معهم وأمنونا وأمناهم فإن عدنا إلى الحرب لا ندرى لمن يكون الظفر وإن لم يكن لنا كئنا قد اجتلبنا عداوة في المنازعة فتركوا الأمر على ما كان ورضوا ولم ينازعوا ؛ وهذا عمل لم نعلم أن أحداً وصل في العدل إليه .

ومما بين رفقته بالامة وميله الى جمع كلمتها أن خارجة خرجت عليه بالعراق
فكتب الى عامله يأمره أن لا يحرّكهم إلا أن يفسدوا في الأرض فإن
فعلوا فخل بينهم وبين ذلك وانظر رجلا صليبا حازما فوجهه اليهم ووجهه معه جنداً
وأوصه بما أمرتك فجهزهم ألفين عليهم محمد بن جرير بن عبد الله البجلي وكتب عمر
الى رئيس الخارجة واسمه بسطام من بني يشكر يدعوه ويسأله عن سبب خروجه
فجاءه كتاب عمر ومحمد بن جرير وكان كتاب عمر بلغني أنك خرجت غضباً لله
ولنبيه ولست بأولى بذلك مني فوهم أناظرك فإن كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل
فيه الناس وإن كان في يدك نظرنا في أمرنا، فكتب بسطام الى عمر قد أنصفت
وقد بعثت اليك رجلين يدارسانك وينظرانك. ولما وصل هذان الرجلان الى
عمر ناظرهما فقال لهما عمر ما أخرجكما هذا المخرج وما الذي نقمت. فقال
المتكلم ما نقمنا سيرتك إنك لتتحرى العدل والإحسان فأخبرنا عن قيامك بهذا الأمر
أعن رضا من الناس ومشورة أم ابتزتهم أمرهم. فقال عمر ما سألتهم الولاية عليهم
ولا غلبتهم عليها وعهد إلى رجل كان قبلي فقامت ولم ينكره على أحد ولم يكرهه غيركم
وأتم ترون الرضا بكل من عدل وأنصف من كان من الناس فاتركوني ذلك الرجل
وإن خالفت الحق ورغبت عنه فلا طاعة لي عليكم. فقال بيننا وبينك أمر واحد
رأيناك خالفت أعمال أهل بيتك وسميتاً مظالم فإن كنت على هدى وهم على ضلالة
فالعنهم وإبرأ منهم فقال عمر قد علمت أنكم لم تخرجوا طلباً للدنيا ولكنكم أردتم
الآخرة فأخطأتم طريقها إن الله عز وجل لم يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم ليعانا
وقال إبراهيم ﴿فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم﴾ وقال الله عز وجل
﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ وقد سميت أفعالهم ظلماً وكفى بذلك ذماً ونقصاً
وليس لعن أهل الذنوب فريضة لا بدّ منها فإن قلت إنها فريضة فأخبرني متى لعنت
فرعون قال ما ذكر متى لعنته قال أفيسعك أن لا تلعن فرعون وهو أخبث الخلق وشرهم
ولا يسعني إلا أن ألعن أهل بيتي وهم مصلون صائمون. قال أما هم كفار بظلمهم قال
لا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى الإيمان فكان من أقربيه وبشرائه
قبل منه فإن أحدث حدثاً أقیم عليه الحدّ فقال الخارجي إن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دعا الناس إلى توحيد الله والإقرار بما نزل من عنده قال عمر فليس أحد منهم يقول

لا أعمل بسنة رسول الله ولاكن القوم أسرفوا على أنفسهم على علم منهم أنه محرم عليهم
 ولكن غلب عليهم الشقاء - قال الخارجي فابراً مما خالف عملك ورد أحكامهم قال
 عمر أخبرني عن أبي بكر وعمر أليسا على حق قال بلى قال أتعلم أن أبا بكر حين قاتل
 أهل الردة سفك دماءهم وسبى الذراري وأخذ الأموال قال بلى قال أتعلم أن عمر رد
 السبايا بعده إلى عشائرتهم بغدية ، قال نعم ، قال فهل برئ عمر من أبي بكر قال لا قال
 أفترئون أنتم من واحد منهما قال لا قال فأخبرني عن أهل النهر وان وهم أسلافكم
 هل تعلم أن أهل الكوفة خرجوا فلم يفسكوا دماً ولم يأخذوا مالا وأن من خرج
 إليهم من أهل البصرة قتلوا عبد الله بن خباب وجاريته وهي حامل قال نعم - قال فهل
 برئ من لم يقتل بمن قتل واستعرض قال لا قال أفترءون أنتم من إحدى الطائفتين
 قال لا قال أفيسمعكم أن تقولوا أبا بكر وعمر وأهل البصرة وأهل الكوفة وقد علمتم
 اختلاف أعمالهم ولا يعني إلا البراءة من أهل بيتي والدين واحد ، فاتقوا الله فإنكم
 جهال تقبلون من الناس مارد عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتردون عليهم
 ما قبل ؛ ويأمن عندكم من خاف عنده ؛ ويخاف عندكم من أمن عنده ، فإنكم يخاف
 عندكم من يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وكان من فعل ذلك عند
 رسول الله آمنا وحقن دمه وماله وأنتم تقتلونهم ويأمن عندكم سائر أهل الأديان فتعرمون
 دماءهم وأموالهم فقال الخارجي أرايت رجلاً ولي قوما وأموالهم فعدل فيها ثم صيرها
 بعده إلى رجل غير مأمون أترأه أدى الحق الذي يلزمه الله عز وجل أو ترأه قد سلم
 قال عمر لا ؛ قال أقتسم هذا الأمر إلى يزيد من بعدك وأنت تعرف أنه لا يقوم فيه بالحق
 قال إنما ولاء غيري والمسلمون أولى بما يكون منهم فيه بعدى قال أفترى ذلك من
 صنع من ولاء حقاً . وكان هذا السؤال الأخير محرراً لعمر فطالب النظر في الإجابة عنه
 وكانت هذه المناظرة سبباً لأن أحد الرسولين شهد أن عمر على حق وأقام عنده فأمر
 له بالعطاء ، أما الثاني فقال ما أحسن ما وصفت ولكني لا أفئات على المسلمين بأمر
 أعرض عليهم ما قلت وأعلم ما حاجتهم . فانظروا كيف فعل مع عمر هؤلاء الناس لما
 علم أنهم إنما خرجوا طالبا للآخرة ولكنهم أخطأوا طريقها فإنه طلبهم وناظرهم
 ليعلمهم الحق ويكشف لهم عن أمره . وهذا من نهاية الرفق على أمته .
 ومن أعماله العظيمة تركه ليسب علي بن أبي طالب على المنابر وكان بنو أمية يفعلونه

فتركه وكتب إلى الأمصار بتركه وكان الذي وقر ذلك في قلبه أنه لما ولي المدينة كان من خاصته عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود من فقهاء المدينة فبلغه عن عمر شيء مما يقوله بنو أمية فقال عبيد الله متى علمت أن الله غضب على أهل بدر وبيعة الرضوان بعد أن رضى عنهم فقال لم أسمع ذلك قال فما الذي بلغني منك في علي فقال عمر معذرة إلى الله وإليك وترك ما كان عليه فلما استخلف وضع مكان ذلك ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون﴾ فأى شر رفع وأى خير وضع وقال في ذلك كثير عزة.

وليت فلم تشتم عليا ولم تخف برياً ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالتكلم
وصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضياً كل مسلم
ألا إنما يكفى الفقى بعد زيغته من الأود البادى ثقاف المقوم
ومن إصلاحه أمره بعمل الخانات فى البلدان القاصية فقد كتب إلى سليمان بن
أبي السرى أن يعمل خانات فمن مر بك من المسلمين فأقروه يوماً وليلة وتعهدوا
دوابهم ومن كانت به علة فأقروه يومين وليلتين وإن كان منقطعاً فأبلغه بلده

ومما يذكر به أنه أبطل مغارم كثيرة كانت قد استحدثت فى عهد الحجاج بن يوسف
فقد كتب إلى أمير العراق (أما بعد : فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور
فى أحكام الله وسنة خبيثة سنها عليهم عمال السوء وإن قوام الدين للعدل والإحسان
فلا يكون شيء أهم إليك من نفسك فلا تحملها قليلاً من الإثم ولا تحمل خراباً على عامر
وخذ منه ما طاق وأصلحه حق يعمر ولا يؤخذ من العامر إلا وظيفة الخراج فى رفق
وتسكين لأهل الأرض ولا تأخذ أجور الضرابين ولا هدية النوروز والمهرجان
ولا ثمن الصحف ولا أجور الفتوح ولا أجور البيوت ولا درهم النكاح ولا خراج
على من أسلم من أهل الذمة فاتبع فى ذلك أمرى فإنى قد وابتك من ذلك ما ولانى الله
ومما فعله أنه نهى عن تنفيذ حكم بقتل أو قطع إلا بعد أن يراجع فيه بعد أن كانت
الدماء قبله تراق من غير حساب بل على حسب هوى الأمير وما ذكر الحجاج عنكم
ببعيد . ومن الحكمة أن لا يتساهل فى مثل هذه الحدود وضم رأى الخليفة إلى رأى
القاضى الذى حكم ضمان كبير لأن يكون الحكم قد وقع موقعه .

رده المظالم لأهلها — لما ولي الخلافة أحضر قريشاً ووجوه الناس فقال لهم إن
فدك كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يضعها حيث أراه الله ثم وليها
أبو بكر وعمر كذلك ثم أقطعها مروان ثم إنها قد صارت إلى ولم تكن من مالى أعود منها
على وإني أشهدكم أني قد رددتها على ما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال لمولاه مزاحم إن أهلي أقطعوني ما لم يكن لي أن آخذ ولا لهم أن يعطوني وإني قد
هممت برده على أربابه قال فكيف تصنع بولدك فجرت دموعه وقال أكلهم إلى الله
فخرج مزاحم حتى دخل على عبد الملك بن عمر فقال له إن أمير المؤمنين قد عزم على كذا
وكذا وهذا أمر يضركم وقد نهيته عنه فقال عبد الملك بثس وزير الخليفة أنت ثم قام
فدخل على أبيه وقال إن مزاحماً أخبرني بكذا وكذا فما رأيك قال إني أردت أن أقوم به
العشية وقال عجله فما يؤمنك أن يحدث لك حدث أو يحدث بقلبك حدث فرفع عمر يديه
وقال الحمد لله الذي جعل من ذريتي من يعينني على ديني ثم قام من ساعته في الناس
فردّها وأخذ من أهله ما بأيديهم وسمى ذلك مظالم ففرع بنو أمية إلى عمته فاطمة بنت
مروان فأتته فقالت تسلم يا أمير المؤمنين فقال إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم
رحمة ولم يبعثه عذاباً إلى الناس كافة ثم اختار له ما عنده وترك للناس نهراً شربهم سواء
ثم ولي أبو بكر فترك للنهر على حاله ثم ولي عمر فعمل عملهما ثم لم يزل النهر يستقي منه يزيد
ومروان وعبد الملك ابنه والوليد وسليمان حتى أفضى الأمر إلى وقد يبس النهر الأعظم
فلم يرد أصحابه حتى يعود إلى ما كان عليه فقالت حسبك قد أردت كلامك فأما إذا كانت
مقاتلك هذه فلا أذكر شيئاً أبداً فرجعت إليهم فأخبرتهم كلامه وقالت أنتم فعلتم هذا
بأنفسكم تزوجتم بأولاد عمر بن الخطاب فجاء يشبه جده فسكتوا .

لما ولي عمر قال للناس في خطبة من صحبنا فليصحبنا بخمس وإلا فلا يقربنا يرفع
إلينا حاجة من لا يستطيع رفعها ويعيننا على الخير بجهده ؛ ويدلنا من الخير على ما نهتدى
إليه ولا يغتاب أحداً ؛ ولا يعترض فيما لا يعنيه فانقشع الشعراء والخطباء وثبت عنده
الفقهاء والزهاد وقالوا ما يسعنا أن نفارق هذا الرجل حتى يخالف قوله فعله .

كان عمر غير مترف فكان مصرفه كل درهمين وكان يتقشف في ملبسه كجده عمر
ابن الخطاب ولم يتزوج عمر غير فاطمة بنت عبد الملك بن مروان وكان أولاده يعينونه
على الخير وكان أشدهم معونة له ابنه عبد الملك فلما مرض مرضه الذي توفي فيه دخل عليه

عمر فقال يا بني كيف تجددك قال أجدني في الحق قال يا بني إن تكون في ميزاني أحب إلي من أن أكون في ميزانك فقال يا أباه لأن يكون ماتحب أحب إلي من أن يكون ما أحب فمات في مرضه وله سبع عشرة سنة قال مرة لا ييه يا أمير المؤمنين ماتقول لربك إذا أتيتته وقد تركت حقاً لم تحييه أو باطلا لم تمته فقال يا بني إن أجدادك قد دعوا الناس عن الحق فأنهت الأمور إلي وقد أقبل شرها وأدبر خيرها ولكن أليس حسنا وجميلاً ألا تطلع الشمس هلي في يوم إلا أحييت فيه حقاً وأمت باطلا حتى يأتيني الموت وأنا على ذلك .

وعلى الجملة فإن عمر بن عبد العزيز من أفراد الخلفاء الذين لا يسمح بهم القدر كثيراً . ويرى المسلمون أن عمر هو الذي بعث على رأس المائة الثانية ليحدد للأمة أمر دينها كما جاء في حديث « إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يحدد لهذه الأمة أمر دينها » .

وربما يسأل عمن اكتسب عمر هذه الأخلاق وهو في بيئة المترفين والأخلاق إنما تكتسب من البيئة التي يعيش فيها الإنسان فتقول : إن عمر بن عبد العزيز أرسله أبوه إلى المدينة وهو صغير فربي فيها بين فقهاءها وصلحاءها ، فاكسب منهم حسن الخلق ومحبة الأمة والعفة عن أموالها والراقة بها . قال محمد بن علي الباقر إن لكل قوم نجيبة ، وإن نجيبة بني أمية عمر بن عبد العزيز وإنه يبعث يوم القيامة أمة وحده وقال مجاهد أتينا عمر نعلمه فلم نبرح حتى تعلمنا منه وقال ميمون كانت العلماء عند عمر تلامذة وقال عمر ما كذبت مذ هلمت أن الكذب يضر أهله .

لم يحدث في عهد عمر شيء من الحوادث الداخلية المهمة إلا ما كان من القبض على يزيد بن المهلب واحضاره إلى عمر فسأله عن الأموال التي كتب بها إلى سليمان بن عبد الملك فقال كنت من سليمان بالمسكان الذي قد رأيت وإنما كتبت إلى سليمان لأسمع الناس وقد علمت أن سليمان لم يكن ليأخذني به فقال لا أجد في أمرك إلا حبسك فأتق الله وأد ما قبلك فإنها حقوق المسلمين ولا يسعى تركها وحبس بحصن حلب فجاء عمر مخلد بن يزيد بن المهلب فقال يا أمير المؤمنين : إن الله منح هذه الأمة بولايتك وقد ابتلينا بك فلا نسكن نحن أشقى الناس بولايتك علام تحبس هذا الشيخ أنا أحمل ما عليه فصالحني على ما تسأل فقال عمر : لا ، إلا أن تحمل الجميع فقال يا أمير المؤمنين إن كانت

لك بينة نخذ بها وإلا فصدق مقالة يزيد واستحلفه فإن لم يفعل فصالحه فقال عمر ما آخذه إلا بجميع المال فخرج مخلص من عنده ولم يلبث أن مات فصلى عليه عمر ابن عبدالعزيز واستمر المهلب في سجنه حتى إذا أحس بقرب موت عمر أعد للهرب عدته خوفاً من يزيد بن عبد الملك لأنه كان قد حارب آل أبي عقيل وهم أصحاب يزيد لأنه كان متزوجاً بنت أخى الحجاج وهرب ابن المهلب قاصداً البصرة وكتب إلى عمر إني والله لو وثقت بحياتك لم أخرج من محبتك ولكني خفت أن يلى يزيد فيقتلني شر قتلة فورد الكتاب وبعمر رمق فقال اللهم إن كان يريد بالمسلمين سوءاً فألحقه بي ومعه فقد هاضى .

ومن الحوادث الخارجية في عهده أنه كتب إلى ملوك السند يدعوهم إلى الإسلام وقد كانت سيرته بلغتهم فأسلم ملوك السند وتسموا بأسماء العرب . واستقدم مسلمة بن عبد الملك من حصار القسطنطينية وأمر أهل طرندة بالقول عنها إلى ملطية وطرندة داخلية في البلاد الرومية من ملطية ثلاث مراحل وكان عبد الله ابن عبد الله قد أسكنها المسلمين بعد أن غزاها سنة ٨٣ وملطية يومئذ خراب وكان يأتيهم جند من الجزيرة يقيمون عندهم إلى أن ينزل الثلج ويعودون إلى بلادهم فلم يزالوا كذلك إلى أن ولي عمر فأمرهم بالعود إلى ملطية وأخلى طرندة خوفاً على المسلمين من العدو وأخرب طرندة .

وفاة عمر بن عبدالعزيز

في ٢٥ رجب سنة ١٠١ توفي عمر بن عبدالعزيز بدير سمعان وكانت مدينته سنتين وخمسة أشهر وأربعة أيام وجاء خطأ في تقويم مختار باشا المصرى أربعة عشر يوماً بدل أربعة أيام لأنه ذكر وفاة سليمان في ٢١ صفر سنة ٩٩ وبين هذا التاريخ ووفاته عمر ما ذكره إلا أنه ذكر في بعض الروايات أن سليمان توفي لعشر ماضين من صفر بدل بقين منه وإذا كان ذلك صح أن تكون الأيام الأربعة عشر ولكن مختار باشا لم يتبع هذه الرواية في موت سليمان بل ذكر وفاته في ٢١ صفر .

٩ - يزيد الثانى

هو يزيد بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٦٥ وعهد إليه سليمان بن عبد الملك بالخلافة

بعد عمر بن عبدالعزيز فلما توفي عمر بويع بها فلما تولى عمو إلى كل صالح فعليه عمر فأعاده إلى ما كان عليه وهو أول خليفة من بني أمية عرف بالشراب وقتل الوقت في معاشره القيان وفي أول عهده كانت فتنة يزيد بن المهلب فإنه لما هرب من محبس عمر وبلغه موته وخلافة يزيد بن عبد الملك قصد البصرة وعلمها عدي بن أرطاة فاستولى عليها وعلى ما يليها من فارس والاهواز فبعث إليه يزيد بن عبد الملك جيشاً عظيماً يقوده أخوه مسلمة بن عبد الملك . خطب ابن المهلب أهل البصرة وأخبرهم أنه يدعوهم إلى كتاب الله وسنته وحشهم على الجهاد وزعم أن جهاد أهل الشام أعظم ثواباً من جهاد الترك والديلم . فسمعه الحسن البصري سيد فقهاء أهل البصرة فقال والله لقد رأيتك والياً ومولياً عليك فما ينبغي لك ذلك فقام إليه أناس فأسكتوه خوفاً من أن يسمعه ابن المهلب : وروى الطبري أن الحسن مر على الناس وقد اصطفوا صفين وقد نصبوا الرايات والرماح وهم ينتظرون خروج ابن المهلب وهم يقولون يدهونا إلى سنة العمرين فقال الحسن إنما كان يزيد بالأمس يضرب أعناق هؤلاء الذين ترون ثم يرح بها إلى بني مروان يريد بهلاك هؤلاء للقوم رضاهم فلما غضب غضبة نصب نصباً ثم وضع عليها خرقة ثم قال إني قد خالفتهم فخالفوهم قال هؤلاء القوم نعم وقال إني أدعوكم إلى سنة العمرين وإن من سنة العمرين أن يوضع قيد في رجله ثم يرد إلى محبس عمر الذي فيه حبسه .

ثم إن يزيد خرج من البصرة حتى أتى واسطاً فأقام بها أياماً ثم سار منها حتى التقى بجند مسلمة فكانت بين الفريقين موقعة هائلة قتل فيها يزيد بن المهلب وأخوه حبيب وانكشف من كان معه من الجنود . لما تم ذلك سار آل المهلب عن البصرة وحملوا عيالهم وأموالهم في السفن البحرية حتى إذا كانوا حيال كرمان خرجوا من سفنهم وحملوا عيالهم وأموالهم على الدواب حتى إذا انتهوا إلى قنديل لحقهم الجند الذي أمر باتباعهم فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم إلا أبا عينة بن المهلب وعثمان بن الفضل ابن المهلب فإنهما نجوا . وبهذا انتهت أسيرة عظيمة كان فيها من قواد الجند بالدولة الأموية من تتباهى الأمم بهم ولما تم على يد مسلمة بن عبد الملك إخماد هذه الفتنة ولما أخوه العراقيين ثم عزله بعد بعمر بن هبيرة الفزاري فقال في ذلك الفرزدق الشاعر

راحت بمسيلة الركاب مودعا قارعي فزاره لاهناك المرتع

عزل ابن بشر وابن عمرو قبله وأخو هراة لمثلها يتوقع
وقد علمت أن فزارة أمرت أن سوف تطمع في الإمارة أشجع
من خلق ربك ما هم ولمثلهم في مثل ما نالت فزارة تطمع

يعني بابن بشر عبد الملك بن بشر بن مروان وبابن عمرو محمد بن همر بن الوليد
وبأخي هراة سعيد خديعة بن عبد العزيز وكان عاملاً لمسلمة على خراسان .

وولي ابن هبيرة سعيد الحرشي على خراسان وكانت له مع الصفد أهل سمرقند
وقائع عظيمة من كثرة ما نقضوا كاد يستأصلهم فيها .

وفي عهده دخل جيش للمسلمين بلاد الخزر من أرمينية وعليهم ثبيت النهراني
فاجتمعت الخزر في جمع كثير وأعانهم قفجاق وغيرهم من أنواع الترك فلقوا المسلمين
بمكان يعرف بمرج الحجارة فاقتتلوا هناك قتالاً شديداً فقتل من المسلمين بشر كثير
واحتوت الخزر على عسكرهم وغنموا جميع ما فيه وأقبل المنزومون إلى الشام فقدموا
على يزيد بن عبد الملك وفيهم ثبيت فوبخهم يزيد على الهزيمة فقال يا أمير المؤمنين
ما جئنت ولا فكبت عن لقاء العدو ولقد لصقت الخيل بالخيول والرجل بالرجل ولقد طاعت
حتى انقصف رمحي وضاربت حتى انقطع سيفي ، غير أن الله تبارك وتعالى يفعل
ما يريد ولما غلب الخزر هذه المرة طمعوا في بلاد المسلمين فجمعوا وحشدوا واستعمل
يزيد الجراح بن عبد الله الحكمي حينئذ على أرمينية وأمدّه بجيش كثيف وأمره بغزو
الخزر وغيرهم من الأعداء فسار الجراح حتى وصل برذعة ، وبعد أن استراح سار
فحو الخزر فعبّر نهر الكرو ، ولما وصل إلى مدينة الباب والأبواب لم يجد فيها أحداً
من الخزر فدخلها بغير قتال ثم أقبل إليه الخزر وعليهم ابن ملكهم فقاتلهم الجراح
وظفر بهم ظفراً عظيماً ثم سار حتى نزل على حصن يعرف بالحصين فنزل أهله بالأمان
على مال يحملونه فأمنهم وتسلم حصنهم ونقلهم عنه ، ثم سار إلى بلنجر ، وهو حصن
عظيم من حصونهم فنازله وافتتحه عنوة بعد قتال ذاغت فيه الأبصار ، ثم إن الجراح
أخذ أولاد صاحب بلنجر وأهله وأرسل إليه فحضر ورد إليه أمواله وأهله وحصنه
وجعله عيناً لهم يخبره بما يفعل العدو ، ثم سار عن بلنجر فنزل على حصن الوبندر
وبه نحو أربعين ألفاً من الترك فصالحوا الجراح على مال يؤدونه ، وعلى الجملة فقد
كان الجراح أعظم الولاة أثراً وفتحاً في تلك البلاد القاصية .

ولاية العهد

كان يزيد يريد تولية ابنه الوليد من بعده ، فقليل له إنه صغير ، فولى أخاه هشاماً ومن بعده ابنه الوليد .

وفاة يزيد

لخمس ليال بقيت من شعبان سنة ١٠٥ توفى يزيد بن عبد الملك بالبلقاء من أرض دمشق ، وصنعه يومئذ ثمان وثلاثون سنة ؛ وقد أقام خليفة أربع سنين وشهراً من ٢٥ رجب سنة ١٠١ إلى ٢٥ شعبان سنة ١٥٠

المحاضرة الأربعون

هشام — الأحوال الداخلية في عهده — صفته ووفاته —

الوليد الثاني — يزيد الثالث — مروان الثاني

١٠ — هشام

هو هشام بن عبد الملك بن مروان عاشر الأمويين وسابع المروانيين ولد سنة ٩٢ من الهجرة وكان أبوه عبد الملك إذ ذاك يحارب مصعب بن الزبير وأمه عائشة بنت هشام بن اسماعيل الخزومية .

وكان حين مات أخوه يزيد مقبلاً بجمص وهناك جاءه البريد بالعصا والخاتم وسلم عليه بالخلافة فأقبل حتى أتى دمشق وتمت له البيعة فأقام خليفة إلى سادس ربيع الأول سنة ١٢٥ أي تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوماً وكان هشام معدوداً من خير خلفاء بني أمية ولعمري إن من كان من خلقة الحلم والعفة لجدير من ذلك .

الأحوال الداخلية في عهده

في العراق والشرق — كان أمير العراق حين ولى هشام عمر بن هبيرة وكان لهشام فكر حسن في أهل اليمن فعزل ابن هبيرة وولى بدله خالد بن عبد الله القسري وهو

قحطاني . قاخثار لولاية خراسان أخاه أسد بن عبد الله واستعمل الجنيد بن عبد الرحمن على السند .

فأما أسد بن عبد الله فقد كان هماما مقداما غزا في أول ولايته الغور وهو جبال هراة فغنم . وفي سنة ١٠٧ نقل من كان بالبروقان من الجند إلى بلخ وأقطع كل من كان له بالبروقان مسكنا بقدر مسكنه ومن لم يكن له مسكن أقطعه مسكنا وتولى بناء مدينة بلخ برمك أبو خالد بن برمك وبين البروقان فرسخان ، وكان من عيوب أسد أنه تعصب لقومه من قحطان على مضر فأفسد الناس ضرب نصر بن سيار ونفراً معه بالسياط منهم عبد الرحمن بن نعيم وسورة بن الحر والبختري بن أبي درهم وحلق ره وسهم وسيرهم إلى أخيه خالد وهؤلاء هم قروم مضر فقال في ذلك الفرزدق الشاعر وهو تميمي من مضر .

أخالد لولا الله لم تعط طاعة ولولا بنو مروان لم يوثقوا نصرا
إذا للقيتم عند شد وثاقه بنى الحرب لا كشف اللقاء ولا ضجرا

وخطب أسد يوما فقال قبح الله هذه الوجوه وجوه أهل الشقاق والنفاق والشغب والفساد اللهم فرق بيني وبينهم وأخرجني إلى مهاجري ووطني .
فبلغ فعله ذلك هشاما فكتب إلى خالد اعزل أخاك فعزله ثم ولي هشام خراسان أشرس بن عبد الله السلمي وأمره أن يكتب خالداً وكان أشرس فاضلا خيرا وكانوا يسمونه الكامل لفضله فلما قدم خراسان فرحوا به ولأول عهده أرسل إلى أهل سمرقند وما وراء النهر يدعوهم إلى الإسلام على أن توضع عنهم الجزية فسارع الناس هناك إلى الإسلام فكتب صاحب الخراج إلى أشرس إن الخراج قد انكسر فكتب أشرس إلى أمير سمرقند إن في الخراج قوة للمسلمين وقد بلغني أن أهل الصفد وأشباههم لم يسلموا رغبة إنما أسلموا تعوذاً من الجزية فانظر من اختن وأقام الفرائض وقرأ سورة من القرآن فادفع خراجك كان رسول أشرس إلى الصفد بدعوة الإسلام أبا الصيداء صالح بن طريف فلما رأى العمال يطالبون من أسلم بالجزية منعهم من ذلك فلجوا ولج وكانت النتيجة أن عصى أهل الصفد وأعانهم أبو الصيداء ومن كان معه فاحتال أمير جند أشرس على أبي الصيداء وبقية الرؤساء الذين ساعدوه حتى جمع بهم فحبسهم واستخف بعد ذلك بعضاهم العجم والدهاقين فكفر أهل الصفد

واستجاشوا الترك فأعانوهم لما علم بذلك أشرس خرج غازيا في جنوده حتى عبر
النهر من عند آمل فأقبل اليه الصغد والترك وكانت بين الفريقين موقعة عظيمة كاد
المسلمون ينهزمون فيها لولا أن رجعوا فثبتوا حتى هزموا عدوهم ، ثم سار أشرس
حتى نزل بيـمكنـد فـقطع العدو عنهم الماء وكادوا يمـلـكون عطشا لولا أن انتدب شجعانهم
إلى الترك فأزالوهم عن الماء واستقى للناس ثم غلبوهم على مواقعهم فأزالوهم عنها وهزموهم
فذهب خاقان إلى مدينة كمرجة وهي من أعظم بلدان خراسان وبها جمع من
المسلمين ومع خاقان أهل فرغانة وأفشينة ونسف وطوائف من أهل بخارى فأغلق
المسلمون الباب وقطعوا القنطرة التي على الخندق واستماتوا في المدافعة عن حصنهم
مع قلة عددهم وساعدتهم على الدفاع نساؤهم وصبيانهم ولما رأى ذلك خاقان أرسل
إلى من بالمدينة يقول لهم إنه ليس من رأينا أن نرتحل عن مدينة نحاصرها حتى نفتتحها
فترحلوا أنتم عنها فقالوا له ليس من ديننا أن نعطي ما بأيدينا حتى نقتل فاصنعوا
ما بدا لكم .

ثم اتفق معهم خاقان أخيراً على أن يرحل عنهم ثم يرحلوا هم عن كمرجة إلى
سمرقند أو الدبوسية فأخذ المسلمون من الترك رهائن أن لا يعرضوا لهم وأخذ
الترك رهائن من المسلمين فخرج أهل كمرجة إلى الدبوسية ثم أطلقوا رهائن الترك
وأطلق الترك رهائن المسلمين .

وفي سنة ١١١ عزل هشام أشرس بن عبد الله عن خراسان واستعمل بدله الجنيد
ابن عبد الرحمن المري فلما جاء خراسان فرق عماله ولم يستعمل إلا مضرباً .

وفي سنة ١١٢ خرج غازيا يريد طخارستان فوجه جندا عدده ثمانية عشر ألفاً
إلى طخارستان وجندا عدده عشرة آلاف إلى وجه آخر فكتب إليه أمير سمرقند
أن خاقان ملك الترك قد جاش فخرجت إليهم فلم أطق أن أضع حائط سمرقند فالتفت
إلى فأمـر الجنيد الجنـد بعبور النهر . فقال له ذوو الرأي ممن معه إن أمير خراسان
لا يعبر النهر في أقل من خمسين ألفاً وأنت قد فرقت جنـدك ، قال فكيف بسورة
(أمير سمرقند) ومن معه من المسلمين لو لم أكن إلا في بني مرة أو من طلع معي من
الشام لعبرت ثم عبر فنزل كس وتأهب للسير فبلغ الترك خبره فغوروا الآبار فسار
الجنيد بالناس حتى صار بينه وبين سمرقند أربعة فراسخ ودخل الشعب فصبحه خاقان

في جمع عظيم وزحف إليه أهل الصغد وفرغانة والشاش وطائفة من الترك وهنا ظهرت
العزائم الثابتة من قواد المسلمين فأبلاوا بلاء حسناً مع قلة عددهم وكثرة عدوهم ولما
اشتد القتال ورأى الجنيد شدة الأمر استشار أصحابه فقال له عبد الله بن حبيب اختر إما أن
تهلك أنت أو سورة بن الحر ؛ قال هلاك سورة أهون علي قال فاكتب إليه فليأتك
في أهل سمرقند فإنه إذا بلغ الترك إقباله توجهوا إليه فقاتلوه ، فكتب الجنيد إلى
سورة يأمره بالقدوم ، فرحل سورة عن سمرقند في اثني عشر ألفاً فلما كان بينه
وبين الجنود فرسخ واحد لقيه الترك فقاتلهم أشد قتال فانكشفت الترك وثار
الغبار فلم يبصروا وكان من وراء الترك لب فسقطوا فيه وسقط العدو والمسلمون
وسقط سورة فانقدت نخذه وتفرق الناس فقتلهم الترك ولم ينج منهم إلا القليل .

وكانت هذه الواقعة قد نفست عن الجنيد ومن معه فعزم على المسير إلى سمرقند
فأعاد الترك عليه الكرة ولكن الواقعة الأولى قد أضعفت من قوتهم فهزمهم المسلمون
ومضى الجنيد فزل سمرقند وحمل عيال من كان مع سورة إلى مرو وأقام بالصغد
أربعة أشهر ثم بلغه أن خاقان قصد بخارى فسار بالجنود من سمرقند محترساً على تعبئة
فلقيته بالطريق جنود خاقان فهزمها ، ولم يزل سائراً حتى ورد بخارى ، والمسلمون
بخراسان يعدون يوم الشعب هذا من مفاخرهم لما كان من مقاومتهم لهذا العدو الكثير
العدد مع ما ظهر من خطأ الجنيد في تدبيره .

وفي سنة ١١٦ عزل الجنيد عن خراسان وولى بدله عاصم بن عبد الله الهلالي وكان
هشام قد غضب على الجنيد لأنه تزوج الفاصلة بنت يزيد بن المهلب فقال لعاصم إن
أدركته وبه رمق فأرهمق نفسه لجاء عاصم وقدمات الجنيد فأراحه الله من هذا الشر
الذي صار عادة في هذه الدولة ولم يكتف عاصم بذلك بل أخذ عمال الجنيد وعذبهم
وفي عهده خرج عليه الحارث بن سريج لابساً السواد داعياً إلى كتاب الله وسنة نبيه
والبيعة للرضا وتبعه خلق كثير فاستولى على بلخ والجوزجان ثم قصد مرو وبها عاصم
فقابلته عاصم على أبوابها فهزمه هزيمة منكرة وغرق من جنده بشر كثير في أنهار مرو
وفي النهر الأعظم وهرب الحارث .

لما رأى عاصم حال خراسان كتب إلى هشام بن عبد الملك يقول له (أما بعد
فإن الرائد لا يكذب أهله وإن خراسان لا تصلح إلا أن تضم إلى العراق وتكون موادها

ومعوتها في الأحداث والنوائب من قريب لاتباعه أمير المؤمنين عنها وتباطؤ غيائه عنها
فعزل هشام عاصما عن خراسان وولاهها أسد بن عبد الله القسري وجعلها من ضمن ولاية
خالد ، ولما بلغ عاصما إقبال أسد صالح الحارث بن سريج على أن ينزل الحارث أي
كور خراسان شاء وأن يكتبها جميعا إلى هشام يسأله العمل بكتاب الله وسنة نبيه
صلى الله عليه وسلم فإن أبي اجتماعا عليه فتم الكتاب بعض الرؤساء وأبي آخرون
وقالوا هذا خلع لأمير المؤمنين فلم يتم أمر الصلح وحصلت موقعة أخرى بين الحارث
وعاصم انهزم فيها الحارث هو وأصحابه ولما قدم أسد حبس عاصما وحاسبه وطلب
منه مائة ألف درهم وأطلق عمال الجنيد .

وعمل أسد في تأمين البلاد ومحاربة الخارجين جهده وله وقعة مع خاقان ملك الترك
بالقرب من مدينة الجوزجان انهزم فيها الترك وغنم المسلمون كل ما كان في معسكرهم
ثم رجع إلى بلخ وكانت قاعدة عمله ، ثم إن خاقان قتل عقب هذه الواقعة فاشتغلت
الترك بأنفسها بعد هلاكه وأقبلوا يغير بعضهم على بعض : وأرسل أسد مبشرا إلى
هشام بما فتح الله عليهم وبقتل خاقان فسجد هشام شكرا .

وفي سنة ١١٩ غزا أسد الحتل وغلب على قلعته العظمى وفتق العسكر في أودية
الحتل فملئوا أيديهم من الغنائم والسبي وهرب أهله إلى الصين . وفي سنة ١٢٠ توفي
أسد ببلخ وكان من خيرة الولاة بخراسان وأبعدهم همة وأشدتهم شكيمة .

وفي هذه السنة عزل هشام بن عبد الملك خالداً القسري عن العراق لوشاية أثرت
في نفسه وولى مكانه يوسف بن عمر الثقفي وكان عاملاً على الين فسار حتى أتى الكوفة
في جمادى الآخرة سنة ١٢٠ وكان من أول عمله أنه قبض على خالد وحبسه وقبض
على عماله حسن تلك السنة القبيحة المشؤمة .

وكان يوسف بن عمر هذا من ذوى الأخلاق المتعاقضة كان طويلاً الصلاة ملازماً
للمسجد ضابطاً لحشمه وأهله من الناس لين الكلام متواضعا حسن الملكة كثير التضرع
والدعاء فكان يصلي الصبح ولا يكلم أحداً حتى يصلى الضحى ومع هذا كان شديد
العقوبة مصرفاً في ضرب الأبطال فكان يأخذ الشوب الجديده فيمر ظفره عليه فإن
تعلق به طاقة ضرب صاحبه وربما قطع يده وله في الحق نوادر كثيرة .

ولى خراسان نصر بن سيار ولاه هشام وأمره أن يكتب يوسف بن عمر .

وفي ولاية يوسف خرج بالكوفة زيد بن علي بن الحسين وسبب خروجه
 ظلم يوسف بن عمر وسوء تدبيره وكان زيد قد بايعه كثير من أهل الكوفة سرّاً قيل
 ١٥ ألفاً وقيل أربعون وقد نصحه بعض بني عمه بعدم الخروج لأن أهل الكوفة
 لا يعتمد عليهم فلم يصح . وبلغت الأخبار يوسف بن عمر وهو بالحيرة فتهياً له ولما
 علم بذلك أهل الكوفة جاؤا زيدا وقالوا له . ما قولك في أبي بكر وعمر قال رحمهما الله
 وغفر لهما ما سمعت أحداً من أهل بيتي يقول فيهما إلا خيراً وإن أشد ما أقول فيما ذكرتم
 إنا كنا أحق بسلطان ما ذكرتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن الناس أجمعين فدفعونا
 عنه ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفر أو قدولوا فعدلوا في الناس وعملوا بالكتاب والسنة قالوا فلم
 يظلمك هؤلاء إذا كان أولئك لم يظلموك فلم تدعوا إلى قتالهم ، فقال إن هؤلاء ليسوا كأولئك
 هؤلاء ظالمون لي ولجميعكم وإنما ندعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم
 وإلى السنن أن تحيا وإلى البدع أن تطفأ فإن أحببتمونا ساعدتم وإن أبغضتمنا فليكن بكم
 فقارقه ونكثوا بيعته وقالوا سبق الإمام يعقوب بن محمد الباقر وكان قد مات فسيماهم
 زيد الرافضة . وفي الليلة التي كان قد اتفق معهم على الخروج فيها لم يأتهم أكثر من
 مائتي نفس ولم يكن القتال الذي قاموا به مما يورثهم دولة لقلة عددهم وانتهى الأمر
 بقتل زيد ودفنه أصحابه فدل يوسف على موضع قبره فأخرجه وأمر أن يصلب
 بالكناسة وسير رأسه إلى هشام فصلب على باب دمشق . وإلى زيد هذا تنسب
 الشيعة الزيدية وهم كثيرون ببلاد اليمن .

أما نصر بن سيار عامل خراسان فله غزوات إلى ما وراء النهر كان له فيها النصر
 دائماً ، ووضع الجزية عن أسلم من العجم . وانتهت مدة هشام ويوسف بن عمر
 على العراق ونصر على خراسان .

في أرمينية وأذربيجان - كان أمير أرمينية وأذربيجان الجراح بن عبد الله الحكمي
 وكان له غزوات إلى ما وراء بلنجرو وفي سنة ١٠٧ عزل هشام وولى بدله مسلمة بن
 عبد الملك فأرسل مسلمة نائباً عنه وهو الحارث بن عمر الطائي فافتتح من بلاد الترك
 رستاقاً وقرى كثيرة وأثر فيها أثراً حسناً وفي سنة ١١٠ صار مسلمة إلى الترك من
 باب اللان فلقى ملكهم في جموعه فاقتلوا قريبا من شهر وكانت الهزيمة على الترك .
 وفي سنة ١١١ عزل هشام مسلمة ورد الجراح فدخل بلاد الخزر من ناحية

نفليس ففتح مدينتهم البيضاء وانصرف سالما لجمعت الخزر جموعها واحشدت وساعدتهم
الترك من ناحية اللان فلقبهم الجراح فيمن معه من أهل الشام فاقتتلوا أشد قتال
رأه الناس فصر الفريقان وتكاثر الخزر والترك على المسلمين فقتل الجراح ومن
معه بمرج أردبيل ، وبذلك طمع الخزر في البلاد وأوغلوا فيها حتى قاربوا الموصل
وعظم الخطب فلما علم ذلك هشام استعمل على تلك البلاد سعيداً الحرشي وأتبعه
بالجنود ولما وصل أرزن لقيته فلول الجراح فأخذهم معه حتى وصل إلى خللاط
فافتحها عنوة ثم سار عنها وفتح القلاع والحصون شيئاً بعد شيء إلى أن وصل برذعة
فزلها . كان ابن ملك الترك بأذربيجان يغير على بلادها وهو يحاصر مدينة ورثان
ولما بلغه وصول الحرشي رحل عنها فوصلها الحرشي وليس بها أحد فارتحل
حتى أتى أردبيل وهناك بلغه أن الخزر على قرب منه ومعهم خمسة آلاف من
المسلمين أسارى وسبائاً فسار إليهم ليلاً فوافقهم آخر الليل وهم نيام ففرق أصحابه في
أربع جهات فكبسهم مع الفجر فما بزغت الشمس حتى جاءوا على آخرهم وأطلق
الحرشي من معهم من المسلمين وأخذهم إلى باجروان ثم تجمعت الخزر مرة أخرى
ولقيها الحرشي بجهة برزند واقتتلوا قتالاً شديداً انهزم فيه الخزر هزيمة منكرة وعلى
الجملة فإن الحرشي أذل الخزر إذلاً شديداً واستنقذ منهم كل ما كانوا قد استولوا عليه
وأرسل الحرشي بأخبار انتصاره إلى هشام فكتب إليه هشام يأمره
بالقدوم عليه وولى أرمينية وأذربيجان أخاه مسلمة ثانياً فسار إلى الترك في
شتاء شديد حتى جاز البلاد في آثارهم وفتح مدائن وحصونا ودان له من
وراء بلنجر فاجتمعت تلك الأمم جميعها الخزر وغيرهم عليه في جمع كبير فلما
علم مسلمة ذلك أمر أصحابه فأوقدوا النيران ثم تركوا خيامهم وأثقالهم وعادوه وعسكره
جريدة وقدم الضعفاء وآخر الشجعان وطووا المراحل كل مرحلتين في مرحلة حتى
وصل إلى الباب والأبواب في آخر رمق .

وفي سنة ١١٤ قدم على هشام مروان بن محمد فهكا إليه مسلمة وأنه لم يفعل شيئاً
مع هذا العدو الشديد وطلب إليه أن يوايه أرمينية وأن يمدّه بمائة وعشرين ألف
مقاتل ليوقع بالخزر والترك وقعة يؤدبهم بها فاجابه إلى ذلك هشام وعزل مسلمة
وولى مروان الجزيرة وأرمينية وأذربيجان وسير الجنود إليه فدخل مروان بلاد

الجزر وسار فيها حتى انتهى إلى آخرها وملك الجزر بنفض بمجموعه أمامه ذليلاً فأقام مروان في تلك البلاد أياماً ودخل بلاد ملك السريز فأوقع بأهله وفتح أقلاعا ودان له الملك ولما رأى أهل تلك البلاد ما عليه مروان من القوة صالحوه فعاد عنهم وكان مروان يلح على أهل تلك البلاد بإظهار القوة حتى لم يكونوا يحدثون أنفسهم بحربه وخافه الترك خوفاً شديداً ودانت له جميع البلاد التي على شاطئ بحر الجزر .

في الشمال

كانت الحرب لا تنقطع بين المسلمين والروم من جهة الحد الشمالي للبلاد الإسلامية ولذلك كانت حماية الثغور بما يهتم به الخلفاء جد الاهتمام ويولون أمرها كبار القواد وكانت الشواتي والصوائف دائمة الحركة ومن اشتهر بقيادة الجيوش في تلك الأصقاع مروان بن محمد (قبل أن يولي أرمينية) ومسيلة بن عبد الملك ومعاوية بن هشام وسعيد ابن هشام وسليمان بن هشام ، وقد افتتحوها في غزواتهم بلدانا كثيرة رومية منها قونية وخرشنة وقيسارية وكثيراً من الحصون والقلاع .

وكانت مراكب البحر لا تزال تغير على الروم من البحر وكان أمير البحر في عهد هشام عبدالرحمن بن معاوية بن خديج ومن أكبر القواد عبدالله بن عقبة .

وما ينبغي ذكره في حروب الروم قتل عبد الوهاب بن بخت سنة ١١٣ ، وكان يغزو مع عبدالله البطال أرض الروم فانهزم الناس عن البطال فحمل عبد الوهاب وصاح أنا عبد الوهاب بن بخت ، أمن اللجنة تفرون ثم تقدم في نحر العدو فزبرجل يقول واعطشاه ، فقال تقدم الرى أمامك فخالط القوم فقتل ، وفي سنة ١٢٢ قتل عبدالله البطال وكان كثير الغزو إلى بلاد الروم والإغارة على بلادهم وله عندهم ذكر عظيم وكانوا يخافونه خوفاً شديداً وسيره عبدالملك بن مروان مع ابنه مسيلة إلى بلاد الروم وأمره على رموس أهل الجزيرة والشام وأمره أن يجعله على مقدمته وطلائعه وقال إنه ثقة شجاع مقدم لجعله مسيلة على عشرة آلاف فارس فكان بينه وبين الروم وإنما أشرنا إلى ذكر عبد الوهاب والبطال لأنهما بطلا رواية كبيرة ألفت في عصر

لا نعلمه بالتحقيق وعرفت بسيرة ذات الهممة والعامة يلفظونها (الدلمة) وهي أم عبد الوهاب وقد كُنا في صغرنا نسميها من بعض (المحدثين) وننمكة بقراءتها واليوم لا نرى أحداً يقرأ منها شيئاً وخيالها يشبه خيال سيرة الظاهر بيبرس فيظهر أنهما ألفا في عصر واحد

في الحجاز :

كان والى الحجاز محمد بن هشام المخزومي خال عبد الملك بن مروان وفي سنة ١٠٦ هـ حج هشام بن عبد الملك ، وبما يروى عنه في حجه هذا أنه لقيه سعيد بن عبد الله ابن الوليد ابن عثمان بن عفان فسار إلى جنبه يقول يا أمير المؤمنين إن الله لم يزل ينعم على أهل بيت أمير المؤمنين وينصر خليفته المظلوم ولم يزالوا يلعنون في هذه المواطن أبا تراب فإنها مواطن صالحة وأمير المؤمنين ينبغي له أن يلعنه فيها ، فشق على هشام قوله وقال لا قدمنا لثتم أحد ولا لعنه ، قدمنا حجاجاً ثم قطع كلامه وأقبل على أبي الزناد راوى هذا الحديث يسأله عن الحج ومناسكه .

ولما دخل مكة كلبه إبراهيم بن محمد بن طلحة وهو في الحجر فقال له أسألك بالله وبحرمة هذا البيت الذي خرجت معظماً له ألا رددت على ظلامي قال أى ظلامة قال دارى قال فأين كنت عن أمير المؤمنين عبد الملك قال ظلمنى ، قال فالوليد وسليمان قال ظلماني قال فعمر ، قال رحمه الله ردها على قال فيزيد بن عبد الملك . قال ظلمنى وقبضها منى من بعد قبضى لها وهى فى يدك فقال هشام لو كان فىك ضرب لضربتك قال فى والله ضرب بالسيف والسوط فانصرف هشام وهو يقول لا يزال فى الناس بقايا ما رأيت مثل هذا .

واستمر أمير الحجاز محمد بن هشام وهو الذى يقيم للناس حجهم إلا فى سنة ١١٦ هـ فإن الذى أقام الحج هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك ولى العهد وفى سنة ١٢٣ هـ حج يزيد بن هشام بن عبد الملك .

ولم يحصل فى الحجاز حوادث ولا ثورات فى عهد هشام .

أما أمر مصر والمغرب فستكلم عليه إن شاء الله وحده ؛ فى تاريخ مصر هذا مجمل حال الأمة العربية فى عهد هشام الذى طال ومنه يعرف ما كانت عليه من القوة وثبات العزيمة أمام من يمحاورها من الأعداء إلا أن الذى يؤخذ عليها هو ظهور عصبية الجاهلية بين العرب المقيمين بخراسان فكانت ثلاث فرق ينفس بعضهم على بعض كل خير وهم القحطانية والقيسية والرابعة ومن عيوب الأمم الكبرى أن تكون شعباً جنسية فإن هذا مما يؤذن بانحلالها وغلبة عدوها عليها وقد يكون الدين أو ما يقوم مقامه من الجامعات مزيلاً لهذا العيب متى كان سلطاناه على النفوس قوياً فإذا ضعف

أثره قليلا ونبض عرق التعصب الذميمة فمن المؤكد أنه لا بقاء للأمة معه وهكذا كان حال الأمة العربية بعد هذا العهد بقليل .

ولاية العهد

كان ولي العهد بحسب وصية يزيد بن عبد الملك هو الوليد بن يزيد فبدأ هشام أن يعزله ويولي بدله ابنه مسلمة واحتال لذلك فلم يفلح وإن كان قد أجابه بعض القواد إلى ما أراد وقد انتهى زمن هشام والوليد مباعد له نازل بالأزرق على ماء له بالأردن .

وفاة هشام

لست خلون من شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ توفي هشام بن عبد الملك وكانت خلافته تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوما (من ٢٥ شعبان سنة ١٠٥ إلى ٦ ربيع الأول سنة ١٢٥) .

صفته

كان هشام مشهوراً بالحلم والعفة ، شتم مرة رجلاً من الأشراف فقال له الرجل أما تستحي أن تشتمني وأنت خليفة الله في الأرض : فاستحيا منه هشام وقال اقتص مني قال إذا أنا سفيه مثلك قال نخذ مني عوضاً من المال قال ما كنت لأفعل ، قال فهبها لله ، قال هي لله ثم لك . فنكث هشام رأسه واستحيا وقال والله لا أعود مثلها أبداً قال عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس جمعت دواوين بني أمية فلم أر ديواناً أصح ولا أصلح للعامة والسلطان من ديوان هشام وصلاح الديوان وصحته من أعظم ما يمتاز به الخلفاء بعضهم على بعض . والمراد بالداوين ديوان الخراج أو هو بعبارة جديدة الميزانية التي بها يعرف ما يرد على الدولة وما يصرف . ولعل هذا هو الذي جعل الناس يصمون به بوصمة البخل لأن ذا الديوان الصحيح لا يكون مسرفاً حتى يحبه الشعراء والكتاب ويشيدوا بذكره ومما يؤخذ عليه ما فعله مع الوليد بن يزيد فإنه أساء إليه كثيراً حتى ساء خلقه . ودعا القواد إلى خلع الوليد فأجابه كثير منهم ثم لم ينفذ ما أراده فجعلهم عرضة لانتقام الوليد بعد موته .

١١ — الوليد الثاني

هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان وأمّه أم الحجاج بنت محمد بن يوسف

الثقفي كان واليا للعهد بعد هشام وكان مغاضبا له في حياته حتى خرج وأقام في البرية كما ذكرناه .

ولم يزل مقبلا في تلك البرية حتى مات هشام فجاءه الكتاب بموته وبيعة الناس له فكان أول ما فعله أن كتب إلى العباس بن عبد الملك بن مروان أن يأتي الرصافة فيحمي ما فيها من أموال هشام وولده وعياله وحشمه إلا مسلمة بن هشام فإنه كلم أباه في الرفق بالوليد فقدم للعباس الرصافة ففعل ما كتب به الوليد . وقد أثر عن الوليد شعر كثير في الشبهة بهشام فمن ذلك قوله

هلك الأحوال المشـ يوم وقد أرسل المطر وملكننا من بعد ذا
ك فقد أورق الشجر فاشكر الله أنه زائد كل من شكر
وقوله

ليت هشاما كان حيا فيرى محلبة الأوفر قد أترعا
ليت هشاما عاش حتى يرى مكياه الأوفر قد طبعها
كلناه بالصاع الذي كاله وما ظلمناه به أصبعا
وما ألفنا ذاك عن بدعه أحله الفرقان لي أجمعا

كان مما بهم الوليد أن ينتقم من كل من أعان هشاما عليه وهم كثير من سادة الأمة وأفراد البيت الأموي .

كان ممن أجاب هشاما إلى خلع الوليد محمد وإبراهيم ابنا هشام بن اسماعيل المخزوميان فوجه الوليد إلى المدينة يوسف بن محمد الثقفي واليا عليها ودفع إليه محمد وإبراهيم موثقين في عباة تين فقدم بهما المدينة فأقامهما للناس ثم حملا إلى الشام فأحضرا عند الوليد فأمر بجلدهما فقال محمد أسألك بالقراية . قال أي قرابة بيننا قال فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب بسوط إلا في حد قال ففي حد أضربك وقود أنت أول من فعل بالعرجي وهو ابن عمي وابن أمير المؤمنين عثمان (وكان محمد قد أخذه وقيده وأقامه للناس وجلده وبجته إلى أن مات بعد تسع سنين لهجاء العرجي إياه) ثم أمر به الوليد بجلده هو وأخوه إبراهيم ثم أوثقهما حديدأ وأمر أن يبعث بهما إلى يوسف بن عمر وهو على العراق فلما قدم بهما عليه عذبهما حتى ماتا .

وأخذ سليمان بن هشام بن عبد الملك فضربه مائة سوط وحلق رأسه ولحيته وغربه

إلى عمان من أرض الشام وحبس يزيد بن هشام وفرق بين روح بن الوليد وبين امرأته وحبس عذّة من ولد الوليد وهؤلاء الثلاثة من أفراد البيت المالكة .

وكان خالد بن عبد الله القسري سيّداً من سادات اليمن فطلب إليه الوليد أن يبايع لابنيه الحكم وعثمان بولاية العهد من بعده فأبى فغضب عليه الوليد وكان ذلك سبباً في أن أرسله إلى يوسف بن عمر الثقفي وإلى العراق فنزع ثيابه وألبسه عباءة وحمله في حمل بنهر وطأ وعذبه عذاباً شديداً وهو لا يكلمه كلمة ثم حمله إلى الكوفة فعذبه عذاباً شديداً حتى مات فأفسد ذلك على الوليد قلوب اليمانية وفسدت عليه قضاة وهم أكثر جند الشام .

وصار بنو أمية يشيعون عن الوليد بين الناس القبايح ورموه بالكفر وكان أكثرهم فيه يزيد بن عبد الملك وكان الناس إلى قوله أميل لأنه كان يظهر النسك .
بذلك كله نفرت من الوليد القلوب الخاصة والعامة وما سبب ذلك كله إلا شهوة الانتقام التي لا يستقيم بها ملك ولا يكون معها صلاح وإذا كان الانتقام يقبح بالناس فهو من الملوك أقبح وبذهاب ملكهم أسرع . أتت اليمانية يزيد بن الوليد فأرادوه على البيعة فاستشار في ذلك أخاه العباس بن الوليد فنهاء عن ذلك ولكنه لم ينته وبايعه الناس سرّاً وبعث دعاة فدهوا إليه الناس وبلغ الخبر مروان بن محمد بن مروان وهو بأرمينية فكتب إلى سعيد بن عبد الملك يأمره أن ينهى الناس ويكفهم ويحذرهم الفتنة ويخوفهم خروج الأمر عنهم فأعظم سعيد ذلك وبعث بكتاب مروان بن محمد إلى العباس بن الوليد فاستدعى العباس يزيد وتهدده فكتبته يزيد للخبر فصدقه ولما اجتمع ليزيد أمره أقبل إلى دمشق وقد بايع له أكثر أهلها سرّاً وكان ولليها عبد الملك ابن محمد بن الحجاج فاستولى يزيد على دمشق وجهاز جيشاً لمقاتلة الوليد عليه عبد العزيز ابن الحجاج بن عبد الملك فذهب إليه وهو بالأغدف من أرض عمان فقاتله ولما أحس الوليد بالغلبة دخل قصره وأغلق عليه بابه وجلس وأخذ مصحفاً فنشره يقرأ فيه وقال يوم كيوم عثمان فصعدوا على الحائط ودخلوا عليه فقتلوه وحزوا رأسه وذهبوا به إلى يزيد فنصبيه على رمح وطيف به في دمشق .

وكان قتله لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٢٦ وكانت مدة خلافته سنة وثلاثة أشهر . وبقتله افتتح باب الشوم على بني أمية .

١٢ - يزيد الثالث

هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه أم ولد اسمها شاه آفريد بنت فيروز ابن يزدجرد بن شهربار بن كسرى وفي ذلك يقول :

أنا ابن كسرى وأبي مروان وقبصر جدي وجدى خاقان

يبيع بالخلافة بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٢٦ وكان يسمى يزيد الناقص قيل لأنه نقص من أعطيات الناس مازاده الوليد بن يزيد وردّها إلى ما كانت عليه زمن هشام . وكانت ولاية يزيد فاتحة اضطراب في البيت الأموي ومبدأ انحلاله وذهاب سمادته .

وأول ما كان من الاضطراب بالشام قيام أهل حمص ليأخذوا بثأر الوليد عن قتله وأمروا عليهم معاوية بن يزيد بن حصين وتابعهم على ما أرادوا من ذلك مروان ابن عبد الله بن عبد الملك وكان عاملاً للوليد على حمص وهو من سادة بني مروان نبلاً وكرماً وعقلاً وجمالاً ؛ فلما بلغ يزيد خبرهم أرسل إليهم رسلاً فيهم يعقوب بن هاني . وكتب إليهم أنه ليس يدعو إلى نفسه وإنما يدعو إلى الشورى فلم يرض بذلك أهل حمص وطرّدوا رسل يزيد وحينئذ جهّز لهم جيشاً عليه سليمان بن هشام فسار ذلك الجيش حتى نزل حواريين . كان أهل حمص يريدون الذهاب إلى دمشق فأشار عليهم مروان بن عبد الله أن يبدؤا بقتال هذا الجيش فاتهموه فقتلوه هو وابنه وولوا أبا محمد السفيناني وتركوا جيش سليمان ذات اليمسار وساروا إلى دمشق فسار سليمان مجدّاً في أثرهم فلمحقهم بالسليمانية وكان يزيد قد أرسل جنوداً آخر يقدمه عبد العزيز بن الحجاج فاجتمع الجنندان على أهل حمص فهزموهم وقتلوا منهم عدداً عظيماً ولما رأوا ذلك دانوا ليزيد وبايعوه وكافعوا أهل حمص فعمل أهل فلسطين فإنهم طردوا عاملهم وولوا أمرهم يزيد بن سليمان بن عبد الملك وكذلك فعل أهل الأردن وولوا أمرهم محمد بن عبد الملك واجتمعوا مع أهل فلسطين على قتال يزيد بن عبد الملك فسير إليهم يزيد سليمان بن هشام في أهل دمشق وأهل حمص الذين كانوا مع السفيناني وكانت عدتهم أربعة وثمانين ألفاً ولم تتم لأهل فلسطين والأردن لأنهم اختلفوا ففترق أمرهم وانتهوا بالبيعة ليزيد .

وكما كان هذا الخلاف والشقاق بالشام كان الأمر على أشد من ذلك بالعراق
والمشرق فإن يزيد ولي العراق منصور بن جمهور وعزل عنه يوسف بن عمر فذهب
منصور إلى الكوفة وأخذ البيعة بها ليزيد ثم أرسل العمال إلى خراسان فامتنع نصر
ابن سيار من تسليم عمله إلى عمال منصور وضبط البلاد وأعطى الناس بعض أعطياتهم
فظالبوه ببقية المطام فأبى ذلك عليهم ، قام في وجهه رجل من كبار اليمن هو جديع
ابن علي الأزدي الملقب بالكرمانى لأنه ولد بكرمان وقام معه اليمانية يريدون
إفساد الأمر على نصر فقامت النزارية مع نصر عصبية له وبذلك نبض عرق العصبية
الجاهلية بين الحيين العظميين من العرب وهما اليمانية والنزارية ، فاستحضر نصر
الكرمانى وحبيه فاحتالت الأزدي حتى أخرجوه من محبسه وجمع الناس لحرب نصر
وكادت الحرب تقع بينهما لولا أن سعى الناس بالصلح بينهما ولكنه صلح على فساد
لأن كلا منهما كان يخاف الآخر وبهذا صارت بلاد خراسان مرعى هنيئاً لدعاة
بنى العباس ، ولم يكن عند ولاية الأمر من بنى أمية بالشام ما يمكنهم من سد هذه الثلة
التي أثاروها على أنفسهم بهذا الانشقاق المؤذن بالانحلال .

لم تعطل مدة يزيد في الخلافة فإنه توفي لعشر بقين من ذى الحجة سنة ١٢٦ بعد خمسة
أشهر واثنين وعشرين يوماً من استخلافه . وكان قد عهد بالولاية من بعده لأخيه
إبراهيم بن الوليد ثم لعبد العزيز بن عبد الملك . فلما توفي يزيد قام بالأمر من بعده
أخوه إبراهيم غير أنه لم يتم له الأمر فكان تارة يسلم عليه بالخلافة وتارة بالامارة
وتارة لا يسلم عليه بواحدة منهما .

وسبب ذلك أن مروان بن محمد بن مروان والى الجزيرة وأرمينية لم يررض ولاية
إبراهيم فسار إلى الشام في جنود الجزيرة فاستولى على قنسرين وحمص ولما وصل
عين الحر قابلته جنود أرسلت لحربه من قبل إبراهيم بن الوليد فانتصر عليهم مروان
وهزمهم هزيمة منكرة ثم أخذ عليهم مروان البيعة له ثم سار حتى أتى دمشق فاستولى
عليها وبايعه أهلها وهرب إبراهيم بن الوليد فأمنه مروان ولعدم تمام الأمر لإبراهيم
لم يعده المؤرخون من الخلفاء .

١٣ - مروان الثاني

هو مروان بن محمد بن مروان بن الحكم وأمه أم ولد كردية كانت لابراهيم بن الاشر فآخذها محمد بن مروان يوم قتل ابراهيم فولدت له مروان سنة ٧٠ من الهجرة وكان والياً على الجزيرة وأرمينيا كما كان أبوه قبل ذلك وكان الناس يلقبونه بالجمعدى لأنه تعلم من الجمعد بن درهم مذهبه في القول بخلق القرآن والقدر وغير ذلك . وبويع الخلافة في دمشق بعد انتصاره على أهلها سنة ١٢٧ .

كانت مدة مروان كلها مملوءة بالفتن والاضطرابات منذ بويع إلى أن قتل . وأول ما كان من ذلك خروج عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب بالكوفة داعياً إلى نفسه وكان معه من الشيعة عدد عظيم جداً وكان والي العراق عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز فجند في حربه ، وكانت العامة تميل إليه لمحبتهم لأبيه فساعد ذلك على أن غلب عبدالله بن معاوية ونفاه عن العراق .

ثم كان بالشام ما هو أفظع من ذلك وهو الخلاف المتوالى على مروان من أهل الأمصار الكبرى فانتقض عليه أهل حمص وكان له معهم واقعة هائلة انتصر فيها عليهم وقتل منهم مقتلة عظيمة . ثم خالف عليه أهل الغوطة فخاربهم وانتصر عليهم . ثم خالف عليه أهل فلسطين فكانت له معهم وقائع انتصر فيها عليهم ؛ ثم ثار عليه سليمان بن هشام بن عبد الملك فإنه قد حسن له بعض دعاة الشر والفتنة خلع مروان وقالوا له أنت أَوْضأ هُند الناس من مروان وأولى بالخلافة . فأجابهم إلى ذلك وسار بإخوته ومواليه معهم فمسكرو بقنسرين وكاتب أهل الشام فأتوه من كل وجه وبلغ الخبر مروان وكان بقرقيسياً فأقبل إليه بالجنود ولاقاه بقرية خساف من أرض قنسرين وكانت النتيجة أن انهزم سليمان وجنده وأسر مروان منهم عدداً عظيماً فقتلهم ، ويقال إنه أحصيت القتلى من جند سليمان يومئذ فبلغت ثلاثين ألفاً ومضى سليمان في هروجه حتى وصل حمص فاجتمعت عليه الفلول فقصدته مروان ، وفي الطريق قأبلته جنود سليمان فانهزموا ، ولما علم سليمان بهويهم ترك حمص وسار إلى تدمر فأقام بها ، أما مروان فأتى حمص واستولى عليها . فأنتم ترون أن القوة التي كان يرتكز عليها ملك بني أمية وهي جنود الشام قد انشقت انشقاقاً محزناً تبعاً لانشقاق البيت المالِك وهذا أعظم

ما يساعد العدو الذي يعرف كيف ينتهز الفرص .

لم تقف الاضطرابات عند هذا الحد بل وجدت بقايا الخوارج الفرصة لإظهار ما في أنفسهم فخرج الضحاك بن قيس الشيباني وأتى الكوفة واستولى عليها من يد أميرها عبد الله بن عمر بن عبد العزيز فهرب عبد الله إلى واسط فتبعوه ولما اشتدت الحرب سلم عبد الله الأمر إلى الضحاك وبايعه وصار من عداد الحرورية وكذلك دخل في هذه البيعة سليمان بن هشام بن عبد الملك ولما تم ذلك للضحاك عاد إلى الموصل فافتتحها واستولى على كورها وكان مروان إذ ذاك محاصراً لخص فلما بلغه الخبر كتب إلى ابنه عبد الله وهو خليفته بالجزيرة يأمره أن يسير إلى نصيبين فيمن معه لينزع الضحاك عن توسط الجزيرة فسار إليها في سبعة آلاف فسار إليه الضحاك وحصره في نصيبين وكان مع الضحاك نحو من مائة ألف ولما انتهى مروان من أمر حصص سار لمقابلة الضحاك فالتقى به في نواحي كفر توثا فحصلت بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها الضحاك فولى الخوارج عليهم سعيد بن بهدل الخبيري أحد قواد الضحاك وأعادوا الكرة على جند مروان فانهزم القلب وفيه مروان ووصل للخبيري إلى خيمته وثبتت الميمنة والميسرة ولما رأى أهل العسكر قلة من مع الخبيري ثار إليه العبيد بعمد الخيم فقتلوه هو ومن معه وبلغ الخبر مروان وقد جاز المعسكر بخمسة أميال منهزماً فانصرف إلى عسكره ورد خيوله إلى مواقعها وبات ليلته في عسكره .

ولما علم الخوارج بقتل الخبيري ولوا بدله شيبان بن عبد العزيز البعكري فأقام يقاتل مروان ولكنه لما رأى أن الناس يتفرقون عنه انصرف بمن معه إلى الموصل فتبعهم مروان وأقام يقاتلهم ستة أشهر .

في أثناء ذلك سير مروان يزيد بن عمر بن هبيرة إلى العراق بالجنود فأجلى الخوارج عن أمصاره وضبطها ولما تم له ذلك سير جنداً لمساعدة مروان فلما علم شيبان بذلك كره أن يكون بين عدوين فرحل عن الموصل فسير مروان في أثره جنداً وأمر القائد أن يقيم حيث يقيم شيبان وأن لا يبدأه بقتال فإن قاتله شيبان قاتله فلم يزل يتبعه حتى لاقاه ببحر فقتل وهزمه هزيمة منكرة فمضى شيبان إلى سجستان فهلك بها وذلك سنة ١٣٠ ومن الذين خرجوا على مروان وشغلوه المختار بن عوف الأزدي الشهير بابي

حمزة وكان يوافي الموسم كل سنة يدعو الناس إلى خلاف مروان بن محمد ولم يزل على ذلك حتى وافى عبد الله بن يحيى في آخر سنة ١٢٨ فقال له يا رجل اسمع كلاما حسنا أراك تدعو إلى حق فانطلق معي فإني رجل مطاع في قومي فخرج حتى ورد حضر موت فبايعه أبو حمزة على الخلافة ودعا إلى خلاف مروان وآل مروان .

وبينا الناس بعرفة سنة ١٢٩ إذ طلعت عليهم أعلام وعمائم سود على رؤس الرماح وهم سبعائة ففرزع الناس حين رأوهم وسألوهم عن حالهم فأخبروهم بخلافهم مروان وآل مروان فرأسلهم عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك وهو يومئذ هلي مكة والمدينة وطلب منهم الهدنة فقالوا نحن بحجنا أضن وعليه أشح فصالحهم على أنهم جميعا آمنون بعضهم من بعض حتى ينفر الناس النفر الأخير .

فوقفوا بعرفة على حدة ولما كان النفر الأول نفر عبد الواحد فيه وخلي مكة فدخلها أبو حمزة بغير قتال ثم مضى عبد الواحد حتى دخل المدينة فضرب هلي أهلها البعث وزادهم في العطاء عشرة واستعمل عليهم عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن عثمان ففضوا حتى إذا كانوا بقديد لقيتهم جنود أبي حمزة فأوقعت بهم وقتلت منهم مقتلة عظيمة وذلك لسبع بقين من صفر سنة ١٣٠ ثم سار أبو حمزة حتى دخل المدينة من غير أن يلقي فيها حربا وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه تعلمون يا أهل المدينة أنا لم نخرج من ديارنا وأموالنا أشرا ولا بطراً ولا عبثاً ولا لدولة ملك نريد أن نخوض فيه ولا لنار قديم نيل منا ولكننا لما رأينا مصاييح الحق قد عظمت وعنف القائل بالحق وقتل القائم بالقسط ضاقت علينا الأرض بما رحبت وسمعنا داعياً يدعو إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن فأجبنا داعي الله (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) أقبلنا من قبائل شتى النفر منا على بعير واحد عليه زادهم وأنفسهم يتعاورون لحافاً واحداً قليلون مستضعفون في الأرض فقوانا وأيدنا بنصره فأصبحنا والله جميعاً بنعمته إخواناً ثم لقينا رجالكم بقديد فدعوناهم إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن ودعونا إلى طاعة الشيطان وحكم آل مروان فشتان لعمر الله ما بين الرشد والغنى ثم أقبلوا ليهرعون يزفون قد ضرب الشيطان فيهم بجرانه وغلت بدماهم مراجله وصدق عليهم ظنه وأقبل أنصار الله عز وجل عصائب وكتائب بكل مهند ذي رواق فدارت رحانا واستدارت رحاهم بضرب يرتاب منه المبطلون وأنتم يا أهل المدينة إن تنصروا مروان

وآل مروان يستحقكم الله عز وجل بعذاب من عنده أو بأيدينا ويشف صدور قوم
 مؤمنين يا أهل المدينة أولكم خير أول وآخركم شر آخر يا أهل المدينة الناس منا ونحن
 منهم إلا مشركاً أو عابداً وثناً أو مشرك أهل الكتاب أو إماماً جائراً يا أهل المدينة
 من زعم أن الله عز وجل كلف نفسه فوق طاقتها أو سألها ما لم يؤتها فهو قه عز وجل
 عدو ولنا حرب يا أهل المدينة أخبروني ثمانية أسهم فرضها الله عز وجل في كتابه
 على القوى والضعيف فجاء ناسع ليس له منها ولاية ولا سهم واحد فأخذها لنفسه
 مكابراً محارباً للرب يا أهل المدينة بلغني أنكم تنتقصون أصحابي قلتهم شباب أحداث
 وأعراب جفاة وبلدكم أهل المدينة وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلا شباباً أحداثاً شباب والله مكتهلون في شبابهم غصية عن الشر أعينهم ثقيلة عن
 الباطل أقدامهم قد باعوا الله عز وجل أنفسهم تموت بأنفس لا تموت قد خالطوا كلالهم
 بكلالهم وقيام ليلهم بهيام نهارهم منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلما مروا بآية
 شوق شفقوا شوقاً إلى الجنة فلما نظروا إلى السيوف قد انتضبت والرماح قد شرعت
 وإلى السهام قد فوقت وأرعدت الكتيبة بصواعق الموت واستخفوا وعيد الكتيبة
 لو عيد الله عز وجل ولم يستخفوا لو عيد الكتيبة فطوبى لهم وحسن مآب فكم من
 عين في منقار طائر طالما فاضت في جوف الليل من خوف الله عز وجل وكم من يد
 زالت عن مفصلها طالما اعتمد بها صاحبها أقول قولي هذا وأستغفر الله من تقصيرنا
 ﴿وماتوفيتي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب﴾ .

ثم إن أبا حمزة ودع أهل المدينة وسار نحو الشام وكان مروان قد انتخب من
 عسكره أربعة آلاف فارس واستعمل عليهم عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي
 وأمره أن يجد في السير ويقا تل الخوارج فإذا ظفر بهم سار حتى يبلغ اليمن ويقا تل
 عبد الله بن يحيى فسار ابن عطية حتى لقي أبا حمزة بوادي القرى فقاتله حتى قتله
 وهزم أصحابه ثم سار إلى المدينة فأقام بها شهراً وبعد ذلك سار إلى اليمن وبلغ
 عبد الله بن يحيى مسيره إليه وهو بصنعاء فأقبل إليه بمن معه ولما التقيا قتل عبد الله
 وحمل رأسه إلى الشام .

كل هذه المشاغل والفتن التي كانت بالشام والحجاز شغلت مروان عن خراسان
 وما كان يجري فيها فكان ذلك أعظم مساعد لشيعه بنى العباس ورئيسهم المقدام أبي مسلم

الحراساني على أخذ خراسان ومبايعة أهلها على الرضا من بني العباس ثم مدوا سلطانهم إلى العراق فاستولوا عليه من عمال بني أمية (وسنفضل حديثهم وما كان منهم حينما نشغل بتاريخ الدولة العباسية).

وفي شهر ربيع الأول سنة ١٣٢ بومع بالكوفة لأبي العباس السفاح أول الدولة العباسية وبعد أن تم له الأمر بالعراق فكر في إرسال الجند لمروان حتى يقضى عليه القضاء الأخير فاختره عبد الله بن علي قائداً لذلك الجند فسار حتى التقى بمروان وجنده على نهر الزاب لليلة من خلعتا من جمادى الآخرة سنة ١٣٢ وهناك كانت الموقعة العظمى بين الجندين وانتهت بهزيمة مروان بن محمد بعد أن قتل من معه مقتلة عظيمة وكانت الهزيمة لإحدى عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة وصار مروان ينتقل من بلد إلى آخر وعبد الله بن علي يتبعه ولما جاز مروان أرض الشام قاصداً مصر أرسل عبد الله في أثره أخاه صالح بن علي فلم يزل وراءه حتى عمر به نازلاً في كنيسة بقرية بوسير وبعد قتال خفيف قتل مروان لليلتين بقيتا من ذى الحجة سنة ١٣٢ وبقتله انتهت أيام الدولة الأموية وابتدأ عصر الخلافة العباسية (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير).

الخاتمة

في مدنية الإسلام في عهد الدولة الأموية وأسباب سقوطها

الخلافة الإسلامية

لبست الخلافة في عهد الدولة الأموية مظهر الملك وأبهة واستشعرت سطوة الحكم وعظمته فبعد أن كان الخلفاء الراشدون للناس كافة لا يمنعهم دون الخليفة حجاب ولا يصدم عنه باب وجد في العهد الأموي الحجاب والمقاعير في المساجد الجامعة وبعد أن كان يقول عمر بن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم في أعوجاجا فليقومه قال عبد الملك بن مروان في خطبته بعد قتل ابن الزبير ولا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه وبعد أن كان الخليفة يختلط بالناس كأحدهم في الأسواق والجماع يأمر ينهى ويربى ويؤدب رأينا الوليد بن عبد الملك تصرف له الناس من المسجد النبوي حينما أراد مشاهدته وأثر الصناعة فيه وكادوا يصرفون سعيد بن المسيب شيخ القهاء بالمدينة لولا جلال سنه واحترام الأمير عمر ابن عبد العزيز له وبعد أن لم يكن للخليفة شارة يمتاز بها صرنا نروى الروايات عن قضيب الخلافة وخاتمها ونشهد للوليد بن يزيد بن عبد الملك حينما جاءه نعي عمه هشام ابن عبد الملك .

طاب يومى ولد شرب السلافة وأتانا نعى من بالرصافة

وأتانا البريد ينعى هشاما وأتانا بخاتم للخلافة

وبعد أن كان الخلفاء بعيدين عن مظاهر الترف يجتزئ أحدهم بأقل ما يجتزئ به الضعفاء من رعيتهم ويتمنى بعد ذلك أن يخرج من الدنيا كفافا لأعليه ولاله صرنا نرى بنى مروان قد انغمسوا في الترف فاخترت لهم الألوان وتبسطوا بما لذ وطاب فسمعوا الأغاني من القيان كما يروى عن يزيد بن عبد الملك وابنه الوليد بن يزيد . وبعد أن كانت الخلفاء تختار من بيوت متعددة رأينا الخلافة في هذه الدولة قد انحصرت في بيت واحد يختار كل خليفة منهم ولي عهده من أهل بيته إما ابنه أو أخاه أو ابن عمه شأن

الملك العقيم وبعد أن كانت الأمة تساس بوازع الدين وأثره في النفس رأيناها تساس بقوة البطش وشد السيف حتى كان عبد الملك يقول للناس تطالبون منا أن نسير فيكم بسيرة الشيخين أبي بكر وعمر وتسيرون أنتم بسيرة الناس في عهد أبي بكر وعمر فكأنه يعتذر لهم عن قسوته في معاملتهم بأنهم هم الذين حملوه على ذلك بما ظهر فيهم من بدع الأخلاق وكما تمثل يزيد بن معاوية حينما جاءه الخبر بخلع أهل المدينة له .

هم بدلوا الحكم الذي في سيجتي فبدلت قومي غلظة بليان

وإذا كنا على رأى من يقول إن الأمة هي التي تخلق ملوكها (وهو قول حق)

ظهر لنا صدق عبد الملك ويزيد فيما قالاه .

وعلى الجملة فإن مظاهر الملك قد ظهرت على هذه الدولة من أول وجودها كما أن الترف قد لحقها في آخر أمرها وهو نتيجة طبيعية لانحصار الخلافة في بيت واحد

الانتخاب والبيعة

جرى خلفاء بني أمية على اختيار أولياء العهد في حياتهم فكلهم كان مختارا من صفه ماعدا رأس هذه الدولة معاوية بن أبي سفيان ومروان بن الحكم ويزيد بن الوليد ابن عبد الملك ومروان بن محمد فإن أربعتهم قد أخذوها بالقوة فمعاوية اختاره أهل الشام فغالب بهم حتى استقر له الأمر واجتمعت عليه الكلمة ، ومروان اختاره بعض أهل الشام عقب موت معاوية الثاني فغالب بهم حتى فاز بعض الفوز وتم الأمر لبني أمية على يد ابنه عبد الملك ويزيد الثالث خرج على ابن عمه الوليد بن يزيد الثاني حتى قتله وحل محله . ومروان بن محمد دعا إلى نفسه عقب موت يزيد الثالث فبايعه قوم وكرهه آخرون ولم يزل في أخذ ورد حتى دالت دولتهم على يده .

أما من عدا هؤلاء الأربعة وهم تسعة الخلفاء فقد كانوا مختارين من قبل أسلافهم فيزيد الأول اختاره أبوه معاوية . ومعاوية الثاني اختاره يزيد ، وعبد الملك اختاره أبوه مروان ، والوليد وسليمان اختارهما أبوهما عبد الملك وعمر ويزيد اختارهما سليمان : الأول ابن عمه والثاني أخوه وهشام والوليد الثاني اختارهما يزيد الأول أخوه . والثاني ابنه .

ولم يحصل في عهد بني أمية أن اختار أحدهم واحدا لولاية عهده بل كانوا دائما يختارون من يلي عهدهم ومن بعده وهذه من أغلاطهم التي جربوا سوء نتائجها ولم يراعوا

عنها فكانت سبباً مهماً من أسباب القضاء على دولتهم كما سيأتى توضيحه .
 وكانوا يأخذون البيعة فى حياتهم لولاية عهودهم فإذا مات الخليفة جددت البيعة
 مرة ثانية تأكيذاً للعهد والميثاق . وأول من كان يبايع أمراء البيت الأموى ثم يليهم
 القواد ثم أمراء الأمصار وهؤلاء يأخذون البيعة على من تحت إمرتهم وكانت البيعة
 على السمع والطاعة والعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد شذوا
 أحياناً عن نص هذه البيعة إذا كانت عقب ثورة فقد أخذ مسلم بن عقبة المرى البيعة
 على أهل المدينة بعد وقعة الحرة على أنهم خول ليزيد يحكم فى أنفسهم وأموالهم وأبنائهم
 وكان الحجاج بعد هزيمة بن الأشعث لا يبايع إلا من أقر على نفسه بالكفر بخروجه

إدارة البلاد

كانت البلاد إسلامية تدار بمعرفة أمراء يختارهم الخلفاء وهم نواب عنهم .
 وكانت مقسمة إلى إمارات كبرى وهى :

- (١) الحجاز : وينتظم المدينة ومكة والطائف ويقم الأمير بالمدينة وكان يضاف
 إلى ذلك أحياناً بلاد اليمن وأحياناً تكون مستقلة بأمير .
- (٢) العراق : وينتظم الكوفة والبصرة وخراسان والأمير يقيم فى الكوفة بعض
 السنة وفى البصرة بعضها ، وكانت خراسان تستقل أحياناً بأمير يخاطب الخليفة رأساً
 وقد يضاف أحياناً إلى إمارة العراق بلاد اليمامة .
- (٣) الجزيرة وأرمينية : وتنظم بلاد الموصل وأذربيجان وولايات أرمينية .
- (٤) أجناد الشام : وكانت خمسة وهى : فلسطين والأردن ودمشق وحمص
 وقنسرين ، وكانت قنسرين وكورها مضمومة إلى حمص ، حتى كان يزيد بن معاوية ،
 فجعل قنسرين وأنطاكية ومنبجا جنداً برأسه ، وإنما سمي كل منها جنداً ، لأنه يجمع
 كوراً ، والتجند التجمع ، وقيل سميت كل ناحية بجند ، كانوا يقبضون أعطياتهم فيه
 والأقرب أن هذا هو أصل التسمية .

(٥) مصر وإفريقية وتنظم بلاد مصر وشمال أفريقيا ، وكانت إفريقية فى بعض
 الأحيان تستقل بوال عن مصر

(٦) بلاد الأندلس بعد فتحها تارة كانت تضم إلى إفريقية .

وكل أمير كان يختار من رجاله أمراء على الكور التي هي في حدود إمارته .
كانت الاعمال التي ترجع إلى الخلفاء وهي :

(١) إقامة الصلاة

(٢) قيادة الجيش

(٣) جباية الخراج ، والصدقات ووضع ذلك مواضعه .

(٤) القضاء بين الناس في منازعاتهم ، وقد كان الأمير يقوم مقامه الخليفة أحيانا في جميع ذلك ويقيم للمسلمين صلاتهم بنفسه ويقود الجند أو يختار من رجاله قائدا للجيش ويعين جايا للخراج فيصرف منه حاجات الإمارة وأعطيات الجنود ويرسل بما يبقى إلى الخليفة ويعين من شاء للقضاء بين الناس وتارة كانوا يقصرون الولاية على الصلاة والحرب والقضاء ويعين الخليفة عاملا للخراج يرجع إليه رأسا .

والأمراء الذين كانت إليهم النيابة العامة كانوا متمتعين بما يسمى في العرف الحاضر بالاستقلال الإداري فكانوا يتصرفون في كل شيء ويعلمون الخليفة بما عندهم من الأمور العظيمة وأظهر ما كان هذا الاستقلال في بلاد العراق في عهد زياد ابن أبي سفيان وابنه عبيد الله والحجاج بن يوسف وعمر بن هبيرة وخالد بن عبد الله القسري إلا أن الحجاج كان أكثرهم استقلالا للثقة التي حازها عند عبد الملك وابنه الوليد كانت المشاكل تحمل والمنازعات تقضى في حواضر الإمارات إلا أنه لا مانع يمنع إذا ظلمة من أن يرفع أمره إلى الخليفة وقد ترفع عنه ظلامته وقد ضيق على الأمراء عمر بن عبد العزيز بعض التضيق لأن ثقته كانت بهم قليلة وقد حتم عليهم أن لا ينفذوا حدا من الحدود من قتل أو قطع إلا إذا عرض عليه وأمر بتنفيذه ، أما في عهد غيره فكان الأمراء يفعلون ما فوق ذلك من غير أن يعلم الخليفة بما يفعلون فكان أحدهم يأمر بقتل الرجل على أيسر الذنوب ويضربه بالضرب المبرح من غير أن يكون هناك اعتراض عليه لا من الخليفة ولا من الناس .

والذي دعا إلى تمتع الأمراء بهذا الاستقلال هو صعوبة المواصلات بين حاضرة الخلافة دمشق وبين حواضر الولايات فلو ألزم الأمير أن يستشير في كل ما يقع في

دائرة ولايته اطال عليهم الزمن ، و بقيت المشاكل من غير حل زمناً طويلاً وهذا
 مسبب للاضطراب الكثير .

ومن أعظم ما يؤخذ على بني أمية في النصف الثاني من أيام خلافتهم إذلال الأمراء
 ومصادرتهم في أموالهم وأحياناً الإتيان على أنفسهم بعد أن يعزلوا وقد ابتدأ هذا
 في عهد سليمان بن عبد الملك فإنه أذل عمال الحجاج ومن كانوا يلوذون به بعد أن
 مهدوا لهم السبل ، ووطئوا لهم المنابر واستمر الأمر على ذلك من بعد عمر بن
 عبد العزيز إلى أن انتهى أمرهم ، وقد كان هذا سبباً من أسباب فناء البيت الأموي
 ومن أغرب ما حصل لهم أن يوسف بن عمر الثقفي الذي ولي العراق بعد خالد بن عبد الله
 القسري اشترى من الوليد بن يزيد خالداً وعماله بخمسين ألف ألف فدفعه إليه فزع
 ثيابه وألبسه عباءة وحمله في حمل بغير وطاء وعذبه عذاباً شديداً وهو لا يكلمه كلمة
 ثم حمله إلى الكوفة فعذبه ووضع المضرسة على صدره فقتله في الليل ودفنه من وقته
 بالحيرة في عباءته التي كان فيها وذلك بعد أن ولي خالد العراق خمس عشرة سنة وهو
 بعد هذا سيد من سادات اليمن وعظيم عظمائهم .

قيادة الجنود

تمتاز هذه الدولة بأن عصرها كله كان زمن فتح ، ففيه اتسعت حدود المملكة
 الإسلامية من الجهة الشرقية في السغد والصغد وبلاد الترك ، ومن الجهة الشمالية في
 في أذربيجان وأرمينية وبلاد الروم ومن الجهة الغربية في أفريقية والاندلس .
 وكان عصرها مع هذا زمن حروب داخلية عظام . حيناً مع الحوارج وحيناً مع
 طلاب الخلافة من بني علي ولم يخل عصر خليفة أموي من حروب داخلية إلا عصر
 الوليد بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز . فهي إذاً دولة حربية . ولا جرم أن امتاز
 فيها أفراد كثيرون بقيادة الجنود إلى حومة الوغى واشتهروا بالثبات ومضاء العزيمة
 وحسن التدبير في الحرب وهانحن نورد على أسماعكم جملة من أولئك الأفراد العظام
 الذين مر ذكرهم .

من اشتهر بالشرق

(١) المهلب بن أبي صفرة الأزدي ، وكان عليه تاماً بمكيدة الحرب والاحتراص من

فوائدها واشتهر في حروبه مع الخوارج ببلاد فارس وله حروب قليلة بما وراء النهر وامتناز المهلب بمحبته للجماعة وبغضه للفتن والثورات .

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي وكان شجاعاً مقداماً لا يردّه شيء عن قصده ، واشتهر بحروبه بما وراء النهر فإنه دوح تلك البلاد وأذل أهلها ، وقد أخذ عليه خلعه لسليمان ابن عبد الملك عقب خلافته ، وكان ذلك سبب هلاك قتيبة وأهل بيته ، وفقد الدولة صالح خدمتهم .

(٣) يزيد بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان شجاعاً لا يخطر له الفرار على بال واشتهر بحروبه في جرجان وطبرستان فإنه ردّ أهلها إلى الطاعة بعد غدرهم وقطعهم الطريق - طريق خراسان - وله حروب بعد ذلك بما وراء النهر وأخذ عليه خلعه ليزيد بن عبد الملك عقب خلافته ، وكان ذلك سبباً لهلاكه وهلاك أهل بيته الذين كانوا غرة في جبين الدولة الأموية .

(٤) أسد بن عبد الله القسري اشتهر بحروبه العظيمة بما وراء النهر وكان الناس هناك يسمونه ملك العرب وما يوه هيبة لم يهابوها قائداً قبله وأخذ عليه عصيته لقومه من اليمن على غيرهم من نزار حتى كان ذلك سبباً في فساد أهل خراسان واختلافهم .

(٥) محمد بن القاسم بن محمد الثقفي اشتهر بحروبه في بلاد السند على عهد الحجاج بن يوسف وافتتح من السند أعظم بلدانهم وأحكم الأمر بها حتى دانت له وقد قتل في أول خلافة سليمان بن عبد الملك واشتهر في أرمينية وأذربيجان .

(٦) محمد بن مروان بن الحكم الأموي كان شجاعاً أيداً وعزيمة ثابتة حتى كان أخوه عبد الملك يحسده على ذلك وله غزوات وفتوح في شمال أرمينية وأذربيجان .

(٧) مروان بن محمد بن مروان كان كأبيه بطلاً مقداماً سد ثغور أرمينية وأذربيجان وأبلى فيها البلاء الحسن .

(٨) الجراح بن عبد الله الحكمي ، وقد قتل في بعض حروبه مع الخزر واشتهر في بلاد الروم .

(٩) مسلمة بن عبد الملك كان أشجع أولاد عبد الملك بن مروان غزا القسطنطينية المرة الثانية وافتتح كثيراً من الحصون الرومية وقد قصر به عن الخلافة أن أمه كانت أمة ، ولم يكن بنو أمية في أول أمرهم يولون إلا أولاد الحرائر .

(١٠) أبو محمد عبد الله البطال كان رئيساً على عرب الجزيرة الذين يغزون ثغور

الروم وكانت الروم تهابه هيبة شديدة

(١١) العباس بن الوليد بن عبد الملك كان يسمي مسلمة في نباهة الشأن وقوة
العزيمة وكان كثيراً ما يقرود الشواقي والصوائف إلى البلاد الرومية واشتهر
في الغرب وأفريقية

(١٢) عقبة بن نافع وهو مؤسس القيروان وله مع البربر وقائع كثيرة انتصر
في معظمها وكانت نهاية أمره أنه قتل في إحدى تلك الوقائع

(١٣ و ١٤) موسى بن نصير وطارق بن زياد وهما اللذان فتحا بلاد الأندلس

وأدخلوا الإسلام في قارة أوربا

وهناك غيرهم من القواد ؛ لكن لم يكن لهم من رفعة القدر ما لهؤلاء ولم تكن همة
الدولة الإسلامية قاصرة على تقوية الجيوش البرية بل كان لهم أسطول قوى في البحر
الأيض المتوسط يحمي البلاد الإسلامية من غارات الروم المتواصلة ويغير على بلادهم
وكان لهم من غابات لبنان مورد عظيم لصنع مراكبهم فضلاً عما كانوا يغنمون من
مراكب الروم ولم تكن أمراء البحر في الدولة الأموية نقل مهارة وإقداماً عن أمراء
البحر الروميين وعلى الجملة فإن الدولة الأموية ظهرت بمظهر القوة القاهرة أمام الأمم
التي تجاورها من الشرق والشمال والغرب في جميع أدوارها . وكانت السيادة في الجيوش
للعنصر العربي لأن الدولة كانت عربية محضة لم ينزعها دخيل ولذلك لم نر من بين
قوادها أعجمياً

القضاء والاحكام

لم يزل القضاء في عهد هذه الدولة على بساطته التي كان عليها في عهد الخلفاء الراشدين
إلا أن تناكر الخصوم أرشدهم إلى تسجيل الاحكام قال محمد بن يوسف الكندي
في كتاب الذين ولوا مصر ص ١٠ اختصم إلى سليم بن عزم (قاضي مصر من قبل
معاوية بن أبي سفيان) في ميراث فقضى بين الورثة ثم تناكروا فعادوا إليه فقضى
بينهم وكتب كتاباً بقضائه ، وأشهد فيه شيوخ الجند قال فسكران أول القضاة بمصر
سجل سجلاً بقضائه .

ولم يكن القضاة يتقيدون برأى فى أحكامهم إذ لم تدون إذ ذاك أحكام فقهية يقر عليها الخلفاء ويحتمون العمل على مقتضاها فكان الأمر راجعاً إلى القضاة أنفسهم أو إلى ما يشير به المفتون من كبار المجتهدين فى أمصارهم .

كان توبة بن نمر لا يملك شيئاً إلا وهبه ووصل به إخوانه وأفضل به عليهم ، فلما ولى القضاء بمصر فى عهد هشام بن عبد الملك كان يرى أن يحجر على السفه والهبذر فرفع إليه غلام من حمير لا تحوى يده شيئاً إلا وهبه وبذره فقال توبة أرى أن أحجر عليك يا بنى قال فمن يحجر عليك أيها القاضى والله ما نبلغ فى أموالنا عشر معشار من تبذيرك فسكت توبة ولم يحجر على سفه بعد . فهذا الحريدى على مقدار ما كان للقضاة من الحرية فى اختيار الآراء التى يقضون بها . وأحياناً يطلبون من الخلفاء بيان آرائهم فى الحوادث المختلفة إذا اشتبه عليهم الأمر فيها كما كتب عياض بن عبيد الله الأزدي قاضى مصر من قبل عمر بن عبد العزيز إليه يسأله فى أمر الشفعة وأن سلفه كانوا يقضون فيها للأول قالوا من الجيران ؛ فكتب إليه أن يجعلها للشريك وحده وقال فإذا وقعت الحدود بين أهل الشرك فى الميراث أو غيره وضربت مداخل الناس التى يدخلون منها دورهم وأرضهم فقد انقضت الشفعة .

وبذلك كانت الأحكام يخالف بعضها بعضاً فى الأمصار المختلفة لأن المجتهدين لم يكونوا على رأى واحد ؛ ولم تلتفت الدولة إلى التفكير فيما يجمع كلمة المجتهدين على شىء يقضى به قضائهم أو يحمل مجتهدى كل مصر على عمل ما يصلح لذلك المصر مستعدين من أصول الدين ، لم يفعلوا هذا ولا ذاك ؛ بل تركوا لكل قاض تمام حريته فى الحكم بما يراه .

وكان يضاف إلى القضاة مراقبة أموال اليتامى وأول قاض نظر فيها عبد الرحمن ابن معاوية بن خديج قاضى مصر من قبل عبد العزيز بن مروان ؛ فإنه ضمن عريف كل قوم أموال يتامى تلك القبيلة وكتب بذلك كتاباً وكان عنده . قال الكندي فجرى الأمر على ذلك .

وكانوا يتولون الأحباس ، وأول قاض بمصر وضع يده على الأحباس توبة بن نمر فى زمن هشام بن عبد الملك ، وإنما كانت الأحباس فى أيدي أهلها وفى أيدي أوصيائهم ، فلما كان توبة قال ما أرى مرجع هذه الصدقات إلا إلى الفقراء

والمساكين فأرى أن أضع يدي عليها حفظاً لها من التواء والتوارث فلم يمت توبة حتى صار الأحباس ديواناً عظيماً وكان ذلك سنة ١١٨ فذلك أول إنشاء ديوان الأوقاف بمصر.

كان اختيار القضاة يرجع غالباً إلى أمراء الأمصار فهم الذين يعينون من يقوم بالقضاء بين الناس وأحياناً كانوا يولون من قبل الخلفاء أنفسهم وقاضى حاضرة الخلافة يختاره الخليفة وليس له أدنى امتياز عن سائر القضاة ولا رأى في اختيارهم ويظهر أن مرتبات القضاة لم تكن مما يحوجهم إلى مد الأيدي إلى السمحت رأيت أن عبد الرحمن بن بحيرة كان يتولى القضاء بمصر ومعه القصص وبيت المال فكان رزقه في السنة من القضاء مئتي دينار ومن القصص مئتي دينار ورزقه في بيت المال مئتي دينار وكان عطاؤه مئتي دينار وكانت جائزته مئتي دينار فكان يأخذ ألف دينار في السنة. ورأيت في الكندي أمراً بصرف مرتب قاض في عهد مروان الثاني هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من عيسى بن أنى عطاء إلى خزان بيت المال أعطوا عبد الرحمن بن سالم القاضي رزقه أشهر ربيع الأول وربيع الآخر سنة ١٣١ عشرين ديناراً واكتبوا بذلك البراءة وكتب يوم الأربعاء لليمة خلت من ربيع الأول سنة ١٣١) وبذلك يظهر أن الأرزاق كانت تصرف مقدماً.

الدواوين

كانت الدواوين لعهد بني أمية ثلاثة

(١) ديوان الجند

(٢) ديوان الخراج

(٣) ديوان الرسائل : فأما ديوان الجند فإنه مذ وضع كان بالعربية لأن عمر إنما كلف بوضعه نابغين من العرب وهم عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا كتاب قریش : وكان هذا الديوان يحصر جند كل إمارة وأعطياتهم وكل ما يختص بهم فهو ديوان (الحربية).

وأما ديوان الخراج فإنه كان بالعراق باللغة الفارسية وبلاد الشام باللغة الرومية وبمصر باللغة القبطية لأن العمال الذين يشتغلون فيه هم من أمم تلك اللغات الثلاث لم يكن المسلمون قد مهرروا بعد فيه فلما ولي الحجاج العراق كان رئيس الديوان في عهده

زاذان فروخ واتفق أن انضم إلى الديوان صالح بن عبد الرحمن وكان أبوه من سبي
 سجستان فرآه الحجاج يكتب بالفارسية والعربية نظف على قلبه شعر صالح بذلك
 فخاف من زاذان وقال له أنت الذي رقيتني حتى وصلت إلى الأمير وأراه قد استخفني
 ولا آمن أن يقدمني عليك فتسقط منزلتك فقال زاذان لا تظن ذلك هو أخرج إلى
 منى إليه لأنه لا يجد من يكفيه حسابه غيري فقال صالح والله لو شئت أن أحول الحساب إلى
 العربية لحولته قال لحول منه أسطر أحتي أرى ففعل فقال له زاذان تمارض فتمارض فبعث
 إليه الحجاج بطيبيه فشقى ذلك على زاذان وأمره أن لا يظهر للحجاج فاتفق عقيب ذلك أن يقتل
 زاذان في فتنة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث فاستكتب الحجاج بعده صالحاً فأعلم الحجاج
 بما جرى له مع زاذان في نقل الديوان فأعجبه ذلك وعزم عليه في إرضائه فنقله من الفارسية
 إلى العربية وشق ذلك على الفرس وبذلوا له مئة ألف درهم على أن لا يظهر النقل فأبى
 عليهم وكان عبد الحميد بن يحيى الكاتب يقول لله در صالح ما أعظم منته على الكتاب .
 وأما ديوان الشام فإن الذي نقله من الرومية إلى العربية أبو ثابت سليمان بن سعد كاتب
 الرسائل في خلافة الوليد بن عبد الملك وكان الذي يليه في عهد معاوية سرجون بن
 منصور الرومي ثم كتب بعده ابنه منصور بن سرجون .

وأما ديوان مصر فقد نقل في عهد عبد الله بن عبد الملك أمير مصر من قبل الوليد
 ابن عبد الملك سنة ٨٧ ووليه ابن ربوع الفزاري من حمص هكذا نقلت هذه الدواوين
 الثلاثة إلى اللغة العربية وتخلصت الدولة من هذه الحاجة إلى الكتاب من الأمم الأخرى
 وكان ديوان الخراج ينتظم جميع حساب الدولة من دخل ومصرف وأهو ديوان (المالية)
 وأما ديوان الرسائل فهو الديوان الذي كانت تصدر منه الرسائل إلى الأمراء والعمال
 في الإمارات المختلفة وكان هذا بالعربية طبعاً .

وكان عندهم ما يسمى بديوان الخاتم وهو الديوان الذي تختم فيه الكتاب بعد أن
 تكتب وكاد الخلفاء يختارون من ثقاتهم والأسماء من مواليهم من يكون بيده الخاتم
 خاتم الخلافة وقد ذكر الطبري في حوادث سنة ٧٢ أسماء من ولوا كتابة الدواوين
 للخلفاء ومن اشتهر منهم عبد الحميد بن يحيى قال الطبري وكان من البلاغة في مكان مكين
 ومما اختير له من الشعر

ترحل ما ليس بالقافل وأعقب ما ليس بالزائل

فلو نرى على الخلف النازل ولحنى على السلف الراحل
 أبكى على ذا وأبكى لذا بكاء موهبة تاكل
 تبكى من ابن لها قاطع وتبكي على ابن لها واصل
 فليست تفتر عن عبرة لها في الضمير ومن هامل
 تقضت غوايات سكر الصبي ورد التقى عن الباطل

السكة الإسلامية

قد بينا أن عمر بن الخطاب ضرب الدراهم على نقش الكعروية وشكلها بأعيانها
 غير أنه زاد في بعضها الحمد لله ، وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله إلا الله
 إلى آخر مدة عمر ووزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل ، وأن عثمان ضرب في خلافه
 دراهم نقشها الله أكبر .

قال المقرئ فلما اجتمع الأمر لمعاوية بن أبي سفيان وجمع لزياد بن أبيه للكوفة
 والبصرة قال يا أمير المؤمنين إن العبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صغر
 الدرهم وكبر القفيز وصارت تؤخذ عليه ضريبة أرزاق الجند وترزق عليه الذرية طلباً
 للإحسان إلى الرعية فلو جعلت أنت عياراً دون ذلك العيار ازدادت به الرعية مرفقاً
 ومضت لك به السنة الصالحة ، ف ضرب معاوية تلك الدراهم السود الناقصة من ستة
 دوانيق فتسكون خمسة عشر قيراطاً تنقص حبة أو حبتين و ضرب منها زياد وجعل
 وزن كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكتب عليها فكانت تجرى بحرى الدراهم و ضرب
 معاوية أيضاً دنانير عليها تمثال متقلد سيفاً .

فلما قام عبد الله بن الزبير بمكة ضرب دراهم مدورة وكان أول من ضرب الدراهم
 المستديرة وكان ما ضرب منها قبل ذلك ممسوحاً غليظاً قصيراً فدورها عبد الله ونقش
 على أحد وجهي الدرهم محمد رسول الله وعلى الآخر أمر الله بالوفاء والعدل و ضرب
 أخوه مصعب بن الزبير دراهم بالعراق وجعل كل عشرة منها سبعة مثاقيل وأعطاهما
 الناس في العطاء .

فلما استوثق الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل عبد الله ومصعب ابني الزبير
 فحص عن النقود والأوزان والمكاييل و ضرب الدنانير والدراهم في سنة ٧٦ فجعل

وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطاً إلا حبة بالشامي وجعل وزن الدرهم خمسة عشر قيراطاً سوى والقيراط أربع حبات وكل دانق قيراطان ونصف، وكتب إلى الحجاج وهو بالعراق أن اضربها قبلك فضربها وقدمت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها بقية الصحابة رضى الله عنهم أجمعين فلم يشكروا منها سوى نقشها فإن فيه صورة وكان سعيد بن المسيب يبيع بها ويشترى ولا يعيب من أمرها شيئاً، وجعل عبد الملك الذهب الذي ضربه دنانير على الميثقال الشامى وهى الميالة الوازنة كل مائة دينارين أى أن النسبة بين الميثقالين كالنسبة بين ١٠٠ و ١٠٢

ثم قال وكان الذى ضرب الدراهم رجلا يهودياً من تيماء يقال له (مميم) نسبت الدراهم إذ ذاك السعيرية. وبعث عهد الملك بالسكة إلى الحجاج فسيرها الحجاج إلى الآفاق لتضرب وقيل لها الدراهم بها وتقدم إلى الأمصار كلها أن يكتب إليه منها فى كل شهر بما يجتمع قبلهم من المال كي يحصيه عندهم وأن تضرب الدراهم فى الآفاق على السكة الإسلامية وتحمل إليه أرباً فأولاً، وقدر فى كل مائة درهم عن ثمن الخطب وأجر الضراب ونقش على أحد وجهى الدرهم قل هو الله أحد وعلى الآخر لا إله إلا الله وطوق الدرهم على وجهيه بطوق وكتب فى الطوق الواحد ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا وفى الطوق الآخر محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ثم قال وكان الذى دعا عبد الملك إلى ذلك أنه نظر للأمة وقال هذه الدراهم السوداء والوافية والطبرية والعتق تبقى مع الدهر وقد جاء فى الزكاة أن فى كل مئتين أو فى كل خمسة أواق خمسة دراهم وأشفق أن جعلتها كلها على مكان السود العظام مئتين عدداً أن يكون قد نقص من الزكاة وأن عملتها كلها على مثال الطبرية ويحمل المعنى على أنها إذا بلغت مئتين عدداً وجبت الزكاة فيها، فإن فيه حيفاً وشططاً على أرباب الأموال فاتخذ منزلة بين منزلتين يجمع فيها كمال الزكاة من غير بخس ولا إضرار بالناس مع موافقة ماسنّه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده من ذلك وكان الناس قبل عبد الملك يؤدون زكاة أموالهم شطرين من الكبار والصغار؛ فلما اجتمعوا مع عبد الملك على ما عزم عليه عهد إلى درهم واف فوزنه فإذا هو ثمانية دوانيق وإلى درهم من الصغار فإذا هو أربعة دوانيق فجمعها وكل زيادة الأكبر على نقص الأصغر وجعلها درهمين متساويين زنة كل منهما ستة دوانيق سوى، واعتبر الميثقال أيضاً فإذا هو لم

يبرح في آباد الدهر موفى محدوداً كل عشرة دراهم منها ستة دوانيق فإنها سبعة مثاقيل سوى فأقر ذلك وأمضاه من غير أن يعرض لتغييره .

ثم قال ومات عبد الملك والأمر على ما تقدم فلم يزل من بعده في خلافة الوليد ثم سليمان ثم عمر إلى أن استخلف يزيد بن عبد الملك فضرب الهبيرة بالعراق عمر بن هبيرة على عيار ستة دوانيق فلما قام هشام بن عبد الملك وكان جموعاً للبال أمر خالد ابن عبد الله القسري في سنة ١٠٦ أن يعيد العيار إلى وزن سبعة وأن يبطل السكك من كل بلد إلا واسطاً فضرب الدراهم بواسطة فقط وكبر السكة فضربت الدراهم على السكة الخالدية حتى عزل خالد سنة ١٢٠ وتولى من بعده يوسف بن عمر الثقفي فصغر للسكة وأجراها على وزن ستة وضربها بواسطة وحدها فلما استخلف مروان بن محمد ضرب الدراهم بالجزيرة على السكة بجران إلى أن قتل .

وقد نقل المرحوم على مبارك باشا في الجزء الأخير من المخطط توضيحات نافعة في أمر الدرهم والدينار في الدول الإسلامية وأتبعها بجدول يعرف منه وزن الدراهم والدنانير في الأزمنة المختلفة ، وحقق أن المثلقال والدينار ليسا مترادفين وأن المثلقال سدس الأوقية والأوقية المصرية الرومانية التي يغلب على الظن أن العرب اعتبرتها قدرها ٢٨ ر ٣٢ جراماً فسدسها الذي هو المثلقال ٧ ر ٤ جرام وهناك مثلقال آخر يقل عن هذا شيئاً يسيراً إذ أن وزنه ٦٩ ر ٤ وأن الدينار كان وزنه ٣٥٠ ر ٤ .

ومن الجدول الذي ذكره يتبين أن وزن الدرهم يساوي وزن القطعة ذات القرشين تقريباً لأن وزنها ٣٥٠ ر ٣ جرامات وكان الدرهم في عهد عبد الملك يتراوح وزنه بين ٢٩٤ ر ٢ ج وبين ٢٧٠ ر ٢ ج وأن وزن الدينار كان يساوي في الوزن نصف الجنيه الإنكليزي لأن وزنه ٢٥ ر ٤ وقد كان وزن الدينار في عهد عبد الملك يتراوح بين ٢٦٤ ر ٤ ج وبين ٢٥٢ ر ٤ ج .

ومما بين يظهر فضل عبد الملك بن مروان في ضربه نقوداً إسلامية لأن هذا أول علامة من علامات استقلال الدولة المالي وما كان يصح لمثل الدولة الأموية مع اتساع سلطانها أن تبقى عالة على الروم والفرس في الدرهم والدينار .

أسباب السقوط

استولى البيت الأموي على خلافة المسلمين بالقهر والغلبة لا عن رضا ومشورة فإن

معاوية بن أبي سفيان استعان بأهل الشام الذين كانوا شيعته على من خالفه من أهل العراق والحجاز حتى تم له الأمر ورضى الناس عنه والقلوب منطوية على ما فيها من كراهة ولايته . كان في الأمة العربية طريقتان عظيمتان لا يرضون عنه وهم الخوارج وشيعة بني هاشم والأولون ذوو إقدام وبسالة الأداء لا يقف في أوجههم عما أرادوا شيء إلا أن يكون الفناء والآخرين عدهم عظيم ومن السهل تحريك القلوب نحو نصرتهم لما لهم من شرف النسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيت هذا شأنه لا يصفوه له الملك إلا إذا اتكأ على حسن السياسة والتأمت حوله القلوب التي تشايعه والتي سلت سيوفها لنصرته فإذا حل الخرق محل الرفق والقسوة محل اللين فسرعان ماتت تلك القلوب من مكانها فإن صادفت قوة عادت بالفشل وانتظرت فرصة أخرى وإن صادفت شمل خصمها متفرقا قهرته وقضت عليه .

عرف ذلك معاوية فاستعمل من ضروب السياسة مع رؤساء العشائر وكبار الشيعة ما ألان شكيمتهم وأسكن ثورتهم فكان يغضى عن الزلات ويعفو عن السيئات يسمع كلمة السوء توجه إليه فيحملها على أحسن محامها ويجعل من الجدة مزحاً ومن العداة تقرباً ويخلط ذلك بالكرم الفياض الذي يذلل النفوس الجامحة ويقرب القلوب النافرة إلا أنه نرى فيما زل زلة كبرى قللت من قيمة عمله وهي اهتمامه بالغض من علي بن أبي طالب على منابر الأمصار فكان هو وأمرأؤه يفعلون ذلك حتى جعل النيران تتأجج في صدور شيعته وكان كثير منهم يظهر من ذلك استعاضاً وربما رد الجريء منهم على الأمير وجهها لوجه فيكون من وراء ذلك إسراف في العقوبة يزيد الأمر شراً كما حصل من زيادة في أمر حبر الكندي .

ظهر من ذلك أن خلفاء البيت الأموي كانوا في حاجة لتأييد سلطانهم إلى ما لا يحتاج إليه غيرهم ولكنهم لم يهتموا بذلك كثيراً فظهرت لهم جملة عيوب كانت سبباً في القضاء عليهم وهي :

أولاً - ولاية العهد

كانت ولاية العهد سبباً كبيراً في انشقاق البيت الأموي وذلك أن بني مروان اعتادوا أن يولوا عهدهم اثنين إلى أحدهما الآخر . وأول من فعل ذلك مروان فإنه ولي عهده عبد الملك ثم عبد العزيز فكان عبد الملك يبدأ بشق هذا البيت حيث أراد تحويل ولاية عهده

إلى ابنه الوليد وعزل أخيه لولا أن ساعد القضاء المحتوم بوفاء عبد العزيز فلم تبدأ
الآزمة ولكنه هو الذي رأى ذلك وعلمه لم يستفد من تلك التجربة بل ولي الوليد
وسليمان خطر ببال الوليد أن يعزل سليمان ويولي ابنه فعاجله القضاء وأخبر الأمر
إلى حين لم يستفد سليمان مما حصل له فولى عهده عمر بن عبد العزيز ثم يزيد بن عبد الملك
ولم يكن عمر يميل إلى يزيد فخيف منه فموجل حتى قيل إنه سم؛ أهاد يزيد هذه الخلطة
فولى عهده هشام أخاه ثم الوليد ابنه فأراد هشام أن يخلع الوليد وبلغ في ذلك حتى
تباعد ما بين هشام والوليد؛ وكان كثير من كبار القواد وذوى الكلمة المسموعة في
الدولة الأموية صرحوا بمالأة هشام على رأيه ولكنه مات قبل أن ينفذ ما رأى فجاء
الوليد مشمراً عن مساعد الجد في الانتقام من أولئك الخصوم الذين عليهم المعول في
إشادة بيتهم ومنهم بنو عمه وكبار أهل بيته فكار ذلك نذير الخراب فإن البيت انشق
وتجزأت القوى التي كان يستند عليها فكان من وراء ذلك مجال واسع لخصومهم الذين
هبت أعاصيرهم من المشرق فأخذت منهم الأنفاس وجعلتهم أثراً بعد عين .

ثانياً - إحياء العصبية الجاهلية التي جاء الإسلام معقياً لأثرها ومشتدداً في النعوى
عليها لأنه رأى أن حياة الأمة العربية لا تستقيم مع هذه العصبيات التي أضعفت
قواهم في جاهليتهم .

وقد نبض عرقها في أول الدولة مروانية فإن وقعة مرج راهط التي تلاها قيام
مروان بالأمر كانت بين شعبين متناظرين وهما قيس التي كانت تشايع الضحاك وكلب
التي كانت تشايح مروان يقدمها حسان بن محمد الكلبي؛ وقال في ذلك مروان :

لما رأيت الأمر أمراً نهياً يسرت غسان لهم وكلباً

والسكين رجلاً غلباً وطيشاً تأباه إلا ضرباً

والقين تمشى في الحديد نكباً ومن تنوخ مشمخراً صعباً

لا يأخذون الملك إلا غصباً وإن دنت قيس فقل لأقرباً

وكان من نتيجة ذلك أن الجند الذي أرسل بقيادة عبيد الله بن زياد لحرب المختار
ابن عبيد النقي كان يستأصل فإن عمر بن الحباب السلمي كان على ميسرة ذلك الجيش
وهو من قيس عيلان فلما قامت رحا الحرب على غير الحازر كان أول من نكس
لوائمه ونادى بالثارات قتلى المارج وبذلك تمت الهزيمة على جند الشام وقتل عبيد الله

وكثير من جند الشام؛ في الوقت الذي نبض فيه عرق العصبية الجاهلية بين قيس
والبن في الشام كان ما هو أشد منه في خراسان؛ فإن مسلم بن زياد أميرها لما هلم
بموت يزيد سار عنها واستخلف المهلب بن أبي صفرة وهو أزدى والأزد من اليمن
فلما كان بصر خسر لقيه سليمان بن مرثد وهو من ربيعة فقال له ضاقت عليك نزار حتى
خلفت على خراسان رجلا من أهل اليمن فولاه مرو الروذ والفارياب والطالقان
والجوزجان وولى أوس بن ثعلبة هراة فلما وصل نيسابور لقيه عبيد الله بن خازم فقال
من وليت خراسان فأخبره فقال أما وجدت في المصر من تستعمله حتى فرقت خراسان
بين ربيعة واليمن أكتب لي عهداً على خراسان فكتب له فسار ابن خازم إلى مرو
وملكها وأخرج من بها من ربيعة فتوجهوا إلى أوس بن ثعلبة هراة وقالوا له نبايعك
على أن تسير إلى ابن خازم وتخرج مضر من خراسان فبايعهم على ذلك وسار إليهم
ابن خازم واقتتل الفريقان بهراة وكانت الهزيمة على ربيعة بعد أن قتلوا قتلاً ذريعاً
ثم عاد ابن خازم إلى مرو.

وكان بنو تميم قد أعانوا ابن خازم لأنهم من مضر، فلما صفت له خراسان جفاهم
فتنكروا له وكانت بينهم مواقع.

بذلك كانت العرب بخراسان منقسمة أقساماً أربعة: اليمن وربيعة وقيس عيلان
وتميم وهؤلاء الثلاثة يجمعهم نزار ويجمع الأخيران مضر.

كانت الأمراء تساعد على إنماء هذه الروح الخبيثة فإذا ولي يمانى رفع رؤوس أهل
اليمن واستعملهم عمالاً على الأمصار، فإذا تلاه مضرى عكس الأمر وانتقم من
سلفه ومن عماله.

ولم يكن ذلك العرق يسكن إلا إذا كانت حروب خارجية مع الصغد أو الترك
فهناك تجتمع كلتهم ويلتئم صدعهم للدفاع عن أنفسهم، فإذا عادوا عاد الفساد وكان
من هذا الاختلاف مجال واسع لخصوم البيت الأموي الذين يطالبونه بما في يده
مما ليس له فإن أبا مسلم الخراساني اتسكاً على ذلك فضرب كل شعب بالآخر حتى تم
له الظفر بجميعهم ولا نسي أن لشعراء العرب الذين نبغوا في هذه الدولة بدءاً كبرى
في إنماء هذه العصبية؛ فنقرأ أشعار الأخطل والفرزدق وجريز وغيرهم من
شعراء القبائل المختلفة يتجلى له ذلك؛ لا شيء أضر على الأمم من أن تنقسم طوائف

فتنتمى إلى عناصر مختلفة وكل طائفة تتعصب لعنصرها فإذا كان مع ذلك الانقسام جهالة فإن الكلمة تحقق على الأمة ويقرب منها الغناء فإن الجاهل يجعل روح العصبية موجهة إلى معاكسة المخالفين فتكون الأمة قوى متنافرة لا قبل لها بمن يثارتها بقاءها لم ينتج من إندساء العصبية الجاهلية في قلب الأمة العربية ذهاب البيت الأموي وحده بل كان من ذلك ضعف الأمة العربية نفسها وتغلب الأتاجم على أمرها حتى كان منهم ما كان في عهد الدولة العباسية مما سيأتى تفصيله إن شاء الله

(ثالثا) تحكيم بعض الخلفاء من بنى أمية أهواءهم في أمر قوادهم وذوى الأثر الصالح من شجعان دولتهم وهذا السبب متفرع عن السبب الأول والثانى ، فإن سليمان ابن عبد الملك لما ولى بعد أن كان الوليد يريد إخراجه من ولاية العهد عمد إلى كل من كان هواه مع الوليد فأذلهم وحرّم نفسه وأمنه من الانتفاع بتجارهم فقد أهلك محمد بن القاسم وقتيبة بن مسلم وهما قائدان عظيمان من قيس بن عيلان ولا ذنب لهما إلا أنهما من صنائع الحجاج الذى كان هواه مع الوليد ولا يميل إلى سليمان . ولما جاء يزيد بن عبد الملك كان هواه مع آل الحجاج لأنه صهرهم وكان يزيد بن المهلب قد عذب آل الحجاج بخاف وطمع وكانت نتيجة ذلك أن فقدت الدولة بيت المهلب بن أبى صفرة وهو بيت طاعة من قديم وطالما كان له أعظم الآثار في خدمة بنى أمية والأمة الإسلامية وكان بعد هذا شيء كثير ففسدت قلوب الناس حتى كانوا ينتظرون من يجمع كلتهم على الانتقام من بنى أمية ومن يؤازرهم

الأمة التى ينتقم خلفها من عمال السلف لأنهم كانوا على وفاق معه تفقد صالح الأهلوان وتحرم الاستفادة من تجارب العقلاء فلا يختصر لها رأى ولا ينضج فيها عمل تمر عليها الأمم سائرة إلى أمام وهى فى موقفها ولها حركة لا تبين فيها مواقع أقدامها فلا تكاد تخرج من مزلّة إلا صادفتها أخرى حتى يهدى التاريخ بعبره فتعتبر إذ تساق إلى الغناء فتكون عبرة من العبر

تنبيه - لما كان أكثر الذين دقنوا فى عهد بنى أمية قد عاشوا فى الدولة العباسية استحسننا أن نجعل الكلام عن العلم والتدوين بعد انتهاء الدولة العباسية

فهرست

الجزء الثاني من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

٢ المحاضرة الرابعة والعشرون

الفتوح في بلاد الروم

٣ الوقعة بمرج الروم

فتح حمص

٥ فتح بيت المقدس

٨ المحاضرة الخامسة والعشرون

٨ القضاء في عهد عمر

١١ سيرة عمر في عماله

١٣ معاملته للرعية

١٥ عفته عن مال المسلمين

١٧ ميله للاستشارة وقبوله للنصح

١٨ رأى عمر في الاجتماعات

الوصف على الجملة

١٩ بيت عمر

٢٠ المحاضرة السادسة والعشرون

مقتل عمر

٢٢ عثمان بن عفان . كيف انتخب

٢٤ ترجمة عثمان

٢٥ أول قضية نظر فيها

٢٦ كتب عثمان إلى الأمراء والأوصار

أول خطبة له

٢٧ الأمصار والأمراء لأول عهد عثمان

الفتوح في عهد عثمان

٣٠ المحاضرة السابعة والعشرون

الأحوال الداخلية

٤٢ المحاضرة الثامنة والعشرون

٤٣ أسباب مقتل عثمان

٤٧ بيت عثمان

علي بن أبي طالب

كيف انتخب

٤٩ ترجمة علي

أول خطبة له

٥١ أول أعمال علي

اضطراب الحبل

٥٦ المحاضرة التاسعة والعشرون

وقعة الجمل

٦٠ أمر صفين

٦٦ المحاضرة الثلاثون

عقد التحكيم

٦٨ نتائج التحكيم

٧١ اجتماع الحكيم

٧٩ المحاضرة الحادية والثلاثون

مقتل علي

٨٠ بيت علي

٨١ صفة علي وأخلاقه

٨٤ الحسن بن علي

٨٥ الخلافة

٨٧ القضاء

٨٨ قيادة الجيوش

٩٠ الخراج وجبايته

٩٢ الصدقات

العشور

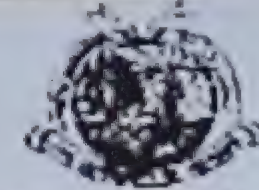
صفحة	
١٣٤	بيت يزيد
١٣٥	المحاضرة الخامسة والثلاثون
	معاوية الثاني - عبدالله بن الزبير
١٣٦	حال الشام
١٣٨	ترجمة مروان
	عبد الملك
١٤٧	الحجاج بالعراق
١٤٩	المحاضرة السادسة والثلاثون
	الخوارج
١٥١	المحاضرة السابعة والثلاثون
	بناء السكبة
	الأحوال الخارجية
	الفتوح في الشرق
١٦٣	الفتوح في الشمال
١٦٤	الحج
	السكة الإسلامية
١٦٥	ولاية العهد
	وفاة عبد الملك
	بيت عبد الملك
١٦٦	صفة عبد الملك
١٦٧	الوليد الأول
	الحال في عهد الوليد
	الإصلاح الداخلي
١٧٠	المحاضرة الثامنة والثلاثون
	الفتوح في عهد الوليد
١٧٥	ولاية العهد

صفحة	
٩٤	النقود
٩٥	الحج
	الصلاة
	العلم والتعليم
٩٦	المحاضرة الثانية والثلاثون
	الدولة الأموية
٩٩	معاوية بن أبي سفيان
	ترجمته
١٠٠	طريق انتخابه
	حال الأمة عند استلام معاوية الأمر
١٠٣	زياد بن أبي سفيان
١٠٨	المحاضرة الثالثة والثلاثون
١١٤	الفتوح في عهد معاوية
١١٦	البيعة ليزيد بولاية للعهد
١٢٠	مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم
	مدة الخلفاء الراشدين
١٢٢	بيت معاوية
	وفاة معاوية
١٢٣	المحاضرة الرابعة والثلاثون
	يزيد الأول
١٢٤	كيفية انتخابه
	حادثة الحسين
١٣٠	وقعة الحرة
١٣٢	حصار مكة
١٣٣	الفتوح في عهد يزيد
١٣٤	وفاة يزيد

صفحة

صفحة

١٧٦ وفاة الحجاج	١٩٨ في الحجاز
١٧٧ وفاة الوليد بن عبد الملك	١٩٩ ولاية العهد
سليمان	وفاة هشام
١٧٩ الفتوح في عهده	صفته
١٨٠ ولاية العهد	الوليد الثاني
وفاة سليمان	٢٠٢ يزيد الثالث
المحاضرة التاسعة والثلاثون	٢٠٤ مروان الثاني
عمر بن عبد العزيز	٢٠٩ الخاتمة
١٨٧ وفاة عمر	مدنية الإسلام في عهد الدولة
يزيد الثاني	الأموية
١٩٠ ولاية العهد	الخلافة الإسلامية
وفاة يزيد	٢١٠ الانتخاب والبيعة
المحاضرة الأربعون	٢١١ إدارة البلاد
هشام	٢١٣ قيادة الجنود
الأحوال الداخلية في عهده	٢١٥ القضاء والأحكام
في العراق والشرق	٢١٧ الدواوين
١٩٥ في أرمينية وأذربيجان	٢١٩ السكة الإسلامية
١٩٧ في الشام	٢٢١ أسباب السقوط



ALLAMA IQBAL LIBRARY



1962

تمت فهرست الجزء الثاني



**ALLAMA
IQBAL LIBRARY**

**UNIVERSITY OF KASHMIR
HELP TO KEEP THIS BOOK
FRESH AND CLEAN**